



وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی



# موسیقی و فرهنگ

جلد - ۲

ارایه - استثنای

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۳

إرادة — استظهار

مجمع الفقہ اسلامی الہند

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قمر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

**فہرست موسوعہ فقہیہ**  
**جلد - ۳**

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۴-۴۳	ارادہ	۹-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	متعلقہ القاطنہ نیت، رضا، اختیار	۲
۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۴۴	ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات	۶
۴۴	ارادہ اور تصرقات	۷
۴۶-۴۵	إراقہ	۴-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۵	الف: اراقہ دم (خون بہانا)	۲
۴۶	ب: نجاستوں کا بہانا	۳
۴۶	ج: مٹی کو بہانا	۴
۴۶	أراک	
	دیکھئے: استیاک	
۴۸-۴۷	إرہ	۳-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	متعلقہ القاطنہ غیر آدمی لایارہ	۲
۴۷	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۸	اُرت	دیکھئے: ارفع
۴۸-۴۹	ارتکاث	۳-۱
۴۸		۱ تعریف
۴۸		۲ اجمالی حکم
۴۹		۳ بحث کے مقامات
۴۹	ارتداد	
		دیکھئے: ردۃ
۴۹	ارتزاق	
		دیکھئے: رزق
۴۹-۵۸	ارتفاق	۲۴-۱
۴۹		۱ تعریف
۵۰		۲ متعلقۃ القایۃ: اختصاص، حیا زد یا حوزہ حقوق
۵۰		۵ ارتفاق کا شرعی حکم
۵۱		۶ قاعدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع
۵۱		۷ ارتفاق کے اسباب
۵۱		۸ عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح
۵۲-۵۷		۱۰-۱۹ حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق
۵۲		۱۱ شرب
۵۲		۱۲ میل الماء (مار)
۵۲		۱۳ حق تسبیل (پانی بہانے کا حق)
۵۲		۱۴ طریق (راستہ)
۵۵		۱۵ حق مرور (گزرنے کا حق)
۵۵		۱۶ حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق)

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۶	حق جوار	۱۷
۵۶	حقوق ارتفاق میں تصرف	۲۰
۵۸	قائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر	۲۴
۱۳۵-۵۸	ارث	۱۵۹-۱
۵۸	تعریف	۱
۵۹	ارث کی اہمیت	۲
۵۹	ارث کا فقہ سے تعلق	۳
۵۹	ارث کی مشروعیت کی دلیل	۴
۶۰	وراثت کے احکام میں تدریج	۵
۶۱	ترک سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب	۶
۶۴	ارکانِ ارث	۱۲
۶۴	شرع طیمراث	۱۳
۶۵	اسبابِ ارث	۱۴
۷۳-۶۵	موانعِ ارث	۲۳-۱۵
۶۵	رق (غلامی)	۱۶
۶۶	قتل	۱۷
۶۸	اختلافِ دین	۱۸
۶۸	مرتد کا وارث ہونا	۱۹
۷۰	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دین	۲۰
۷۲	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دار	۲۱
۷۳	دور حکمی	۲۳
۷۳	مستحقینِ ترک	۲۴
۷۴	مقررہ حصے	۲۵
۷۵	اصحابِ فرض (مقررہ حصوں کے مقدار)	۲۶



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۵	میراث میں باپ کے حالات	۲۷
۷۶	ماں کی میراث	۲۸
۷۸	جدِ صحیح کے حالات:	۲۹
۷۸	الف: بھائیوں کی عدم موجودگی میں	۲۹
۷۹	ب: بھائیوں کے ساتھ وادہ	۳۰
۸۰	بھائیوں کے ساتھ وادہ کا حصہ	۳۱
۸۱	جدات کی میراث	۳۳
۸۲	میاں بیوی کی میراث	۳۵
۸۳	شوہر کے حالات	۳۶
۸۳	بیوی کے حالات	۳۷
۸۴	بٹیوں کے احوال	۳۹
۸۶	پوتوں کے احوال	۴۰
۸۷	حقیقی بہنوں کے احوال	۴۲
۸۸	باپ شریک بہنوں کے احوال	۴۳
۸۹	ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت	۴۴
۹۰	عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت	۴۵
۹۱	عصبہ بالغ	۴۹
۹۲	عصبہ مع الحیر	۵۰
۹۲	عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت	۵۱
۹۳	ولاء و اموالات	۵۲
۹۳	ہیت اہمال	۵۳
۹۴	حجب	۵۴
۹۶	عول	۵۶
۹۹	رد کی وجہ سے وراثت	۶۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	تاکمین رو کے دلائل	۶۶
۱۰۱	مانعین رو کے دلائل	۶۸
۱۰۱	مسائل رو کے اقسام	۶۹
۱۰۳	ذوی لأرحام کی میراث	۷۳
۱۰۳	مانعین کے دلائل	۷۶
۱۰۳	تاکمین تو ریٹ کے دلائل	۷۷
۱۰۶	اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۸۱
۱۰۶	ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت	۸۲
۱۰۶	صنف اول	۸۲
۱۰۸	صنف دوم	۸۶
۱۰۹	صنف سوم	۸۹
۱۱۱	صنف چہارم	۹۲
۱۱۳	صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۹۵
۱۱۳	مذہب اہل تغزیل	۹۸
۱۱۳	مذہب اہل رحم	۱۰۰
۱۱۳	زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی لأرحام کی وراثت	۱۰۱
۱۱۵	دو جہت سے وراثت	۱۰۳
۱۱۵	خفلی کی میراث	۱۰۳
۱۱۷	حمل کی میراث	۱۰۹
۱۲۰	گمشدہ کی میراث	۱۱۶
۱۲۲	قیدی کی میراث	۱۲۲
۱۲۳	ڈوب کر بھل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث	۱۲۳
۱۲۳	ولد زنا کی میراث	۱۲۵
۱۲۳	لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث	۱۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۵	جس کے نسب کافی غیر حق میں قرار دیا گیا ہو اس کا انتقام	۲۷
۱۲۶	جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو	۳۰
۱۲۷	تخارج	۳۱
۱۲۷	مناخی	۳۴
۱۲۸	مواریث کا حساب	۳۸
۱۳۰	خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل	۴۷
۱۳۲	غریب یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس	۵
۱۳۳	شرقا، (شرف و اللہ)	۵۴
۱۳۳	مری	۵۵
۱۳۳	حریر	۵۶
۱۳۴	بیاریہ	۵۷
۱۳۴	انکاب	۵۸
۱۳۴	ماریہ	۵۹
۱۳۷-۱۳۵	ارباب	۵-۱
۱۳۵	تغریف	
۱۳۵	متحدہ القاطنہ، تل، اشاعت	۲
۱۳۶	مہلی علم، ربح کے مقامات	۳
۱۳۸-۱۳۷	ارحام	۲۵-۱
۱۳۷	تغریف	
۱۳۷	شرعی حکم	۳
۱۳۷	صدر حجی	۳
۱۳۸	والدین کے ساتھ صدر حجی حسن سلوک	۴
۱۳۹	والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک	۵
۱۳۹	کن رشتہ، اہل کے ساتھ صدر حجی مطلوب ہے؟	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۰	اختلاف دین کے باوجود صدر جمعی اور حسن سلوک	۷
۱۴۰	صدر جمعی اور حسن سلوک کے درجات	۸
۱۴۰	صدرہٴ اسساں کا طریقہ	۹
۱۴۱	صدر جمعی کی مشربیت کی نعمت	۱۰
۱۴۱	قطع جمعی	
۱۴۲	قطع جمعی کا حکم	۱۲
۱۴۲	میت کے لئے ضہری اور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا	۱۳
۱۴۲	قارب کے لئے مہ	۱۴
۱۴۳	قارب کے لئے ہراثت	۱۵
۱۴۴	قارب کے لئے مصیت	۱۶
۱۴۵	ہو رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے	۱۹
۱۴۵	رشتہ داروں کا نفقہ	۲۰
۱۴۶	محرم کے قتل سے پہنچنے، چوڑے اور علوت کا حکم	۲۱
۱۴۶	نکاح میں قارب کی ولایت	۲۲
۱۴۷	نہ ۱۱ نفرتیات میں رشتہ کا اثر	۲۳
۱۴۷	رشتہ داروں کی کوہلی اور ان کے حق میں فیصلہ	۲۴
۱۴۷	قارب کی آزادی	۲۵
۱۴۹-۱۴۹	ارواح	۳-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۴۹	احمالی حکم	۲
۱۴۹	ارواح کی وجہ سے خنمان	۳
۱۵۰-۱۶۴	ارسال	۱-۷
۱۵۰	تعریف	
۱۵۰	حدیث میں ارسال	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۱	حدیث مرسل کی اقسام و حکم	۳
۱۵۲-۱۵۳	۱۔ ارسال بمعنی ارفاء	۴-۵
۱۵۴	نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت	۴
۱۵۳	نماز کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا	۵
۱۵۴-۱۵۹	دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا	۶-۲
۱۵۴	نکاح میں پیغام رسائی	۶
۱۵۴	مخطوبہ کو پہنچنے کے لئے حبیبنا	۷
۱۵۴	طاہق کہلانا	۸
۱۵۵	مالی تصرفات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۵	معامضہ، اے معاملات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۶	بھینسی کی چیز کی ملکیت	۱۰
۱۵۶	بھینسی کی صورت میں ضمان	
۱۵۹	مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف وہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر	۲
۱۵۹-۱۶۴	سوم: ارسال بمعنی اہمال	۳
۱۵۹	چھوڑے گئے جانوروں، مردہ پائیوں کے سب نقصان کے ضمان کا حکم	۳
۱۶۴	قبضہ، زعزعلی کے لئے کسی کو بھیجنا	۴
۱۶۳	ارسال سے رجوع کرنا	۵
۱۶۳	ارسال بمعنی مسلط کرنا	۶
۱۶۳	چہارم: ارسال بمعنی تنجید	۷
۱۶۶-۱۶۵	اُرش	۱-۷
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	متعلقہ الفاظ: صومست عدل، دیت	۲
۱۶۵	اجمالی حکم	۴
۱۶۶	تاوان کی انواع	۵-۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۶	لائف: آراء عورت کے رُخ کا تاج: ان	۵
۱۶۶	سب: دی کے رُخ کا تاج: ان	۶
۱۶۶	تاج: ان کا متعدد بیوا	۷
۱۶۷-۱۶۸	ارشاد	۵-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: صبح	۲
۱۶۷	جمالی حکم	۳
۱۶۸	بحث کے مقامات	۵
۱۶۸-۱۷۳	ارصاد	۱۶-۱
۱۶۸	تعریف	
	”ارصاد: یعنی بیت المال کے تحت سی زمین کی آمدنی کو“	۲-۲
۱۶۸-۱۷۳	سی خاص: صرف کے لئے مقرر کیا	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: وقف، انتخاب: نبی	۲
۱۷۰	ارصاد: اثر بی حکم	۵
۱۷۰-۱۷۲	ارصاد کے ارکان	۳-۶
۱۷۰	”ار: مرصع (سدا کے زب کے ساتھ)	۷
۱۷۱	دوم: مرصع (ساد کے زب کے ساتھ)	۸
۱۷۱	سوم: مرصع علیہ	۹
۱۷۲	چارم: مصیف و عبارت	۴
۱۷۲	ارصاد کے آثار	۴
۱۷۳-۱۷۴	”م: ارصاد: یعنی وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص سدا“	۶-۵
۱۷۴-۱۸۴	ارض	۲۹-۱
۱۷۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۶-۱۷۴	زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۲
۱۷۴	زمین کا پاک ہونا	۲
۱۷۴	زمین کو نجاست سے پاک کرنا	۳
۱۷۵	زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۶
۱۷۵	تختہ	۶
۱۷۵	زمین کے ذریعہ جوتے کو پاک کرنا	۷
۱۷۶	کتے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال	۸
۱۷۶	مٹی "زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا	۹
۱۷۶	زمین پر نماز	۱۰
۱۷۶-۱۷۷	غضب زدہ زمین	۶۰
۱۷۷	میں مقامات پر جائے کا حکم	۲
۱۷۷	میں مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے، نجاست، زہر کرنے کا حکم	۳
۱۷۷	پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم	۴
۱۷۷	اماں کی مٹی سے تیمم کا حکم	۵
۱۷۷	ایسی جگہ پر نماز کا حکم	۶
۱۷۸	اس زمین کی پیدائش کی رباۃ	۷
۱۷۸	سرزمین، مائیک میں تصرف	۸
۱۷۸	مکانِ حرام	۸
۱۷۸	زمین کی طبیعت	۹
۱۷۹	موقوفہ زمین میں تصرف	۲۰
۱۷۹	زمین کو مرایہ پر لینے کا حکم	۲
۱۷۹	مرایہ (مخوض)	۲۲
۱۷۹	نخلہ "زمین کی پیدائش" کے بدلہ زمین مرایہ پر لینا	۲۳
۱۸۲-۱۸۰	مشترکہ زمین	۲۹۰-۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	صلو کے درمیان متوجہ زمین	۲۴
۱۸۰	رمہ وق مفتوحہ زمین	۲۵
۱۸۲	ہو زمین جس کے مالکان امام قبول نہیں	۲۷
۱۸۲	حشری زمین	۲۸
۱۸۲	خرابی زمین	۲۹
۱۸۲	ارض حرب	
	دیکھئے: ارض	
۱۸۳-۱۹۰	ارض حوز	۱-۷
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	محتاجہ القاطنہ مشد المسک، ارض شمار، رصاء	۳
۱۸۴	ارض حوز کی مشرعت	۶
۱۸۵	کون سی زمین ارض حوز ہے؟	۷
۱۸۶-۱۹۰	ارض حوز میں امام کا تصرف	۷-۷
۱۸۶	ملیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا	۷
۱۸۷	امام کی طرف سے ارض حوز کی نذر وعت امر اس میں شریہ ارفاق تصرف	
۱۸۷	فروخت شدہ اراضی حوز پر عامہ مملکت	۲
۱۸۸	امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا	۳
۱۸۹	امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے	۴
۱۸۹	امام کا کسی ارض حوز کو ملائے کرنا	۵
۱۹۰	ارض حوز سے اشتقاق کے حق کا منتقل ہونا	۶
۱۹۰	صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا	۷
۱۹۰	ارض مذاب	
	دیکھئے: ارض	



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۱-۲۰۲	ارض عرب	۱-۲۴
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۲	جزیرہ عرب کے مخصوص احکام	۲
۱۹۲	ارض عرب میں کفر کی رہائش کہاں منع ہے؟	۳
۱۹۵	جزیرہ عرب کا سمندر، راہوں کے تدارک	۶
۱۹۵	ممانعت کا تمام کنارہ کے لئے عام ہونا	۷
	اقامت اور وطن بنانے کے ملاوہ کی غرض کے لئے	۸-۱۷
۱۹۵-۱۹۸	سرزمین عرب میں کنارہ کا داخل ہونا	
۱۹۶	حدت اجازت سے زیادہ رہنا	۱۳
۱۹۷	الف: دین	۴
۱۹۷	ب: سامان فروخت کرنا	۵
۱۹۷	ج: مرض	۶
۱۹۸	سرزمین عرب میں کنارہ کے داخل ہونے کی شرط	۷
۱۹۸	سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا	۸
۱۹۸	تجار کے ملاوہ سرزمین عرب میں کنارہ کی اقامت	۹
۱۹۸	سرزمین عرب میں کنارہ کی تہ فین	۱۰-۲۰
۱۹۹	سرزمین عرب میں کنارہ کے عبادت خانے	۲
۱۹۹	سرزمین عرب سے شراج کی ہسولی	۲۲
۲۰۱	بنی پاک علیہ السلام کی تہ نگاہ	۲۳
۲۰۲	ارضاع	
	دیکھیے: رضاء	
۲۰۲-۲۰۳	ارفاق	۱-۳
۲۰۲	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ، متعلقہ، ارفاق	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۳	اجمالی حکم	۲
۲۰۳	ارقاب	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۳	اقرار	
	دیکھئے: اقرار	
۲۰۵-۲۰۴	ازالہ	۵-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۲
۲۱۰-۲۰۶	ازلام	۶-۱
۲۰۶	تعریف	۱
۲۰۷	عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم	۳
۲۰۸-۲۰۷	اجمالی حکم	۵-۴
۲۰۷	الف: ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم	۴
۲۰۸	ب: ازلام پاک ہیں یا پاک؟	۵
۲۰۸	بحث کے مقامات	۶
۲۱۰-۲۰۹	اسماء	۵-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۱۰	متعلقہ الفاظ: ضرر، تعدی	۲
۲۱۰	اجمالی حکم	۴
۲۱۰	بحث کے مقامات	۵
۲۱۲-۲۱۱	اسباغ	۵-۱
۲۱۱	تعریف	
۲۱۱	متعلقہ الفاظ: اسباغ، اسراف	۲
۲۱۱	اجمالی حکم	۴

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۵	بحث کے مقامات	۲۱۲
۵-۱	اسہال	۲۱۲-۲۱۳
۱	تعریف	۲۱۲
۲	متعلقہ اناطہ: اشتعال، ساء، اماناء	۲۱۲
۴	جنالی حکم	۲۱۳
۵	بحث کے مقامات	۲۱۳
	استحجار	۲۱۳
	دیکھئے: احارہ	
۴۲-۱	استندان	۲۲۳-۲۱۴
	تعریف	۲۱۴
۲	حازت لیے کاثر پی حکم	۲۱۴
۸-۳	۱۱: گھروں میں، املہ کے لیے اجازت لیا	۲۱۵-۲۲۴
۳	الف: اس جگہ، املہ م، یا یا ہے	۲۱۵
	ب: اجازت لیے، ملا شخص	۲۱۹
۴	ج: اجازت لیے کے اناط	۲۲۰
۵	د: اجازت طلب کرے کے آاب	۲۲۱
۳۹-۹	۴۰: دوسرے کی طبیعت یا حق میں تصرف کے لیے اجازت لیا	۲۲۳-۲۳۱
۲۰	الف: ممنوعہ املاک میں، اغل بونے کے لیے اجازت لیا	۲۲۳
۲	ب: شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لیے عورت کا اجازت لیا	۲۲۳
۲۲	ج: نیاٹ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لیے اجازت لیا	۲۲۴
۲۳	د: عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے کے لیے اجازت لیا	۲۲۴
۲۴	ه: جس کے دوسرے حق، اس کا صاحب حق سے اجازت لیا	۲۲۶
۲۵	و: غیبیہ کا علاج کے لیے اجازت لیا	۲۲۶
۲۶	ز: جمعہ قائم کرنے کے لیے بادشاہ کی اجازت	۲۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۷	ج: ناقت کا اپنے برادر سے اجازت لینا	۲۷
۲۲۷	ط: عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا	۲۸
۲۲۸	ی: والدین سے اپنے کام کی اجازت لینا جسے وہ پسند کریں	۲۹
۲۲۹	ک: بیوی سے منزل کرنے کے لئے اجازت لینا	۳۰
۲۲۹	ل: عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا	۳۱
۲۲۹	م: عورت کا اپنے شوہر سے دھرم کے بچے کو	۳۲
۲۲۹	ن: چھپانے کے لئے اجازت لینا	
۲۲۹	س: شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی ماری میں دھرم کی بیوی کے پاس	۳۳
۲۲۹	رات گزارنے کے لئے اجازت لینا	
۲۳۰	س: مہمان کا اپنی کے لئے میزبان سے اجازت لینا	۳۴
۲۳۰	س: بی کے گھر میں اس کی کہی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا	۳۵
۲۳۰	ف: آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے اس سے اجازت لینا	۳۶
۲۳۰	ص: دھرم کے خط کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا	۳۷
۲۳۰	ق: عورت کا اپنے مال میں سے ترقی کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لینا	۳۸
۲۳۱	ر: بیوی میں جن میں اجازت لینے کی نہ دیتے ہیں	۳۹
۲۳۱-۲۳۲	جہاں کسی چیز سے اجازت لینا ساقط ہے	۴۰-۴۱
۲۳۱	الف: اجازت کا شہر ہو	۴۰
۲۳۱	ب: نفع نہ	۴۱
۲۳۲	ج: ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ممکن ہو	۴۲
۲۳۳-۲۳۴	استسار	۴۱-۴۲
۲۳۲	تعریف	
۲۳۲	معاذہ الثانی: استسلام	۴۲
۲۳۲	اجمالی حکم	۴۳
۲۳۳	بحث کے مقامات	۴۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴-۲۳۴	استہمار	۳-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	متعلقہ التماظہ مستند ان	۲
۲۳۴	جمالی حکم	۳
۲۳۵-۲۳۵	استہمان	۵-۱
۲۳۵	تعریف	
۲۳۵	متعلقہ التماظہ عمدہ و مردہ و تیارہ	۲
۲۳۵	جمالی حکم	۵
۲۳۶-۲۳۶	استناس	۵-۱
۲۳۶	تعریف	
۲۳۶	متعلقہ التماظہ مستند ان	۲
۲۳۶	دل: بمعنی مستند ان	۳
۲۳۶	جمالی حکم	۳
۲۳۶	دہ: بمعنی اطمینان قلب	۴
۲۳۶	سوم: بمعنی دشت تم ہوا	۵
۲۳۷-۲۳۷	استخاف	۱۴-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۸	متعلقہ التماظہ بناء، استبدال، بتدایہ، اعاود، قشاء	۲
۲۳۹	استخاف کا اثر فی حکم	۷
۲۳۹-۲۳۹	بحث کے مقامات	۴-۸
۲۳۹	وضو میں استخاف	۸
۲۳۹	غسل میں استخاف	۹
۲۳۹	ان و ان و انما میں استخاف	۱۰
۲۳۹	نماز میں استخاف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	تیم میں استخاف	۲
۲۲۰	کذرات میں استخاف	۳
۲۲۰	عدت میں استخاف	۴
۲۲۱	استار	
	دیکھئے: استار	
۲۲۱	استباق	
	دیکھئے: ساق	
۲۲۱-۲۲۲	استبداد	۴-۱
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: استتال، مشورہ	۲
۲۲۱	ستبد، کاثر بنی حکم	۴
۲۲۲	استبدال	
	دیکھئے: بدل	
۲۲۲-۲۵۱	استبراء	۳۰-۱
۲۲۲	تعریف	
۲۲۳-۲۲۵	۱۔ طہارت میں استبراء	۲-
۲۲۳	متعلقہ الفاظ: استکھاء، استنجا، استنز، لود، استنکار	۳
۲۲۳	استبراء کا شرعی حکم	۷
۲۲۴	شرعیہ عیت استبراء کی حکمت	۹
۲۲۴	استبراء کا طریقہ	۱۰
۲۲۵	استبراء کے آب	
۲۲۵-۲۵۲	۲۔ نسب میں استبراء	۳۰-۲
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: عدت	۴
۲۲۶	آزاد عورت کا استبراء	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۷	استبراء کی شریعت کی حکمت	۸
۲۴۷-۲۴۹	بامدی کا استبراء	۱۹-۲۳
۲۴۷	نائب: اس بامدی کی طہیت ملنے کے وقت جس سے وطی کا ارادہ ہو	۱۹
۲۴۸	سب بامدی کی ثنائی کرنے کا ارادہ	۲۰
۲۴۸	نہ ہوت یا آؤ کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲
۲۴۹	وہ نہ ہست کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲۲
۲۴۹	حنا سوہلین کی وجہ سے استبراء	۲۳
۲۴۹-۲۵۱	عدت استبراء	۲۴-۲۷
۲۴۹	آزاد عورت کا استبراء	۲۴
۲۵۰	حائضہ بامدی کا استبراء	۲۵
۲۵۰	حاملہ کا استبراء	۲۶
۲۵۰	اس بامدی کا استبراء جس کو عذنی یا عذنی کی وجہ سے عیس نہ آتا ہو	۲۷
۲۵۱	دوران استبراء بامدی سے استبراء کا حکم	۲۸
۲۵۱	دوران استبراء اور عذنی کا اثر	۲۹
۲۵۱	دوران استبراء سوگ منانے (ترک زینت) کا حکم	۳۰
۲۵۱-۲۵۲	استبراء	۱-۳
۲۵۱	تعریف	
۲۵۱	نکاح استبراء کا اجمالی حکم	۲
۲۵۲	تجارت میں استبراء	۳
۲۵۲-۲۵۳	استبراء	۱-۵
۲۵۲	تعریف	
۲۵۲	استبراء کا اثر بی حکم	۲
۲۵۲	زندقوں اور باطنیوں سے قہر مرانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳	جادوگر سے تو پھرانا	۴
۲۵۳	تارکے نش سے تو پھرانا	۵
۲۶۱-۲۵۴	استثمار	۱-۱۴
۲۵۴	تعریف	
۲۵۴	استثمار کا شرعی حکم	۲
۲۵۴	استثمار بمعنی نمازی کا ستر دینا	۳
۲۵۴	جرمات کے وقت استثمار	۴
۲۵۵	یا حججہ پر وہ کے خلاف ہے	۵
۲۵۶	جرمات کے وقت پر دندرے پر قرب ہونے والے اثرات	۶
۲۵۶	قضا، طہارت کے وقت پر دوسرا	۷
۲۵۶-۲۵۹	غسل کے وقت پر دوسرا	۸-۹
۲۵۶	الف: جس کے لئے ہی نہ مگادھا، فیما جابر نہیں اس سے پرہیز کا۔ جو ب	۸
۲۵۸	ب: بیوی کی موجودگی میں شومہ غسل کے لئے پرہیز دوسرا	۹
۲۵۸	کیے غسل کرے والے کا پرہیز دوسرا	۱۰
۲۵۹	عورت کا، عشاء، صحت کا پرہیز دوسرا	
۲۶۰	چکاری کی پرہیز دوسری	۲
۲۶۱	معمیت کی پرہیز دوسری کا اثر	۳
۲۶۳-۲۶۴	استثمار	۸-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ، متاثر، متعلق، استعمال	۲
۲۶۴	استثمار کا شرعی حکم	۴
۲۶۴	استثمار کے ارکان	۵
۲۶۴	طہارت شہد	۷
۲۶۴	استثمار کے طریقے	۸



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۳-۲۷۸	استثناء	۲۸-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	متعلقہ الفاظ: تخصیص، فتح، شرط	۲
۲۷۵	، استثناء کا بنیادی ضابطہ	۵
۲۷۶	، استثناء کے اقسام	۶
۲۷۷	صیغہ، استثناء	۷
۲۷۷	الف: الفاظ استثناء	۷
۲۷۷	ب: پیشیت و میرہ کے ذریعہ استثناء	۸
۲۷۷	یہ و بعد: استثناء، جن کے درمیان حرف شک آیا ہو	۹
۲۷۸	عطف، اے تلوں کے بعد استثناء	۱۰
۲۷۹	عطف، اے معر، الفاظ کے بعد استثناء	۱۲
۲۷۹	عطف، اے کلام کے بعد استثناء، عربی	۱۳
۲۷۹	استثناء کے بعد استثناء	۱۴
۲۷۹-۲۸۵	شرط، استثناء	۲۲-۵
۲۸۰	شرط، اول	۶
۲۸۱	شرط، دوم	۷
۲۸۲	، شرط، اقسام کا استثناء	۸
۲۸۲	شرط، سوم	۹
۲۸۳	شرط چہارم: استثناء کو زبان سے ارا کرنا	۲۰
۲۸۵	شرط پنجم: تعدد	۲۲
۲۸۵	ہاں اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا	۲۳
۲۸۶	، استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۵
۲۸۷	استثناء بالمشورت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹-۲۷۹	اتجار	۲-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	اتجار کا شرعی حکم	۲
۲۷۹-۲۹۷	استحاضہ	۳۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	متعلقہ الفاظ: حیض، نفاس	۲
۲۸۰	حیض کے یہاں اترار	۵
۲۸۰	عادت، علی غورت میں اترار	۶
۲۸۱	مبذد میں اترار	۷
۲۸۱	مبذد او میں اترار کے حالات	۸
۲۸۲	مبذد اولیٰ حیض اور مبذد اولیٰ حمل کا استحاضہ	۹
۲۸۹-۲۸۶	عادت والی غورت کا استحاضہ	۱۵-۱۹
۲۸۶	الف: حیض کی عادت، علی غورت	۵
۲۸۸	ب: ندس کی عادت، علی غورت	۹
۲۸۹	ہں غورت کا استحاضہ جس کی کوئی معرفت عادت نہ ہو	۲۰
۲۸۹	نتیجہ دہا استحاضہ	۲
۲۹۰	عادت غورت کا رن حمل خون، یمنی	۲۲
۲۹۱	غورت کا ۱۰۰۰ لائوں کے درمیان خون، یمنی (اگر جزو ہں بچوں کا مل ہو)	۲۳
۲۹۷-۲۹۷	مستحاضہ کے احکام	۳۳-۲۵
۲۹۳	مستحاضہ کے لئے یا منوث ہے	۲۶
۲۹۳	مستحاضہ کی طہارت	۲۷
۲۹۴	کیڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم	۲۸
۲۹۴	مستحاضہ پر غسل مبرا کب لازم ہے	۲۹
۲۹۵	مستحاضہ کا وضو اور عبادت	۳۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۹۷	مستحاضہ کا شغلیاب ہونا	۲۲
۲۹۷	مستحاضہ کی حدت	۲۳
۲۹۹-۲۹۸	استحاضہ	۴-۱
۲۹۸	تعریف	
۲۹۸	جنابی حکم، بر بحث کے مقامات	۲
۲۹۸	پایہ فتنی استبدال	۲
۲۹۸	وہر فتنی استبدال	۳
۲۹۹	اصولی استبدال	۴
۳۰۱-۲۹۹	استحباب	۳-۱
۲۹۹	تعریف	
۳۰۰	محب کا حکم	۳
۳۰۳-۳۰۱	استحداد	۱۰-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	معاذہ القاطنۃ احدہ ۱۰۷۰	۲
۳۰۲	استحدہ ۱۰ کا شری حکم	۴
۳۰۲	استحدہ ۱۰ کی شریعت کی دلیل	۵
۳۰۲	استحدہ ۱۰ کا طریقہ	۶
۳۰۳	وقت استحدہ ۱۰	۷
۳۰۳	استحدہ ۱۰ کے لئے دھڑے سے دھوا	۸
۳۰۳	آداب استحدہ ۱۰	۹
۳۰۳	صاف کے پوے بال کو فتنہ نہ پایا ضائع نہ کرنا	۱۰
۳۰۵-۳۰۴	استحسان	۶-۱
۳۰۴	تعریف	
۳۰۴	اصولیین کے یہاں استحسان کا تحت ہونا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴-۳۰۵	اتحسان کی اقسام	۲-۶
۳۰۴	اول: اتحسان ثانیہ یا حدیث	۳
۳۰۵	دویم: اتحسان اجرائی	۴
۳۰۵	سوم: اتحسان خیریت	۵
۳۰۵	چہارم: اتحسان قیامی	۶
۳۰۶-۳۲۴	اتحقاق	۱-۳۶
۳۰۶	تعریف	
۳۰۶	معلقہ، متعلقہ، متعلقہ	۲
۳۰۶	اتحقاق کا حکم	۳
۳۰۶	اتحقاق کا ثبوت	۴
۳۰۷	وہ چیز جس سے اتحقاق ظاہر ہوتا ہے	۵
۳۰۷	موانع اتحقاق	۶
۳۰۷	اتحقاق کے فیصلہ کی شرائط	۷
۳۰۸-۳۱۳	نتیجہ میں اتحقاق	۸-۵
۳۰۸	شریہ، رکوزیہ، کروڑی کے اتحقاق کا علم ہونا	۸
۳۰۸	پوری جگہ کا اتحقاق	۹
۳۰۹	قیمت کا ہونا	۱۰
۳۰۹	مجموع کے بعض حصے کا اتحقاق	
۳۱۰	قیمت کا اتحقاق	۱۳
۳۱۱	جس مجموعہ میں اتحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ	۴
۳۱۲	شریہ، مردورین میں اتحقاق	۵
۳۱۳	نتیجہ صرف میں اتحقاق	۶
۳۱۴	رہن رکھے ہوئے سامان کا اتحقاق	۷
۳۱۴	مرتہن کے قبضہ میں اتحقاق والے مرتہن کا ضائع ہونا	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۵	عادل کے ذمہ دہشت گردی کے بعد مرہون میں اتحقاق	۲۰
۳۱۶	دیوالیہ کا ذمہ دہشت گردی میں اتحقاق	۲۱
۳۱۶	صلح میں اتحقاق	۲۲
۳۱۷	قتل عمد سے صلح کے عوض میں اتحقاق	۲۳
۳۱۷	ضمان درک	۲۴
۳۱۸	ثمنہ میں اتحقاق	۲۵
۳۱۸	مساقات میں اتحقاق	۲۶
۳۱۹-۳۲۲	جارو میں اتحقاق	۲۷-۳۰
۳۱۹	کرایہ پالی میں اتحقاق	۲۷
۳۲۰	کرایہ پالی میں اتحقاق، پالی تیز داکف ہوا	۲۸
۳۲۰	امیت میں اتحقاق	۲۹
۳۲۱	جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں اتحقاق	۳۰
۳۲۲	ملاک ہونے کے بعد بیہ میں اتحقاق	۳۱
۳۲۲	موصی بہ (جس چیز کی ہیبت کی گئی) میں اتحقاق	۳۲
۳۲۲	مہر میں اتحقاق	۳۳
۳۲۳	عوض طلع میں اتحقاق	۳۴
۳۲۳	قرباتی کے جانور میں اتحقاق	۳۵
۳۲۴	تقسیم بردہ میں کے کچھ حصہ کا اتحقاق	۳۶
۳۲۵-۳۲۶	استحلال	۳۷-۱
۳۲۵	تعریف	
۳۲۵	اجمالی حکم	۲
۳۲۶	بحث کے مقامات	۳
۳۲۶-۳۳۱	انتہاء	۱-۱۰
۳۲۶	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	متعلقہ التماظۃ انبیاء	۲
۳۲۷	رہ کی باقی رکھنے کا شرعی حکم	۳
۳۲۸-۳۳۰	رہ کی باقی رکھنے کا حکم	۴
۳۲۸	انسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا	۴
۳۲۹	انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا	۶
۳۳۰	جس کو زندہ رکھا جائے	۷
۳۳۰	زندہ رکھنے کے وسائل	۸
۳۳۱	زندہ رکھنے پر مجبور رہنا	۹
۳۳۱	کتنی مدت تک رہ کی بجائے کی کوشش واجب ہے	۱۰
۳۳۱-۳۳۲	استخارہ	۲۳-۱
۳۳۱	تعریف	
۳۳۱	متعلقہ التماظۃ طیرہ، روایا، استقسام، استغاث	۲
۳۳۲	استخارہ کا شرعی حکم	۷
۳۳۲	استخارہ کی مشروعیت کی حکمت	۸
۳۳۲	استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا)	۹
۳۳۲	استخارہ کب کرے	۱۰
۳۳۲	استخارہ سے قبل مشورہ کیا	
۳۳۲	استخارہ کا طریقہ	۲
۳۳۵	استخارہ کا وقت	۳
۳۳۶	نماز استخارہ کا طریقہ	۴
۳۳۶	نماز استخارہ میں قراءت	۵
۳۳۷	استخارہ کی دعا	۶
۳۳۷	دعا میں قبلہ رخ ہونا	۷
۳۳۷	استخارہ کی دعا کب کرے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا یا کرے	۹
۳۳۸	بار بار استخارہ کرنا	۲۰
۳۳۸	استخارہ میں نیابت	۲۱
۳۳۹-۳۳۸	استخارہ کا اثر	۲۳-۲۲
۳۳۸	لایف: قبولیت کی علامات	۲۲
۳۳۹	سب بعد قبولیت کی علامات	۲۳
۳۳۹-۳۴۰	استحجام	۶-۱
۳۳۹	تعریف	
۳۳۹	متحدہ، اتحاد، استعانت، استجار	۲
۳۴۰	اجمالی حکم	۴
۳۴۱-۳۴۵	استحفاف	۱۱-۱
۳۴۱	تعریف	
۳۴۱	استحفاف کا اثر ہی حکم	۲
۳۴۱	استحفاف سے پہلے سے ہوگا	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کا استحفاف بظنیہ	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کے استحفاف کا حکم	۴
۳۴۱	انبیاء کرام کا استحفاف	۵
۳۴۱	انبیاء کے استحفاف کا حکم	۶
۳۴۲	مالک کے استحفاف کا حکم	۸
۳۴۲	آسمانی کتب و صحائف کے استحفاف کا حکم	۹
۳۴۲	شرعی احکام کا استحفاف	۱۰
۳۴۲	مقدس مقامات و غیرہ کا استحفاف	
۳۴۵-۳۵۸	استحلاف	۳۳-۱
۳۴۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۵	متعلقہ القاطنہ: تکیل	۲
۳۲۶	تخلف کا شرعی حکم	۳
۳۵۰-۳۲۶	اول: نماز میں مائب بنانا	۴-۱۰
۳۲۷	مائب بنانے کا طریقہ	۵
۳۲۷	مائب بنانے کے اسباب	۶
۳۵۷-۳۵۰	دوم: جمعہ نیک و کام کرنے کے لئے مائب بنانا	۱-۳۱
۳۵۰	خطہ جمعہ کے دوران مائب بنانا	۲
۳۵۰	نماز جمعہ میں مائب بنانا	۳
۳۵۲	عیدین میں مائب بنانا	۸
۳۵۳	نماز جنازہ میں مائب بنانا	۹
۳۵۳	نماز خوف میں مائب بنانا	۲۰
۳۵۳	مائب بنانے کا حق کس کو ہے	۲۳
۳۵۳	کس کو مائب بنانا صحیح ہے مہربان یا کرے گا؟	۲۷
۳۶۱-۳۵۷	سوم: قاضی کی طرف سے مائب بنانا	۲۲-۳۳
۳۵۸	تسمیہ میں مائب بنانے کا طریقہ	۳۳
۳۶۷-۳۵۸	استدانتہ	۱-۲۳
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	متعلقہ القاطنہ: استقرض، استلاف	۲
۳۵۹	استدانتہ کا شرعی حکم	۳
۳۵۹	استدانتہ کے القاطنہ	۵
۳۶۴-۳۵۹	استدانتہ کے اسباب بحرکات	۶
۳۵۹	اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا	۶
۳۶۲-۳۶۰	دوم: حقوق العباد کی، ایگلی کے لئے قرض لینا	۷
۳۶۰	الحق: پیش روایت کے حق کے لئے قرض لینا	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	ب: ہرے کے حق کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	اول: یں: کرنے کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	وہم: بیوی پر حق کرنے کے لئے قرض لیا	۹
۳۶۱	سوم: بچوں پر رشتہ اور حق کرنے کے لئے قرض لیا	۱۰
۳۶۲	محض مال کو حال بنانے کے لئے قرض لیا	
۳۶۲-۳۶۳	قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۲-۴
۳۶۲	شرط اول: قرض خود کا فائدہ نہ لیا	۲
۳۶۳	شرط دوم: اس میں کوئی امر یا عقیدہ شامل نہ ہو	۳
۳۶۳	بیت المال و غیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے لئے قرض لیا	۵
۳۶۴-۳۶۵	قرض لینے کے احکام	۶-۲۲
۳۶۵	الحق: طلبیت کا ثبوت	۶
۳۶۵	ب: مطالبہ اور مصیبتی کا حق	۷
۳۶۶	ج: سہ سے روکنے کا حق	۸
۳۶۶	د: قرض اور کے پیچھے گئے رہنے کا حق	۹
۳۶۶	ه: قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا مطالبہ	۱۰
۳۶۶	و: بولیہ مقرر جس پر پابندی	۲
۳۶۶	ز: مقرر جس کو قید کرنا	۲۲
۳۶۷	قرض خود، مقرر جس کا، متاع	۲۳
۳۶۷-۳۷۷	استدراک	۱-۱۴
۳۶۷	تعریف	
۳۶۸	متعلقہ الفاظ: اب، استثناء، قضاء، اعادہ، مذکر، املا، استخاف	۲
۳۷۰-۳۷۳	قسم اول: لکن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی	۹-۱۰
۳۷۰	استدراک کے الفاظ: لکن، لکن، بل، جلی، الفاظ استثناء	۹
۳۷۱	شرط استدراک	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰-۳۷۳	قسم دوم	۱۱-۱۲
۳۷۳	تدراک جو شخص اپنی ہی اپنی کے معنی میں ہو	۱۱
	اول: تدراک جو شری طریقہ پر کرنے میں واقع ہو	۲
۳۷۴	ہونے والے شخص کی اپنی کے معنی میں ہو	
۳۷۴	عمادت میں پائے جانے والے شخص کی اپنی کے وصال	۳
۳۷۵	دوم: شمار و استاء میں ہونے والے شخص کی اپنی	۴
۳۷۹-۳۷۷	استدال	۱-۴
۳۷۷	تعریف	
۳۷۹	فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات	۴
۳۸۱-۳۷۹	استراق سمع	۱-۶
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متحدہ الفاظ: تجسس، سوس	۲
۳۸۰	شرعی حکم	۴
۳۸۱	چھپ کر سننے کی راہ	۶
۳۸۳-۳۸۱	استرجاع	۱-۵
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	معصیت کے وقت کب استرجاع شروع ہے اور کب نہیں؟	۲
۳۸۳	استرجاع کا شرعی حکم	۵
۳۸۳-۳۸۰	استرواد	۱-۳۶
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متحدہ الفاظ: رد، ارتجاع، استرجاع	۲
۳۸۴	استرواد کا شرعی حکم	۴
۳۹۱-۳۸۴	حق استرواد کے اسباب	۵-۷
۳۸۴	اول: استحقاق	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	دہم: غیر لازم تصرقات	۶
۳۸۶	سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا	۹
۳۸۶	چہارم: عقد کا ناقص ہونا	۱۰
۳۸۸	پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا	۱۳
۳۸۹	ششم: اتار	۱۴
۳۸۹	ہشتم: الٹا پس	۱۵
۳۹۰	ہشتم: موت	۱۶
۳۹۱	نہم: رشد	۷
۳۹۱	۱۰: ہی کے مطالبہ کے الفاظ	۱۸
۳۹۵-۳۹۶	۱۱: پس لینے کی صورت	۲۶-۹
۳۹۶	پہلی صورت: عین واپس لینا	۱۹
۳۹۳	اہل: بیع قائمہ و غصب کے درمیان تعلق	۲۰
۳۹۳	الف: اضافہ کے ذریعہ تبدیلی	۲
۳۹۳	ب: ہی کے ذریعہ تبدیلی	۲۲
۳۹۴	ج: شغل و صورت کے ذریعہ تبدیلی	۲۳
۳۹۴	د: زمین میں پود لگانے اور غمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی	۲۴
۳۹۴	دہم: مبد میں رد کا حکم	۲۵
۳۹۵	دہری صورت: حقدار کے ذریعہ تلف کرنا	۲۶
۳۹۵	واپس لینے کا حق کس کو ہے	۲۷
۳۹۸-۳۹۶	۱۱: پس لینے کے موافق	۲۸-۳۲
۳۹۷	اہل: اصل اور ضمان کے واپس لینے کا حق اور ذیل سے ساتھ ہو جاتا ہے	۳۰
۳۹۷	الف: حکم شرع	۳۰
۳۹۸	ب: تصرف کرنا اور تلف کرنا	۳۱
۳۹۸	ج: تلف ہونا	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۸	دوم: حق خنان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے دیس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۳
۳۹۸	سوم: قصائد کہ دیانتہ میں اور خنان کے دیس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۴
۳۹۸	فایع کے ترہو نے کے بعد دیس لینے کے حق کا لوٹ آنا	۳۵
۳۹۹	دیس لینے کا اثر	۳۶
۴۰۰-۴۰۲	ستر سال	۵-۱
۴۰۰	تغریف	
۴۰۰	جمالی حکم	۴-۲
۴۰۰	ہل: بنق کے بارے میں	۲
۴۰۱	دوم: بخار سے تعلق	۳
۴۰۱	سوم: دلا سے تعلق	۴
۴۰۲	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۴۰۷	ستر تاقی	۲۵-۱
۴۰۲	تغریف	
۴۰۲	متحدہ الفاظ: امر، ہی	۲
۴۰۳	ستر تاقی کا اثر بی حکم	۳
۴۰۳	نظام: نامے کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰۳	نظام: نامے کا حق میں کو ہے	۶
۴۰۴-۴۰۶	نظامی کے اسباب	۳-۷
۴۰۴	ہل: اس کو نظام بنایا جائے گا	۷
۴۰۴	نامہ: دو قیدی جو عملی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے	۸
	ب: جنگ میں پکڑے گئے دو قیدی جس کا قتل کرنا ناجائز ہے	۹
۴۰۵	مثلاً عورتیں سر پہ بے غیرہ	
۴۰۵	ج: مسلمانوں نے والے قیدی مر یا عورتوں کو عام بنانا	۱۰
۴۰۵	د: اسلام میں مرتدوں نے وہابی عورت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	ہذا عقیدہ مد کے توڑنے والے دینی کو غلام بنانا	۲
۴۰۶	وہ جو دینی جو دارالامام میں بغیر امان آجائے	۳
۴۰۶	زندہ بامری سے پیدا ہونا	۱۴
۴۰۶	غامی کا تم ہونا	۵
۴۰۶	غامی کے اثرات	۶
۴۰۸-۴۰۹	استغناء	۵-۱
۴۰۸	تعریف	
۴۰۸	جمالی حکم	۲
۴۰۹	بحث کے مقامات	۵
۴۱۰-۴۱۶	استغناء	۲۷-۱
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	استغناء کا شرعی حکم	۲
۴۱۱	شرعیہ عیت کی دلیل	۳
۴۱۳	شرعیہ عیت کی حکمت	۴
۴۱۳	استغناء کے اسباب	۵
۴۱۴	استغناء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم	۶
۴۱۵	استغناء کا وقت	۷
۴۱۶	استغناء کی جگہ	۸
۴۱۷	استغناء سے قبل کے آداب	۹
۴۱۷	استغناء سے قبل رد درکنہ	۱۰
۴۱۸	استغناء سے قبل صدقہ	
۴۱۸	کچھ دینی آداب	۲
۴۱۸	دعا کے درجہ استغناء	۳
۴۱۹	دعا و نماز کے درجہ استغناء	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۹	نماز کو خطبہ سے مقدم «رمویش» کرنا	۱۵
۴۲۰	نماز، استسقاء کا طریقہ	۱۶
۴۲۱	خطبہ کا طریقہ «راہ» کے مستحبات	۷
۴۲۲	دعا کے منقول الفاظ	۸
۴۲۳	دعاء استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا	۱۹
۴۲۳	صالحین کے وسیلہ سے استسقاء	۲۰
۴۲۴	نیک عمل کا وسیلہ	۴۰
۴۲۴	استسقاء میں چادر اٹھانا	۲
۴۲۴	چادر اٹھانے کا طریقہ	۲۲
۴۲۶-۴۲۵	استسقاء کرنے والے	۲۳-۲۷
۴۲۵	امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا	۲۴
۴۲۵	کن لوگوں کا بھٹا مستحب، کن کا کھانا جائز، کن کا کھانا مکروہ ہے	۲۵
۴۲۵	استسقاء میں حادروں کو لے جانا	۲۶
۴۲۶	کنارا اور اہل ذمہ کا بھٹا	۲۷
۴۲۷-۴۲۷	استسقام	۱-۳
۴۲۷	تعریف	
۴۲۷	حرمی حکم، رجحٹ کے مقامات	۲
۴۲۷	استشارہ	
	دیکھیے: شوری	
۴۲۸-۴۳۰	استشراف	۱-۸
۴۲۸	تعریف	
۴۲۸	حرمی حکم	۲
۴۳۰	رجحٹ کے مقامات	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۰-۴۳۱	استشہاد	۴-۱
۴۳۰	تعریف	۱
۴۳۰	اہمال حکم	۲
۴۳۱	بحث کے مقامات	۳
۴۳۱-۴۳۲	استصحاب	۶-۱
۴۳۱	تعریف	
۴۳۲	محتاجہ النظارہ: اقتباس، استلزام	۲
۴۳۲	استصحاب کا حکم	۳
۴۳۳	ماپک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے اشتعال کا حکم	۵
۴۳۳	چراغ بجائے کئے داب	۶
۴۳۳-۴۳۵	استصحاب	۵-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	محتاجہ النظارہ: بامست	۲
۴۳۵	استصحاب کی قسمیں	۳
۴۳۵	حیث استصحاب	۴
۴۳۵	حجت ہونے میں اس کا درجہ	۵
۴۳۶-۴۳۷	استصحاب	۷-۱
۴۳۶	تعریف	
۴۳۶	محتاجہ النظارہ: احسان، قیاس	۴
۴۳۶	مناسب مرسل کی قسم	۶
۴۳۶	استصحاب کا تحت ہونا	۷
۴۳۷-۴۳۸	استصحاب	۱۳-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۸	محتاجہ النظارہ: کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ، صنعتوں میں علم و حال	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۹	استحصاء کے معنی	۵
۴۳۹	استحصاء نفع ہے یا اجارہ	۶
۴۳۹	استحصاء کا اثر فی حکم	۷
۴۴۰	استحصاء کی شریعت کی حکمت	۸
۴۴۰	استحصاء کے ارکان	۹
۴۴۱	استحصاء کی خاص ٹہیں	
۴۴۱	استحصاء کے عمومی اثرات	۲
۴۴۲	مقدّمہ استحصاء کی نسبت ہے	۳
۴۴۲-۴۴۳	استعجاب	۲-۱
۴۴۲	تعریف	
۴۴۳-۴۴۶	استطاعت	۱۲-۱
۴۴۳	تعریف	
۴۴۳	محتاجۃ القاطنۃ احاطہ	۲
۴۴۳	استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے	۳
۴۴۳	استطاعت کی شرط	۴
۴۴۴-۴۴۶	استطاعت کی قسمیں	۵-
۴۴۵	تقسیم اول: مالی استطاعت اور نہ فی استطاعت	۶
۴۴۵	تقسیم دوم: خود قیادہ اور نہ قیادہ کے درمیان	۸
۴۴۶	تقسیم سوم: استطاعت ممکنہ، استطاعت ممکنہ	۹
۴۴۶	فرق اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف	۲
۴۴۷-۴۴۷	استطراق بطن	۲-۱
۴۴۷	تعریف	
۴۴۷	اجمالی حکم	۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴۸-۴۴۸	استقلال	۳-۱
۴۴۸	تعریف	۱
۴۴۸	جمالی حکم	۲
۴۴۸	بحث کے مقامات	۳
۴۴۹-۴۵۰	استطبار	۴-۱
۴۴۹	تعریف	۱
۴۴۹	جمالی حکم	۲
۴۴۹	قرآن کا زبانی پڑھنا	۲
۴۵۰	بیمین استعمار	۳
۴۵۰	بحث کے مقامات	۴
۴۵۳-۴۹۷	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

اور رضائیں لازم نہیں، کیونکہ یہاں مقامات اس کی ایک چیز کا رد کرتا ہے جبکہ وہ اس کو پسند نہیں کرتا یعنی اس کو اس کی خواہش اور رغبت نہیں ہوتی۔ ان دونوں سے ملائے عقیدہ نے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضائیں فرقی کیا ہے۔ ان طرح فقہاء نے ارادہ وغیرہ کے باب میں ان دونوں کے درمیان فرقی کیا ہے۔

## ارادہ

تعریف:

۱- ارادہ کے لغوی معنی مہیت کے ہیں۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال کسی چیز کا قصد کرنے اور اس کی طرف رخ کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نیت:

۲- جب ارادہ کا مفہوم دیکھا جائے گا تو یہاں تک کہ شافعیہ کے یہاں نیت کسی چیز کے قصد اور ارادہ کا نام ہے، جب کہ یہ قصد ارادہ اس چیز کو عمل میں لانے کے ساتھ ہو (۲)۔ اور امام شافعی کے یہاں نیت: دل کا کسی فعل کے تحتی طور پر ارادہ و عزم کرنا ہے (۳)۔ اس تفصیل کے مطابق نیت میں یہ مراد دیکھا جاتا ہے کہ اس کا عمل سے ارتباط ہو، اس کے ارتباط کے بغیر اس کو نیت نہیں کہتے، جب کہ ارادہ میں یہ شرط نہیں ہوتا ہے۔

ب- رضا (رضامندی):

۳- رضا: کسی کام کی رغبت اور اس کی طرف جھکاؤ ہے، پس ارادہ

(۱) لمطبع سہ ۱۳۳ طبع المطبعہ المستقیم، البحر الرائق ۳۲۲ طبع المطبعہ المطمئین،

حاشیہ بحیرۃ علی علیہ السلام ۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دیکر ترکی۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۱۳۳ طبع معصن علی محمد۔

(۳) حاشیہ المصنف علی مرقاۃ المفاتیح ۱۱ طبع المطبعہ المعانی، حاشیہ المصنف علی

لجوہر المکرر ۲۸ طبع معصن علیہ السلام، انشی مع الشرح المکیر ۲۱۳۔

ج- اختیار:

۴- اختیار کا لغوی معنی: ایک چیز کو اور سے ترجیح دینا ہے۔ اور اصطلاح میں اختیار یہ ہے کہ جو چیز جو عدم و ہوں کا قتال رکھتی ہو، اس کے اس پر وہ پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا ارادہ کرنا۔ پس دونوں میں فرقی یہ ہے کہ ارادہ میں ایک ہی امر کی طرف توجہ ہوتی ہے جب کہ اختیار میں وہ پہلو سامنے آتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- ایک۔ ارادہ صحیح تسلیم میں یا جائے گا یا نہ کسی سے شخص سے مدارا و مدارہ جو ارادہ کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہاء نے اس پر بحث کتاب النحر میں اس مسئلہ کے ضمن میں کی ہے کہ بچے، پاگل، مدیہ اور دیوانے وغیرہ کے تصرفات فاسد ہیں، اور فقہاء نے ان کے ایسے ارادے کو فاسد قرار دیا ہے، کیونکہ ان لوگوں سے اس فاسدہ رہورما ہے، وہ صاحب اہلیت نہیں، یہ ایسا شخص ہے کہ اس کی اہلیت مفقود ہے یا ناقص ہے۔

ب۔ ارادہ کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس فاسدہ "اہل" کی طرف سے ہو (یعنی صاحب معاملہ و صاحب حق کی طرف سے ہو)، لیکن مقامات ۱۰۰ کے ارادہ بھی اہل کے ارادے کے قائم مقام بن جاتا ہے مثلاً مفارقت میں وکیل کا ارادہ موکل کے ارادے کے قائم مقام

ہوتا ہے۔ کتب فقہ کی ”کتاب الوفا“ میں اس کی تفصیل ہے جو ہے۔  
 ورنہ بھی دوسرے فارادہ و جبرائیل کے ارادے کے قائم مقام  
 ہوتا ہے مثلاً یہ بھی ہوتا، چنانچہ دوسرے شخص جو تصرفات انجام دیتا  
 ہے وہ اپنی جگہ فہم فہم کے ذمہ لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ اصطلاح  
 ”جبرائیل“ میں اس پر بحث چلی ہے۔

وہ کو طہر کرنے کی تعبیر ت:

۶- اصل یہ ہے کہ رادہ کی تعبیر لفظ کے ساتھ کی جائے جو ارادہ کی  
 اہلیت رکھنے والے شخص سے صادر ہو، اور جو شخص بولنے سے عاقل ہو  
 اس کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح خط و کتابت،  
 خاموشی، لہجہ، دین، بیانیہ اثر ان اس کے قائم مقام ہوتے ہیں (۲)۔  
 یہ بحث کتب فقہ کے مختلف ابواب مثلاً طلاق، نکاح اور بیعت وغیرہ  
 میں پھیلی ہوئی ہے، اور اسی وجہ سے فقہاء نے بہت سے احکام میں  
 کوئلے کے اشارہ کو اس کے تلفظ کے درجہ میں شمار کیا ہے۔

رادہ اور تصرفات:

۷- یہاں پر کچھ ایسے تصرفات بھی ہیں جن کے نتائج آراء کے مرتب  
 ہونے کے لیے عیب قبول کے درمیان مطابقت ضروری ہے مثلاً  
 عقود، اس سے کہ عقدہ رشتہ کے سرور کو باہر مٹنے سے ماحول ہے،  
 ورنہ عقدہ کو رشتہ کے مٹ پڑنے سے مٹا دیا ہے، یہ عقدہ اس میں طرفین کی  
 ضرورت ہوتی ہے، اور تہن و تہن سے بھی لازم ہیں، مثلاً بیع، ہجرت،

(۱) موبہ، جلیل، ۲۳۸۔

(۲) دیکھ لکھ ۵/۳۵، ۲۷۰ طبع مرکز المدینات العلمیہ مصر، حاشیہ ص  
 حاشیہ ص ۳۳ طبع اول بلاق، حاشیہ الدوق ص ۳ طبع عینی لمبانی تونس،  
 نہایت المحتاج ۲۶/۳۵ طبع اول ۸۰۲ طبع اول فتح القدیر ۵/۷۷ طبع  
 بلاق ۱۳۶۱ھ الاشہ والنظار لابن قیم مع حاشیہ لکھوی ۱۸۳، وراں کے  
 بعد کے صفحات طبع دارالطباعة المطبعة الممطرة، الممطرة ۱۵۰۔

رہن، صلح، شرکت، مضاربت، مزارعت، نکاح، طلع وغیرہ۔  
 سب کو کچھ تصرفات اس قسم کے ہیں کہ ان کے آثار محض ارادہ  
 سے مرتب ہو جاتے ہیں، اور یہ تصرفات وہ طرح کے ہیں:  
 نوع اول: وہ تصرفات جن میں رادہ کو رد کرنے اور واپس لینے  
 سے واپس نہیں ہوتا، مثلاً بیع، تصدیق، کتب الہدیہ کے ابواب  
 بیعت میں ہیں۔

نوع دوم: وہ تصرفات جن میں رادہ کو رد کرنے اور واپس لینے سے  
 واپس ہو جاتا ہے، مثلاً قرض، (۱)۔ تصدیق، کتب الہدیہ کے ابواب  
 قرض میں ہیں۔

۸- عاقلین کا ارادہ عقد کو جو، یعنی ہے، ورنہ رادہ سے وہ  
 تصرفات جو، میں آتے ہیں جن کا تعلق عقود سے نہیں، بہد عقود کے  
 احکام آراء صاحب شریعت کے مرتب کرنے کی وجہ سے ہیں،  
 بہت توجہ عاقل کے مرتب کرنے سے نہیں (۲)۔

۹- اگر کسی تصرف میں غلطی، یا جھوٹ، یا عیب چھپنا، یا سرور و پو  
 جانے تو فی الجملہ یہ تصرف قائل بطلان ہے، جس کی صورت یہ  
 ہوتی ہے کہ جس کے ارادے میں اس طرح کی کمی پائی جائے اس کو  
 اختیار ہے یا جائے (۳)۔

(۱) دیکھئے المصنوع ۱۲/۳۵، طبع اول المصنوع ۱۸۳، وراں کے  
 بعد کے صفحات، مصادر الحق فی فقہ اسلامی للشیخ محمد بن عبد  
 البرکات، طبع اول۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۳۔

(۳) المصنوع ۱۲/۳۵۔

مدی، یا حقیقتہ کی جڑی کو، مٹا کرنے سے پہلے صدقہ کر دے تو قربانی، مدی یا حقیقتہ کی طرف سے کاٹی نہیں (۱)۔ فقہاء نے اس پر کتاب لاضاعی و کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

اسی طرح شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں بھی قربت و عبادت ماما ہے سبب ہونے اور مدی کو، جو میں لانے کا وسیع ہو، جیسا کہ نذر میں اور بانیوں سے جنگ کے، جب ہونے کا مسئلہ ہے کہ ان کا قتل اس کی سرکشی کے خاتمہ اور اللہ کے کلام کی سر بندگی کا وسیع ہے، اس لئے اس مقصد کی تکمیل خوب بہاے بھیر ہو جائے تو اس سے بڑے کسانہ مدی ہے، اور اسی وجہ سے بڑے لوگ اہل حق کی بات میں اسلام کے پرچم تلے آجائے تو قتل مقبوح منسوب ہوتا ہے۔ فقہاء نے کتاب البہا، اور کتاب البیوت میں اس کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اسی طرح قناس یا حد میں خوب بہا ماکہ لوگ سرکشی اور اللہ کی حرام کر دینے میں کی خلاف مدی کرنے سے بڑے کریں، زمان باری ہے: ”ولکم فی الفصا ص حیافہ یا اولی اللباب“ (۲) (اور تمہارے لئے اے اہل فہم (کانون) قصاص میں زندگی ہے)۔ اور شارح نے ماقبل اور اجازت مقصد سے خون بہا حرام قرار دیا ہے، اسی وجہ سے مسلمان یا ذمی کا ماقبل قتل حرام ہے، اور بے ضرر جانور کا دنگ جب ککھانے کے لئے نہ ہو حرام کیا ہے، اور جس جانور کا ککھا جائز ہے اس جانور کا دنگ جب کہ غیر اللہ کے نام پر ہو حرام قرار دیا ہے (۳)۔ جیسا کہ فقہاء نے کتاب الذبائح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں مباح قرار دیا ہے

(۱) البدائع ۶/۵ طبع مطبعہ المجلد مصر ۱۳۲۸ھ

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۹ھ

(۳) جوہر الکلیل ۲۰۹/۱، نور الیوم کے بعد ۷ صفحات، حاشیہ ص ۵۵ میں ۱۶۹/۵

## إِراقۃ

تعریف:

۱- إراقۃ کا لغوی معنی: بہانا ہے، معانی ہے: ”إِراقۃ الماء“ یعنی اس نے پانی کو بہا دیا (۱)۔ فقہاء لفظ ”إِراقۃ“ کو کسی طرح سے استعمال کرتے ہیں، اور اس سبب موقع میں گھوم پھر کر ”بہانا“ کے معنی پائے جاتے ہیں، مثلاً، وہ کہتے ہیں: ”إِراقۃ الحمر“ اور ”إِراقۃ اللحم“، ایک میں بہا۔ کا مفہوم ہے۔

جمہل حکم و بحث کے مقامات:

نف- إراقۃ دم (خون بہانا):

۲- شریعت کی نظر میں ہدی (قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے) اور قربانی اور حقیقتہ میں پانچ جانوروں کا خون بہانا جرات تو قربت و عبادت ہے، اس قیم سے کہا ہے: ”وہ“ بچے جو اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور عبادت میں تین تین ہیں: مدی، قربانی، اور حقیقتہ (۲)۔ اور عربوں نے کہا ہے ”مدی میں ہی جانور جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں، کیونکہ یہ خون بہا لے سے تعلق رکھنے والی عبادت ہے“ (۳)۔

کوئی اور عمل راقۃ کے تمام مقام نہیں ہوسکتا، چنانچہ اُمر قربانی،

(۱) المعرب فی ترتیب العرب۔

(۲) رد المحتار جلد ۱ ص ۲۳۵ طبع مصنف المجلد ۳۶۹ھ

(۳) مہذب ۱۸۵/۱ طبع مصنف المجلد ۱۸۵ھ

اجازت کی ضرورت نہیں (۱)۔  
اس کی "عیل" "عزل" کی اصطلاح میں آتی ہے اور فقہاء نے  
اس پر کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

جبکہ مقصد یک انسان کے دھڑے انسان پر حملہ کا، قاتل ہو (۱)، یا ایسی  
شی کا حصول ہو جس کے ذریعہ سے وہ اپنے سے موت کو، دفع کر سکے،  
گر اس شی کا حصول اس شخص کا خوب بیاے بغیر ممکن نہ ہو جو اس کو زہر د  
رکھنے والے سامان سے روک رہا ہو، دراصل ایک وہ اس شخص کی حاجت  
سے زائد ہو (۲) اسی طرح ضرر رساں جانور کا خون بہانا مباح  
ہے (۳)۔ فقہاء نے اس پر مختلف ابواب میں بحث کی ہے، مثلاً  
"نسیاں"، "جنایات"، "رجح" میں سب وہ اس مابت شگور تے  
میں نہ خرم کے سے کن جاو رہا ہا ماحار ہے۔

## اُراک

کہتے: "استیاک"۔



ب۔ نپ ستوں کا بہانا:

۳۔ نپ ستوں کا بہانا اس کو ضائع کرنا ہے۔ "یہ فی الجملہ مطلوب  
ہے گر اس کی کوئی حاجت یا ضرورت نہ ہو، نپ ستوں کو بیاے سے  
متعلق جتنے حکام آتے ہیں وہ سب نپ ستوں کو ضائع کرے  
سے متعلق بھی آتے ہیں، اصطلاح "تایف" میں اس پر بحث  
ہو چکی ہے۔

ج۔ منی کو بہانا:

۴۔ جماع کے وقت منی کو شرمگاہ سے باہر بہاے کو قبا، "عزل"  
سے تعبیر کرتے ہیں، "عزل" حرہ (آر، عورت) سے اس کی  
اجازت کے بعد جائز ہے، جب کہ باندی سے عزل کرے میں فی الجملہ

(۱) دیکھئے جوہر الکلیل ۲/۴۷۷ طبع مطبعہ عباس، حاشیہ قلیوبی ۲۰۶/۲ طبع  
مصطفیٰ الدہلی الکلی، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۵۱ طبع مولیٰ بلاق، انہی  
۳۳۹/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) انہی ۶۰۳/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۹، مؤطا امام مالک ۱/۳۵۳، نیل الوطار  
۲/۵ طبع المطبعۃ المصریہ مصر، عمدة القاری شرح المغازی: کتاب الصیۃ  
باب ما یصلح لحر من الدواب۔

(۱) انہی ۲۳/۴۳، طبع المرایض۔

## ۱۔ رپہ

تعریف:

۱- ”رپہ“ کا لغوی معنی: حاجت ضرورت ہے، اس کی جمع ”رپب“ کہی جاتی ہے، کہا جاتا ہے: ادب الرجل إلى الشيء یعنی اس چیز کی ضرورت پڑی (۱)۔ اور اصطلاحی معنی: عورتوں کی حاجت ہونا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

غیر ذرا رپہ:

۲- فخر الدین رازی نے کہا ہے: کہا گیا ہے کہ ان سے مراد دو لوگ ہیں جو تمہارا بچا کھچا کھانا حاصل کرنے کے لئے تمہارے ساتھ ساتھ گئے رہتے ہیں، انہیں عورتوں کی ضرورت نہیں ہوتی، یہ تکہ دو بولے بھالے ہوتے ہیں، عورتوں کے معاملات سے بالکل واقف نہیں یا وہ نیک بزرگ لوگ ہیں کہ اگر عورتوں کے ساتھ ہوں تو نکاتیں جھانکوں، معلوم ہے کہ انہیں (۱) نہیں (۲) مراد (۳) غیہ و کے پاس بسا اوقات نفس جماع کی صلاحیت و رغبت نہیں ہوتی، عین جماع کے حال و لطف انداز ہونے کی شدید خواہش و رغبت ہوتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غیر ذرا رپہ“ سے یہ لوگ مراد نہیں، لہذا ان سے مراد دو لوگ ہیں جن کے ذہن میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ ان کو کسی بھی طرح سے

(۱) اصطلاح میر جاس العرب، مادۃ ”رپہ“۔

(۲) تفسیر فخر الدین رازی ۲۳/۲۰۸ طبع عبدالرحمن نجف

لطف انداز ہونے کی رغبت و حاجت نہیں، یا تو اس وجہ سے کہ اس کے اندر شہوت نہیں ہوتی، اور یا اس وجہ سے کہ وہ معاملات کو جانتے نہیں، اور یا فقر و مسکنت کی وجہ سے اس تیسوں صورتوں کی بنا پر جماع کی را میں مختلف ہوتی ہیں، اس میں سے بعض نے کہا: غیہ ذرا رپہ سے مراد دو فقرہ ہیں جو فاقہ کش ہیں، بعض نے کہا: اس سے مراد معتود (کم عقل)، ابلہ (نا سمجھ) اور بچہ ہیں، بعض نے کہا: اس سے مراد بوز حاشی، اور دو لوگ ہیں جن کے پاس شہوت نہیں، اور اس سب کا ہی اس لفظ کے تحت آنا ممکن ہے، عین اس میں بچہ کو شامل کرنا من سب نہیں، جیسا کہ ابو بکر بن الحدادی نے کہا ہے، ”یونکہ اس کا مستحق حکم مویہ ہے یعنی فرمان باری ہے“ ”أَوِ الطِّفْلِ الدِّينِ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْدَاتِ النِّسَاءِ“ (۱) (اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے ہیں)۔

اجمالی حکم:

۳- حنفیہ کے یہاں راجح یہ ہے کہ کسی قطعاً لذکر، بوز حاشی، م، فقیر، بخت (رنخا)، کم عقل، اور نا سمجھ، جنہیں عورت کو دیکھنے میں نفل (صاحب شہوت مرد) کی طرح ہیں، کیونکہ انہیں بسا اوقات جماع کرنا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، اور محبوب بھی لطف ٹھاتا ہے اور اہل رنخا ہے، اور رنخا فاسق و گنہگار ہوتا ہے، جب کہ معتود اور ابلہ (نا سمجھ) میں شہوت ہوتی ہے، چنانچہ وہ کبھی کسی تیسرے کو نفل کرتے ہیں، ان کا وہ مشاہدہ کرتے ہیں (۲)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول اور حنفیہ بھی ایک رائے یہی ہے کہ عورتوں کی طرف

(۱) تفسیر فخر الدین رازی ۲۳/۲۰۸، نظام القرآن لاہور طبع ۱۳۶۲ھ

اور آیت سورہ نور ۳۱ کی ہے

(۲) ابن ماجہ ۲۳/۲۰۸ طبع مولیٰ بولاق، طبعناوی علی الدردار ۱۸۶۳ھ طبع مصر

روح طبعانی ۱۸/۱۳۲ طبع المیزان

## اُرت، ارتخاٹ ۱-۲

دیکھنے میں "عبر اولی الزیبة" کا حکم محرم کا ہے، وہ عورتوں کی زینت کی جگہوں مثلاً بال اور بارہ کوہ یکھ سکتے ہیں۔ اور عورتوں کے پاس "نے جانے میں بھی" کا حکم محرم کا ہے، یونکہ ہاں باری ہے: "أو التابعین غیر أولی الزیبة من الرجال" (۱) (اور ان مردوں پر جو ظہری ہوں، وہ (عورت کی طرف) اس کو ذرا توجہ نہ ہو)۔

## ارتخاٹ

### تعریف:

۱- لغت میں ارتخاٹ یہ ہے کہ رخی کو میدان جنگ سے نکال دیا جائے اور وہ رخی ایسا کمزور ہو کہ اس کو رخیوں نے ہڈیاں کر دیا ہو (۲)۔ کہا جاتا ہے: ارتخاٹ الرجل (مفلج ہونے کے ساتھ) یعنی سے میدان جنگ سے رخی حیات میں بہت ہاں میں رخی حیات ہوتی تھی، اٹھایا گیا۔ اور فقہاء نے ارتخاٹ کی تعریف میں چند قیدوں کا اضافہ کیا ہے، ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: مقتولین کی ہفت سے نکل کر، یا مئی حیات میں آجاء، "مر" ت: وہ شخص ہے جس کو میدان جنگ سے نکل کر، یا مئی حیات میں منتقل کیا گیا ہو، مثلاً اس نے پوت چیت لی، کھایا یا چا، سو یا یا شریہ فرخت کی ہو اتنی مدت ردہ رہا جس کو عرف میں ہر تک باقی رہنا کہتے ہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا (۳)۔

### اجنبائی حکم:

۲- مرتد کو غسل دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، یونکہ: یا مئی احکام کے اعتبار سے وہ شہید نہیں سمجھا جاتا، لہذا اس پر شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

## اُرت

دیکھئے: "طبع"۔



(۱) لسان العرب، طبع المبرور۔

(۲) بدائع الصنائع، ۳۲۱/۱ طبع مرکز المخطوطات، حاشیہ مدلول مع اشراح الکبیر، ۲۵۲/۱ طبع عیسیٰ الخلیفی، المعنی مع اشراح الکبیر، ۲۰۳/۱ طبع مکتبہ المدینہ، نہایت کتاب، ۲۹۰/۳ طبع مصطفیٰ الخلیفی۔

(۳) حاشیہ طحاوی علی الدرر، ۸۶/۳، انتخاب، ۵۰۰-۵۰۱ طبع لیبیا، الجیر کی علی الخیر، ۳۱۳/۳ طبع المبرور، المعنی ۲۶۲/۱ طبع اول لسان العرب، سورہ نور ۳۱ کی ہے۔



دنیا کی احکام کے اعتبار سے کوک وہ شہید نہ ہو، لیکن ثواب کے حق میں وہ شہید ہے، اور اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، کنار کے ساتھ جنگ کے بعد جو شخص اس طرح مر گیا اس کے بارے میں یہ اتنا مسئلہ ہے۔

الہیہ باغیوں سے جنگ یا اہل عدل (غیر باغی) کی آہنی جنگ کے بعد جو شخص مر جائے اس کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں فقہاء مختلف ہیں (۱) دیکھئے: "بغۃ"۔

## ارتقا

تعریف:

۱- لفظ ارتقا کے معانی میں سے سہارا لینا اور نفع اٹھانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ارتقا بالشئ: اس چیز سے فائدہ اٹھانا۔ مرافق اللہ انہ پانی پینے کی غنیمت وغیرہ، مثلاً مطبخ اور بیت الخلاء (۲)۔

اصطلاح میں حنفیہ نے ارتقا کی تعریف یوں کی ہے کہ کسی جائیداد پر ثابت شدہ حق جو دوسری جائیداد کی منفعت کے سے ہو ارتقا ہے، اور مالکیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جائیداد سے وابستہ منافع کا حاصل کرنا (۳)۔ حنفیہ کے مقدمہ میں مالکیہ کے یہاں "ارتقا" میں عموم زیادہ ہے، کیونکہ اس کی تعریف میں جائیداد کا دوسری جائیداد سے فائدہ اٹھانا تو ہے ہی، خواہ کسی شخص کا بھی جائیداد سے فائدہ اٹھانا اس میں شامل ہے۔

ثانیہ، درحقیقت کے یہاں ارتقا کی جو شکلیں ملتی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مالکیہ سے متفق ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء مرثیہ کے احکام باب "بغۃ" اور باب "معاذ" میں ذکر کرتے ہیں۔

## ارتداد

دیکھئے: "رذق"۔

## ارتزا

دیکھئے: "رذق"۔

(۱) سہمہ مرجع۔

(۱) القاموس للمصباح۔

(۲) انجلی علی شرح فقہ ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۲ طبع انجلی، البحر الرائق ۲۹، ۳۸، ۳۹ طبع الطہیر۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۷۷، طوالتی بتلی ص ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵،

## ارتفاق ۲-۵

متحدہ غلط:

خ- اختصاص:

۲- اختصاص: "اختصاص بالشیء فاحص ہو بہ" کا مصدر ہے (میں نے اس کو مدب چیز کے ساتھ خاص کیا تو وہ اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا) (۱)۔ "ہر سب ایک شخص کی چیز کے ساتھ مخصوص ہو جائے تو دوسرے کے لئے اس شخص کی اجازت کے بغیر اس چیز سے قاعدہ ٹھہرا ممنوع ہوتا ہے لہذا اجازت کی شرط کے علاوہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ رفاق کے بعد تو نفع اٹھانے میں شرکت متصور ہے، برخلاف اختصاص کے، یہ رفاق میں عیشی ۱۰۰۰ ام کا پلاو غالب ہوتا ہے، برخلاف اختصاص کے کہ اس میں عدم دوام غالب ہوتا ہے۔

ب- حیازہ یا حوزہ:

۳- حیازہ یا حوزہ کے لغوی معانی ہیں: جمع کرنا، رما۔

اصطلاحی معنی: کسی چیز پر ماتحت رکھا، اس پر قابض ہوا ہے (۲)۔

ج- حقوق:

۴- حقوق جمع کی جمع ہے، درحق لغت میں دوسرے جو ثابت ہو، موجود ہو۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال اس چیز کے لئے ہوتا ہے جو انسان کے منافع میں شرعی طور پر اس کے لئے ثابت ہو۔ جائیداد سے متعلق حقوق "مرافق" کے درمیان ایک فرق وہ ہے جس کو دین "م" نے "جامع المنصوبین" کے حوالہ سے غل یا ہے "جائیداد" کے

(۱) المصباح۔

(۲) الحجۃ علی التحدہ ۲/۲۵۲۔

دوسرے میں جو "حقوق مرافق" کا، کر یا جاتا ہے تو حقوق سے پائی جائے گا اور چلنے کا راہ وغیرہ مرافق ہوتا ہے، اور یہ بلا لائق ہے، اور مرافق سے مراد امام ابو یوسف کے یہاں گھر کے منافع میں، اور ظاہر اہل ایہ میں مرافق سے مراد حقوق ہی میں (۱)۔

لہذا امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق مرافق "حقوق ایک ہیں، اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق مرافق میں حقوق کی بہ نسبت عموم زیادہ ہے، کیونکہ اس سے مراد گھر کے دو تمام متعلقات ہیں جن سے قاعدہ اٹھایا جاتا ہے، جیسے فصونہ و مضجع، جیسے کہ قبستانی میں ہے، "درسی میں" کا "حق" اس کے تابع اور اس کے سے مائزہ ہو کرنا ہے جیسے راستہ "رپانی کا حق، اس لئے حق (مقصد مرافق) خاص ہے (۲)۔

ارتفاق کا شرعی حکم:

۵- ارتفاق کا حکم اسلامی احکامات ہے، جب تک نفع اٹھانے والے پر ضرر نہ ہو، یا دفع ضرر کے لئے وہ متعین نہ ہو، اور "ارتفاق" یعنی قاعدہ پانچا مندوب، "تجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے فرمان بڑی ہے: "لا یبصر أحدکم جاراہ ان یتغرزا عیشیة فی حدارہ" (۳) (تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمسایہ کو اس بات سے نہ روکے کہ وہ اس کی دیوار میں کھڑی لگائے)۔ یہ فرمایا ہے: "لا یدخل الحنة من حواف حارہ موافقہ" (۴) (وہ شخص جس

(۱) الاحکام السلطانیہ للصادر فی ۱۸۷۷ء، ولائی بیٹری ۲۰۰۸ء، جامع المصوبین ۱/۱۵۱، البحر الرائق ۳/۳۸۸ طبع اطمین۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۹۲ طبع بروقی۔

(۳) بخاری شریف مع فتح الباری ۱۱۰/۵۱۰ طبع استغیہ، مسلم شریف ۳/۲۰۰ طبع عیسیٰ الخلیلی، القاطع صحیح مسلم کے ہیں۔

(۴) مسند احمد ۳/۳۷۳ طبع المکتبہ، بی بی کے مجمع الزوائد (۱/۱۶۹) طبع مکتبہ القدوسی (میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

ارتفاق ۶-۸

میں نہیں جائے گا جس کا پڑوسی اس کے شرمسار سے ڈرتا ہو۔

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے رتھاق کی نوع:

۶- رفاق (قائدہ پہنچانا) یا تو متحدہ زمانہ کے لئے ہوگا، مثلاً ایک سال یا دس سال، یا ہمیشہ کے لئے ہوگا، ان صورتوں میں مرفق (قائدہ پہنچانے والا) پابند رہے گا اور اس پر قائدہ پہنچانا لازم ہوگا مقررہ مدت سے قبل اس کے لئے اس سے رجوع نہ کیا جائے گا، یہ رفاق کسی زمانہ کے ساتھ متحدہ نہیں بلکہ مطلق ہوگا، اس صورت میں تنی مدت کے سے پابندی ہوگی جس میں عائد ہونے والی سیوں کے معاملات میں اس جیسی چیزوں سے قائدہ اٹھایا جاتا ہے، اور اس سلسلہ میں دو میں لکڑی کاڑنا، ورو زہ کھولنا، یا پانی سے سیراب کرنا وغیرہ جیسے تعمیر کے لئے محنت کو وہاں لیا سب برابر ہے (۱)۔

رجوع کے تفصیلی احکام مقررہ ۲۴ میں آرہے ہیں۔

رتفق کے اسباب:

۷۔ کبھی ارتفاق حکمِ شارع سے وجود میں آتا ہے، اور یہ صورت عمومی اموال یا مباحات میں ہوتی ہے، جیسے غیر آباد اراضی کو آباد کرنا وغیرہ، اور کبھی مالک کی جارت سے، اتنی شخصی جاہدہ فی نسبت سے، یا اس تصرف کے تقاضے کے نتیجہ میں جس کا معامہ ارتفاق کا ثبوت ہو جیسے بارہ و رواق میں، اگرچہ حقوق ارتفاق سے انتفاع کی شرط نہ لگانا گئی ہو، اور کبھی ارتفاق اشتیحابِ حال سے ثابت ہوتا ہے، اس حق کے پیدا ہونے کا سبب معلوم نہیں ہوتا، لیکن اس پر ٹوئیل مدتِ زمر جانے سے حق ارتفاق کا قدیم سے ثابت ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔

(٢٠) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح:

۸- حبلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ کشادہ شامراہوں اور  
 راکوں اور آبادی کے درمیان کھلے ہوئے میدانوں میں بیٹھ کر بیچ و  
 خرید کے ریلوے سٹیشن حاصل کرنا جائز ہوگا بشرطیکہ کسی کے لئے تنگی نہ  
 گذرنے والے کے لئے موجب ضرر نہ ہو، اس سے کہ بھی زمانہ  
 اور سعی مٹوں میں سچی لوگوں نے بغیر تفسیر کے سے معمول بنارکھا  
 ہے۔ نیز اس لئے کہ یہ کسی کو ضرر پہنچنے سے بغیر مباح طور پر فائدہ اٹھانا  
 ہے۔ لہذا اس کو مسموع نہیں کہا جائے گا جیسا کہ راستوں اور میدانوں  
 سے گذرنا مسموع نہیں، امام احمد نے فرمایا: ہاٹ دور کی دوکانوں  
 (یعنی دوکانیں جو عارضی طور پر قائم ہوئی ہوں) سے لوگوں کے سے  
 مہیا فی ہیں) میں صبح سب سے پہلے سے واپس آنے کے سے  
 اس کا حقدار ہے، گذشتہ زمانہ میں مدینہ کے بازار میں یہی رعیت تھی،  
 اور نماز پڑھنے کے بعد صبح سے (۱) (مٹی) اس شخص کی  
 قیامگاہ ہے جو پہلے آجائے۔ اور وہ اپنے سایہ کے لئے کوئی ایسی چیز  
 رکھتا ہے جس سے ضرر نہ ہو، اگر وہ وہاں سے اٹھ کھڑا ہو اور اپنا  
 سامان وہاں چھوڑ دے تو دوسرے کے لئے اس کو وہاں سے ہٹانا جائز  
 نہیں، کیونکہ اس پر پہلے شخص کا قبضہ ہے، اور اگر وہ اپنا سامان منتقل  
 کر لے تو وہ شخص وہاں بیٹھ سکتا ہے، کیونکہ اس کا قبضہ ختم ہو گیا، اور  
 اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ پر بیٹھ، مکان لگائی اور اسے طول دینا چاہا تو  
 اس سے منع کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس طرح مالک بننے والے کی  
 طرح ہو جائے گا، اور ایسے نفع کو اپنے ساتھ خاص کر لے گا جس کے  
 استحقاق میں دوسرے بھی اس کے برابر حق رکھتے ہیں، اور یہ بھی  
 احتمال ہے کہ پھر وہ نہ بتایا جاسکے اس لئے کہ وہ جس جگہ پر آیا ہے

(۱) علامہ شمس الدین عظیمی صاحب کی روایت میں ماجہ (۲/۱۰۰۰ طبع عجمی)  
الجمعی (کوثر غفری (۳/۲۲۸ طبع عجمی) کے نام سے ہے۔

## ارتفاق ۹

وہاں اس سے پہلے کوئی مسکن نہیں پہنچا، اور اگر وہ آؤں ایک ساتھ پہنچیں تو گنجائش ہے کہ اس میں تمام آدمی کی جائے، اور یہ بھی گنجائش ہے کہ تمام جس کو مناسب سمجھے آگے بڑھائے، اور اگر بیٹھنے والے سے گزرنے والوں کو تکلیف ہو تو اس کے لئے اس جگہ بیٹھنا جائز نہیں، اور نہ تمام کے لئے جائز ہے کہ اس کو وہاں بیٹھنے والے، نہ معاوضہ کے ساتھ نہ بد معاوضہ (۱)۔

تقریباً اسی کی تصریح شافعیہ نے کی ہے، مگر نے کہا ہے: اگر کسی کو مسجد یا مدرسہ میں کسی جگہ سے اس ہو جائے، جہاں وہ لوگوں کو تنگی دے، یا قرآن پڑھائے، یا کوئی شرعی علم پڑھائے، یا مذکورہ چیزوں کو بیچنے کے لئے بیٹھ کرے، مثلاً کسی استاد کے سامنے درس سننے کے لئے، تو یہ مذکورہ پر لین دین کرے کے لئے بیٹھنے والے کی طرح ہے، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی طرف سے فائدہ یا استفادہ پیدا جائے، بلکہ سڑک پر لین دین کے لئے بیٹھنے والے کے مقابلہ میں اس کا حق ہر پہلو سے اولیٰ ہے، کیونکہ اس جگہ پا بندی سے بیٹھنے میں اس کا ایک مقصد ہے کہ لوگ اس سے مانوس ہو جائیں، جس حدیث میں مسجد میں مستقل جگہ بنانے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث دوسری چیزوں کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے لئے امام کی اجازت کی بھی شرط نہیں، اور اگر (یک جگہ مستقل بیٹھنے والا) درس نہ دے تو دوسرا اس جگہ بیٹھ سکتا ہے، تاکہ اس جگہ کا فائدہ جاری رہے۔

اگر کوئی خیراتی رباط (مرکز) میں کسی جگہ سب سے پہلے پہنچ جائے (۲) اور اس شخص پر اس کی شرط منطبق ہو، یا کوئی فقیر کسی مدرسہ میں یا محکمہ تعلیم کی عمارت میں، یا صوفی خانقاہ میں پہلے پہنچ جائے (۳) تو اس کو ٹھک کر کے وہاں سے بنایا نہیں جائے گا، اور

(۱) اہل بیت ۵/۵۶، طبع مکتبۃ المصطفیٰ۔

(۲) نہایت الحاح ۵/۳۳۵ قدس سرہ کے ساتھ۔

(۳) الفتاویٰ ابو ربیع حاشیہ الفتاویٰ الجندیہ ۱/۱۱۳-۱۱۶، البحر فی شرح الفقہ ۴

اگر وہ کسی حذر سے مثلاً کوئی چیز خریدنے کے لئے جا رہا ہو تو اس جگہ سے اس کا حق ختم نہیں ہوتا، اگرچہ وہ اس جگہ اپنا سامان یا پناہ مانگ نہ چھوڑ کر آیا ہو، اور اگر وقف کرنے والا اس میں اقامت کی مدت مقرر کرے تو آنے والے اور نفع اٹھانے والے کے لئے اس سے زیادہ عہدہ جاری نہیں، بلکہ یہ کہ اس میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر وقف کی شرط منطبق ہو، اس لئے کہ عرف اس پر شام ہے کہ وقف مدرسہ کو خالی رکھنا نہیں چاہتا، اور اسی طرح وقف کی شرط میں عرف پر عمل کیا جائے گا۔ اور اسی سلسلے میں بلاضرت و مجبوری اقامت کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں رکھی جائے گی۔

۹- ماری اور بیوی میں سے ہر ایک نے عمومی نفع سے فائدہ اٹھانے کا خاص طور پر باوجود اس کی اجازت ضروری ہونے پر نہ ہونے کا بیاں تفصیل سے کیا ہے، چنانچہ اس میں یہ ہے: رفاق تو وہ لوگوں کا باردار میں بیٹھنے کی جگہوں، سڑکوں کے دونوں طرف کشادہ جگہوں پر، اس کے اور کشادہ جگہوں، سڑکی کناروں، و قریبی جگہوں سے فائدہ اٹھاتا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں خاص طور پر سحرانی حلقوں، و بیویوں سے فائدہ اٹھانا ہوتا ہے، دوسری قسم خاص طور پر شخصی ملک کے خلیعہ حصوں، و زمینوں سے فائدہ اٹھانا، و تیسری قسم سڑکوں اور راستوں سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ خاص ہے۔

قسم اول کی صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ وہ قافلوں کے گزرنے اور اس میں مسافرین کی استراحت کے لئے ہو، اس میں سلطنت کا کوئی اختیار نہیں اس لئے کہ سلطنت اس سے وابستہ ہے، و چھٹے لوگوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سلطنت کی خصوصی

۳۳۵-۳۳۲ =

(۱) نہایت الحاح ۵/۳۳۵

## ارتفاق ۹

ذمہ داری ہوگی کہ اس گزرگاہ کی شرابی کو درست رکھے اور تالکوں کے لئے پانی کا انتظام کرے اور تالکوں کے نزل کے لئے سہولت فراہم کرے، اور جو اس منزل پر پہلے پہنچے وہ کوچ کر جانے تک بعد میں آئے والوں سے وہاں ٹھہرنے کا زیادہ حقہ نہ لے گا اور کچھ لوگ ایک ساتھ وہاں پہنچ جائیں اور نہایت صورت پیدا ہو جائے تو باقاعدہ خوردہ فکر کے ذریعہ ان میں مساوات کی شکل بحال رہنا کو ختم کرے۔ یہی عی خانہ بدوش لوگ زرعی زمین کی تلاش میں چارہ حاصل کرنے چاہا ہوں سے فائدہ اٹھائے اور ایک زمین سے دوسری زمین میں منتقل ہونے کے لئے نکلیں تو وہ زمین جس کو انہوں نے چھوڑا اور جہاں سے انہوں نے غل مکانی کی تو وہاں زمین میں دیگر تالکوں اور مسافروں کی طرح شمار کئے جائیں گے، ان کے منتقل ہونے اور ان کے چاروں کے چارے پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ اترنے والے اس جگہ اس لئے اتر رہے ہیں تاکہ اس کو مستقل اقامت گاہ اور وطن بنائیں، تو اب باقاعدہ ذمہ داری ہے کہ ان کے اس قیام پر نظر رکھے اور مناسب ترین جہات ہو اس کی رعایت کرے، اگر اس کا قیام رہائش چلنے والوں کے سے باعث ضرر ہے تو اس کو روکا جائے گا، وہاں اترے سے پہلے بھی اور اترنے کے بعد بھی۔ اور اگر رہائش چلنے والوں کو ان کے قیام سے کوئی ہشامی نہیں تو اس کو وہاں اترنے کی اجازت دینے سے نہ ہینے، ورنہ دوسروں کو وہاں منتقل کرے کے بارے میں جو بات زیادہ مستند ہو اس کی رعایت کرے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب کوفہ میں داخل ہوئے تو یہی کیا، وہاں وہاں شہروں میں جن لوگوں کو مناسب سمجھا منتقل کیا، تاکہ مسافروں کا یہاں اجتماع نہ ہو، خون ریزی کا سبب نہ بن جائے، جیسے حاکم غیر زمین کے ملاٹ کرے میں مصالحت کی

رعایت رکھتا ہے۔ اور اگر وہاں اترنے سے قبل اجازت نہ لیں تو ان کو اس سے نہ روکے، جیسا کہ اگر کوئی غیر زمین کو بد اجازت ہو کر اترے تو اس کو اس سے روکا نہیں جاتا، اور ان کے منادات کے پیش نظر وہاں تدبیر و انتظام کرے اور نے مرے سے اجازت سے بغیر اور اجازت سے زیادہ تعارف و خفا نہ کرنے سے اس کو روکے، شیخ بن عبد اللہ (ع بن ابی عن جدہ) نے نقل کیا ہے کہ: کچھ لوگ میں ہم لوگ حضرت عمرؓ بن خطاب کے ساتھ عمرہ کرنے آئے، تو راستہ کے چشمے والوں نے ان سے اس امر پر گفتگو کی کہ مکہ و مدینہ کے درمیان کچھ مکانات و منزلیں تعمیر کر لیں جو اب تک نہ تھیں، تو انہوں نے ان کو تعمیر کی اجازت دے دی، اور شرط رکھی کہ مسافر پانی و مسایہ کا زیادہ حقہ نہ لیں۔

دوسری قسم: خاص طور پر عمارتوں اور شخص الماک کے قلعے حصوں سے فائدہ اٹھانا، اس سلسلہ میں کامل لحاظ امر یہ ہے کہ اگر مالکان کو اس سے نقصان پہنچتا ہے تو فائدہ اٹھانے والے کو روک دیا جائے گا، ورنہ اگر ان کا نقصان نہیں تو اجازت کے بغیر ان سے فائدہ اٹھانے کے مباح ہونے کے بارے میں رد قول ہیں:

۱۔ بقول: اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اگرچہ مالکان اس کی اجازت نہ دیں، کیونکہ عمارت کے اطراف کا محض ایسی جگہ ہے جو سہولت رسائی کے لئے ہی بنایا گیا ہے، جب اس کے مالکان اس میں سے اپنا حق وصول پالیں تو باقی میں دوسرے لوگ ان کے ساتھ برابر فائدہ اٹھانے کا حق رکھتے ہیں۔

دوسرا قول: مالک مکان کی اجازت کے بغیر مکان کے سامنے کے محض سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ مالکان کی الماک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے، اور اس کو اپنے تصرف میں لانے کے بارے میں ان کو زیادہ خصوصیت حاصل ہے۔

## ارتفاق ۱۰-۱۳

جامع مسجدوں اور عام مسجدوں کے سامنے و اطراف کے میدانوں کے بارے میں قائل غور اس یہ ہے کہ اس سے قاعدہ اٹھانے میں اگر مسجد میں نہ جائے، والوں کو وقت پیش آتی ہے تو ممنوع ہے، ورنہ شاد کے لئے کسی جارت دینا جائز نہیں، چونکہ نمازی اس کے زیادہ حقدار ہیں، ورنہ اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں تو قاعدہ اٹھانا جائز ہے۔

تیسری قسم: رزکوں اور عام راستوں کے اطراف سے قاعدہ اٹھانا، اس کے بارے میں بھی تفصیل ہے جو اپنی گزری (۱)۔

### حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق:

۱۰- ماسبق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حنفیہ ارتفاق کا اطلاق اس چیز پر کرتے ہیں جس سے قاعدہ اٹھایا جائے، یہ خاص ہے ان چیزوں کے ساتھ جو توابع میں سے ہوں، مثلاً پانی کا حق، پانی کی گزرگاہ، راستہ، گزرنے کا حق، پانی کے بہنے کی جگہ اور پڑاؤں۔ امام ابو یوسف نے ارتفاق کو گھر کے منافع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ان تمام مذکورہ مراتب میں سے ہر ایک کی مخصوص اصطلاح ہے، لہذا یہاں یہی کافی ہے کہ ان مراتب میں سے ہر ایک کا تعارف کر دیا جائے اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے، اور تفصیلات ان سے متعلق خاص صلاحت کے لئے چھوڑ دی جائیں۔

### شراب:

۱۱- مشرب کا لغوی معنی ہے: پانی کا حصہ (۲)۔

اصطلاحی معنی: رضی کے لئے پانی کا حصہ، دوسری چیزوں کے

(۱) احکام اسلامیہ للماوردی ص ۱۸۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الحسن، ورنہ بعض ص ۲۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الحسن۔

۲- اصطلاح۔

لئے پانی کے حصہ کو شراب نہیں کہتے۔

اس کا رکن پانی ہے نہ ہی اس کا دھوا رہا ہے۔

اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ شراب میں حصہ نہ رہا ہو۔

اور اس کا حکم یہ اب کرنا ہے، اس لئے کہ کسی بھی کا حکم بھی ہوتا

بہرحس کے لئے وہ عمل میں لایا جاتا ہے (۱)۔

### مسيل الماء (نالہ):

۱۲- مسيل: بہنے کی جگہ، مسيل الماء: پانی بہنے کی جگہ (۲)۔ اگر کسی شخص کے لئے قدیم حق حصول کی بنا پر دوسرے کی املاک میں جاری پانی کے بہنے کی جگہ، یا پانی لانے کی جگہ پانی جاتی ہو تو اس زمین والے کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہوگا (۳)۔ اگر کسی گھر کا بارش کے پانی کا مال زمانہ قدیم سے اس کے پردہ کی گھر پر ہو تو پردہ کی کو اس سے روکنے کا حق نہیں، اور حق مسيل کی شکل یہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس زمین ہے اور اس زمین کا پانی بہنے کی جگہ دوسری زمین میں ہو (۴)۔

### حق تسيل (پانی بہانے کا حق):

۱۳- اس کی شکل یہ ہے کہ کسی کے پاس ایک گھر ہو اور اس گھر کے لئے پانی بہانے کا حق دوسرے گھر کی چھتوں پر ہو یا دوسرے گھر کی زمین پر ہو (۵)۔

### طریق (راستہ):

۱۴- حاشیہ ابن ماجہ میں ہے: راستہ میں ہیں: یک راستہ وہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ص ۲۹۰ طبع دار السلام۔

(۲) اصطلاح۔

(۳) مجلہ احکام دفعہ ۶۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۱۸۳۔

ہے جو شارٹ عام پر نکلتا ہے، دوسرا جو بندگی میں نکلتا ہے، تیسرا کسی انسان کی طبیعت میں مخصوص رہتا ہے۔ (۱)۔  
اس کو استعمال میں لانے کے احکام آگے آئیں گے۔

حق مرور (گذرنے کا حق):

۱۵- وہ یہ ہے کہ کسی کو دوسرے شخص کی زمین پر گزرنے کا حق ہو۔

اس کا حکم یہ ہے جیسا کہ ”مجلۃ الاحکام“ ص ۱۲۲۵ میں تصریح ہے کہ ”اگر کسی شخص کو کسی دوسرے شخص کے محض میں گزرنے کا حق ہے تو محض کے مالک کو گزرنے اور عبور کرنے سے روکنے کا حق نہیں۔“

دفعہ ۲۲۴ میں مرہق میں حقوق کے ثابت ہونے کے متعلق ایک عام حکم کی تصریح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ ”حق مرور حق بحری، وحق مسیل میں قدامت کا اعتبار ہے یعنی اس چیز میں کوئی کی سبب قدامت حالت پر باقی رکھا جائے گا، کیونکہ دفعہ (۶) کے مطابق قدامت چیز اپنی سابقہ حالت پر باقی رہتی ہے۔“ اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی الا یہ کہ اس کے حدود کوئی دلیل تمام ہو جائے، بلکہ اگر کوئی قدامت چیز شریعت کے حدود ہو تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی اگر معمول پہنچا ہل کے اعتبار سے غیر مشروع ہو تو اس کا اعتبار نہیں، اگرچہ قدامت ہو، اور اگر اس میں کوئی ضرر فاحش (کھا نقصان) ہو تو اس کو ختم کر دیا جائے گا، مثلاً اگر کسی گھر کی گند کی شارٹ عام سے ہو رہتی ہو تو اس کو بند کر دیا جائے گا، کو قدامت ہو، جب کہ اس سے گذرے والوں کو تکلیف ہوتی ہو، اس سے کہ ایسی چیز کے نقصان ہر کا ازالہ یا جائے گا، اور اس کی قدامت کا اعتبار نہیں لیا جائے گا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا ہے کہ اس کی قدامت کا

اعتبار نہیں جبکہ وہ غیر مشروع ہو اگرچہ اس کا ضرر خاص ہو، جیسے کہ ایک شخص کے مکان میں ایک رہشن، اس ہے جو اس کے مسیئین عورتوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ پر نکلتا ہے تو اس ضرر کا دور رسا ضرر ہی ہے، اگرچہ وہ قدامت ہو، جیسا کہ فتاویٰ حامد یہ میں یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب ضرر واضح ہو تو قدامت و حالات کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ پھر اگر وہ مشروع ہے مثلاً اپنے شریعت سے ثابت ہے کہ پڑوسی نے یہ تعمیر اس کے بعد کی ہے کہ دور رہشن، اس ایک افتاد زمین پر نکلتا ہے تو یہی صورت میں اس ضرر کا ازالہ واجب نہیں ہے (۱)۔

حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق):

۱۶- ”مجلۃ الاحکام“ ص ۱۱۹۸ میں تصریح ہے کہ ہر شخص کو اپنی مملوک دیوار کے اوپر کی فضا کو استعمال کرنے اور جو چاہے اس میں تعمیر کرنے کا حق ہے، اور جب تک ضرر فاحش نہ ہو اس کا پڑوسی اس کو نہیں رک سکتا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا: پڑوسی کے اس خیال کا اعتبار نہیں کہ اس تعمیر سے اس کی ہو اور دھوپ رک جائے گی، جیسا کہ ”حامد یہ“ میں اس کے بارے میں فتویٰ مذکور ہے، کیونکہ اس میں ضرر فاحش نہیں، اور ”اعتقاد یہ“ میں ہے: پڑوسی پر تعمیر کرنے کا ہر شخص کو حق ہے جو چاہے اس سے راجع، پڑوسی اس کو روک نہیں سکتا، اگرچہ وہ آسمان کی بلندی تک پہنچ جائے۔ میری رائے ہے کہ یہ اس صورت میں مسم ہے جب کہ پڑوسی نے اس سے پڑوسی کے گھر کے محض سے ہو اور دھوپ رکتی ہو، لیکن اگر پڑوسی نے اس کے ککڑی کی چھت والے گھر کی چھت سے ہو اور دھوپ رک جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو اس سے روکا جائے گا، جیسا کہ متاخرین کا فتویٰ ہے۔

حق جو رہ:

۱۷- محمدی واند (۲۰) میں تصریح ہے کہ: منافع جو حوائج اصلیہ میں سے نہیں ہیں مثلاً ہو کورہنا، رکھڑی کو بند کرنا، یا صوب کو نہ "نے دینا ضرر فاحش (کوئی بضرر) نہیں، لبت بالکلیہ صوب کو رہ نہ ضرر فاحش ہے لہذا اگر کوئی بضرر سے جس سے پانی کے گھر کی کھڑی بند ہو جائے اور اس قدر اندھیرا ہو جائے کہ وہ اندھیرے کی وجہ سے پرچہ نہیں سستا تو چوں کہ یہ ضرر فاحش ہے اس سے پانی اس حدت کو نہ سستا ہے "یہ نہیں کہا جائے گا کہ دروازہ روشتی کے لئے کافی ہے، کیونکہ سردی وغیرہ کی وجہ سے دروازے کو بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر اس جگہ دھکڑیاں ہوں، یا تعمیر سے یک کھڑکی بند ہوگئی تو یہ ضرر فاحش نہیں (۱)۔

در روکنے کی علت ضرر فاحش کا پایا جاتا ہے، پس اگر ضرر فاحش موجود ہو تو عمل سے روک دیا جائے تا در نہ مہاج ہوگا۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق یہی ہیں۔

۱۸- عرف اور عام لوگوں کے استعمال کے لحاظ سے دوسرے حقوق ارتفاق بھی ہو سکتے ہیں، لہذا اگر استعمال کی وجہ سے دوسرے حقوق ارتفاق وجود میں آئیں تو ان پر بھی سابقہ احکام نافذ ہوں گے، چنانچہ عمومی ذرائع مواصلات مثلاً ٹرینیں، ہوائی جہاز گازیاں، اور عام جگہوں میں لوگوں کے بیٹھنے کی جگہیں اور اس انداز کی دوسری چیزیں کا معاملہ یہ ہے کہ یا تو ہر سوار کے لئے پہلے سے ایک سیٹ مخصوص کر دی جائے، اگر ایسا ہے کہ ہر شخص کے لئے سیٹ خاص ہے تو وہ اس سیٹ پر اس کی جگہ کے بغیر نہیں بیٹھ سکتا، اور اگر مسافروں کے لئے میٹیں مخصوص نہیں تو ہر سوار جس سیٹ پر پہلے بیٹھ جائے بیٹھ سکتا ہے، اور ہو بھی چیزیں اس قبیل کی ہوں گی سب کا یہی

حکم ہے۔

۱۹- فقہ مالکیہ اور حنابلہ نے سابقہ مرتفی کے احکام "ارتفاق" کے بجائے "مرے تنوعات" سے ان کیسے ہیں، چنانچہ مالکیہ نے "دفع ضرر اور سد ذرائع" کے باب میں، شافعیہ نے "ترجم حقوق" کے باب میں، اور حنابلہ نے "صلح" کے باب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حقوق ارتفاق میں تصرف:

۲۰- جمہور فقہاء کا قول ہے کہ راستہ و طرح کے میں: مانڈ (کھد) ہوتا، اور غیر مانڈ (بند)۔ کھلا راستہ مہاج ہوتا ہے، جس کی حدیت نہیں ہوتا، اور ہر شخص اپنی طبیعت (مکان و گھر) کا دروازہ اس میں حسب غنا کھول سکتا ہے، اور عام لوگ اس کو اپنے استعمال میں اس طور پر لاسکتے ہیں کہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بند راستہ ان لوگوں کی طبیعت ہوتا ہے جن کے دروازے اس میں نہ چلتے ہوں، لیکن ان لوگوں کی طبیعت میں جن کی دیواریں راستہ سے لگی ہیں، اور ان کا دروازہ اس راستہ میں نہیں کھلتا۔ لہذا جن لوگوں کے دروازے اس میں کھلتے ہیں وہی لوگ اس راستہ کے مالک اور اس میں شریک ہیں، کوئی دوسرا شخص ان کی رضا مندی کے بغیر اس میں کوئی پنچہ نہیں نکال سکتا، اور یہی گزرنے کے لئے دروازہ کھول سکتا ہے، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ میں مذاہب میں ہے۔

۲۱- مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ نے پانی کے حدیثی کلی پانی کی صورت پر بیچ اور ملاک کے حقوق (مثلاً حق سرور، حق بھری، حق تھلی) کی بیچ بوقت ضرورت و حاجت جاری قرار دی ہے، ورنہ نفع اگرچہ معدوم ہوں ان کا عقد و معاملہ لوگوں کی آسانی کے لئے جاری قرار دیا ہے، لیکن انہوں نے چھتوں پر پانی بہانے کے حق اور اس کو کراہیہ عاریت کے طور پر پانی کے بارے میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ چھتیں معلوم ہوں



## ارتفاق ۲۲-۲۳

تابع ہوئے منہ سے، اس لئے کہ ظہر روایت کے اعتبار سے وہاں مستقیم نہیں، اور ان پر فتویٰ ہے "وہ شرب و سبب سے نقل یا ہے کہ بعض علماء نے اس کی حج جازم قرار دی ہے پھر کہا: اگر (قاضی کی طرف سے) اس کی حج کی صحت کا فیصلہ ہو جائے تو مانڈ ہوگا۔"

۲۳- راجع مسیل تو اگر اس مقدمہ کی وضاحت کر دی جائے جس میں پانی سب کا تو اس کی حج جازم ہے، اور اگر اس کی وضاحت نہ ہو تو حیات کی وجہ سے مباح ہے، اور بذات خود مسیل کی حج تو حج مسیل کی حج کے بغیر بھی جازم ہے، بشرطیکہ اس کی تحدید کر دی جائے، اور حج مرد کی حج زمین کے تابع ہو کر بلا اختلاف جازم ہے، اور جب اس کی حج ایک روایت میں جازم ہے، اس کو عام مشائخ نے لیا ہے، سادگی نے کہا: یہی صحیح ہے "اور ان پر فتویٰ ہے۔"

حج خلی کی حج جازم میں حج خلی مرد میں فرق یہ ہے کہ حج مرد کا تعلق بہت دور میں سے ہوتا ہے، "اور زمین ماں ہے جو زمین (سامان) ہے جب کہ حج خلی کا تعلق انسا سے ہے، مرد و عورت میں، ایک دوسری روایت میں ہے کہ تنہا حج مرد کی حج جازم ہے، اور ابو الیث نے اسی کو صحیح کہا ہے۔"

حج شرب کی حج تابع ہو کر جازم ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ حج القدر میں ہے، "اور قماء کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ یہ باطل ہے، "انکانیہ" میں کہا: یہ حج فاسد ہوئی چاہے نہ کہ باطل، کیونکہ ایک روایت میں اس کی حج جازم ہے، اور بعض مشائخ نے اسی کو لیا ہے (۳)۔"

قاعدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر:

۲۴- سکری گاڑنے کا قاعدہ پہنچانے کے بارے میں معتد یہ ہے کہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۳ طبع زامہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۳۔

جب اس سے پانی جاری ہوگا، ورنہ حج جاری ہوگا۔ ان طرح انہوں نے وہ روایت کے وہی حصہ کو اس پر تعمیر کے لئے عاریت کے طور پر دیے کو جازم کہا ہے۔ "وہ عاریت اور سبب پر دی جانے والی عام چیزوں کی طرح اس کو سبب پر بھی دیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر وہ قیاس کے حج کو یہ معین بندی کو سبب دے تو شاید اس پر تعمیر کا حقدار ہے (۱)۔"

۲۲- حصہ کے یہاں جیسا کہ حاشیہ ابن ماجہ میں ہے رات میں طرح کے ہیں:

دور سہ جو شارب عام پر کھلتا ہے، دور سہ جو بدنگلی میں جاتا ہے، اور کسی انسان کی طبیعت میں مخصوص راستہ۔ تیسری قسم کا راستہ حج (شریہ فرست) میں اس وقت تک داخل نہیں ہوتا جب تک اس کا ذکر یہ حقوق کا ذکر ہو، مگر حق کا ذکر نہ کر، یا حائے، جب کہ اصل المذکر وہوں قسم کے راستہ عبیرتہ کر کے حج میں داخل ہیں، اور اس سے مراد بذات خود راستہ کو پہنچنا ہے حج مرد کو نہیں، لہذا اگر کسی کا گھر دوسرے کے گھر کے اندر ہو، اور اس کے گھر تک راستہ اس دوسرے کے گھر کے اندر سے ہو کر جاتا ہے تو اس کی دو قسمیں ہیں، یا تو اس کو اس میں صرف حج مرد حاصل ہے یا بذات خود راستہ اس کا ہے، اب اگر وہ بذات خود راستہ کو سبب دے تو درست ہے، پھر اگر اس کی تحدید کر دے تو ظاہر ہے، ورنہ اس کو بڑے دور وازے کی چوڑائی کے قدر راستہ ملے گا۔

اس راستے اور بدنگلی والے راستہ میں فرق یہ ہے کہ اصل المذکر راستہ پیچھے لے کر طبیعت ہوتا ہے جب کہ موثر المذکر راستہ میں تمام گلی، لے کر ایک ہیں، اور اس میں عام لوگوں کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔

پانی کے حصہ کی فروخت، سبب، کرایہ پر دینا، اور صدقہ زمین کے

(۱) شجرہ الحکام ج ۱ ص ۱۶۱، المدونہ ج ۱ ص ۱۶۱، اسنی الطالب واریلی ج ۱

۱-۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳

## ارث

تعریف:

۱- ارث کے لغوی معانی میں سے اصل، اور وہ ہر ایسی چیز جو بعد والے کو پہلے والے کی وراثت میں ملے ہو، اور میراث کا بقیہ حصہ ہے، اور اس کا ہمزہ اصل میں دلو ہے (۱)۔

ارث بول کر کسی چیز کا ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہونا مراد یا جاتا ہے۔

اس سے وراثت میں ملنے والی چیز کو بھی مراد یا جاتا ہے (۲)۔

اس اصطلاح کے اعتبار سے قریب قریب بھی مراد یا جاتا ہے۔

"علم میراث" (جس کو علم فرائض بھی کہتے ہیں) ایسے فقہی و حسابی اصول کا جانا ہے جن سے ترکہ میں ہر ایک کا حق معلوم ہو جائے (۳)۔

ارث کے اصطلاحی معنی: شافیہ و حنابلہ میں سے تافضی فضل اللہ بن خوئی نے اس کی یہ تعریف کی ہے: کہ ارث دو قابل تقسیم حق ہے جو اس کے مستحق کے لئے قرابت یا کسی اور وجہ سے اس شخص کے مرنے کے بعد ثابت ہوتا ہے جس کی وہی طبیعت ہو (۴)۔

(۱) القاموس المحیط ۱/ ۶۷۷

(۲) الطب الفاضل ۱/ ۱۶، حاشیہ البقری ص ۱۰۸

(۳) الدرر النضر ۱/ ۵۹، شرح الکبیر ۵/ ۵۶، ص ۵۶، نہایت اکتاج

۲/ ۱، الطب الفاضل ۱/ ۱۲

(۴) الطب الفاضل ۱/ ۱۶، حاشیہ البقری ص ۱۰۸

جائزہ کے بعد اس میں رجوع نہیں، مدت لمبی ہو یا قسری، اور (فائدہ ٹھکانے والا) بحیات ہو یا مریا ہو، لیت اور پورا کر جائے تو وہ بوردگاڑنے کے لئے رفاق (جائزہ) کی ضرورت ہوئی، رما تعمیر کے لئے صحن کو واپس لے کر اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو رنج یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے اگرچہ اتنی مدت نہ گزری ہو جس کے لئے عادیات قسم کا رفاق و عمارہ ہوتا ہے۔ بین مرتقی کے ذمہ ضروری ہے کہ مرتفق نے جو کچھ شرط کیا ہے وہ اس کی قیمت دے کر۔

فصل در بیان فرق یہ ہے کہ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ اگر وہ رجوع کرے تو بھی وہ رجوع کا حق دینے کا فیصلہ یا جائے گا، بشرطیکہ عاریتہ دے میں اس کا کوئی نقصان نہ ہو، اور یہی امام شافعی، ابن کثیر و ابن حنبل کا قول ہے۔

فصل کے بارے میں جو رجوع کا کر آیا ہے یہی "امدوند" میں مذکور کیا گیا ہے۔

ابن رشد و ابن رفقون سے یہی حکم جاری ہو رہا ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک منفعت ہے، اور ابن رفقون نے اس کو رجوع قرار دیتے ہوئے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ مذہب میں صحن و رجوع کے درمیان اس حکم میں کوئی فرق نہیں کہ ان میں سے ہر ایک کا مالک رجوع کر سکتا ہے بشرطیکہ کسی مدت کے ساتھ مقید نہ یا ہو، جبکہ وہ مرتفق ان میں سے ہر ایک کو اس کا اثر چاہے، مرنے اس کے سے اس مدت کے گزر جائے کے بعد ہی رجوع کرنا جائز ہے جس میں عاریتہ دینے والا فائدہ نہیں سکے، معلوم یہ ہوا کہ صحن میں رجوع کے جوڑ کے بارے میں وہ میں ہوئی ہیں (۱)۔

### ارث کی اہمیت:

۲- رکاب دین سے واقفیت کے بعد فرض کا علم اہم ترین علوم میں سے ہے، رسول اکرم ﷺ نے اس کے سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دی ہے، چنانچہ حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تعلّموا القرآن وعلموہ الناس، وتعمّموا القرآن وعلموہا الناس، فابی امرؤ مقبوض، وسبقض هذا العلم من بعدی حتی یتنازع الرجال فی فريضة فلا یجدوا من یفصل بینہما" (۱) (قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ، قرآن پڑھو اور لوگوں کو سکھاؤ، کیونکہ میں مرنے والا ہوں، اور میرے بعد یہ علم سمیٹ لیا جائے گا یاں تک کہ کسی فریضہ کے تعلق وہ میوں میں بڑا ہوگی تو اس کو کوئی ایسا نہیں ملے گا جو ان دونوں کے درمیان فیصلہ کر دے)۔

صحیحہ کرام جب کہیں اکٹھا ہوتے تو ان کی اکثر گفتگو علم قرآن پر ہوتی تھی، اور اسی وجہ سے ان کی تعریف ہوتی ہے۔

### ارث کا فقہ سے تعلق:

۳- فقہائے مذہب میراث پر گفتگو کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں علم قرآن کا عنوان قائم کرتے ہیں (۲)۔ بعض فقہاء نے عام کتب فقہ سے ملگ علم قرآن پر مستقل کتابیں لکھی ہیں، اور یہ سلسلہ دوسری صدی ہجری سے مسائل فقہیہ کی تدوین کے آغاز کے ساتھ شروع ہو۔

(۱) حدیث: "تعلّموا القرآن..." (کتابکم) ۳۳۳/۴ طبع دار الفکر طرابلس  
اصحہ (اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ۱۵/۱۶ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ) نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا اس حدیث میں اضطراب ہے۔  
(۲) ۵۱- لقا فی ۸۸، نہایت مختار ۲/۱۶ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، انہی ۱۵/۱ طبع المریاض۔

۱۰ ہجری دوسری صدی میں "البلدین لوگوں نے علم قرآن پر مستقل کتابیں لکھیں اس میں ابن جریر، ابن ابی شیبہ، ابن ابی سنیل، اور ابو ثور ہیں۔ ان دہائیوں کے دوران لکھی گئی فقہی کتابیں قرآن کے حکام کے تدریس سے خالی ہیں، مثلاً امام بخاری کی "لمدوینہ"، امام محمد بن اسحاق کی جامع بیہ، جامع صغیر، اور امام شافعی کی کتاب الام۔

اور کتب حدیث کا معاملہ اس کے برخلاف رہا ہے کہ وہ عام حکام فقہ کے ساتھ قرآن کے احکام پر بھی مشتمل ہیں، جیسے موطا، سنن، مصنف ابن ابی شیبہ، صحیح بخاری، صحیح مسلم۔

فقہی کتابوں میں قرآن کے احکام کا تذکرہ پونچھویں صدی سے پیش نہیں ہوا، مثلاً رسالہ ابن زبیر مالکی، اور حنفیہ میں "مختصر قدیری"، اور پھر یہی سلسلہ جاری رہا۔

### ارث کی شریعت کی دلیل:

۴- میراث کا ثبوت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ہے۔

کتاب اللہ میں آیات میراث دلیل ہیں، اور سنت نبویہ میں کئی احادیث ہیں، مثلاً یزید بن ابی ذر: "الحقوا القرآن بأھلھا فما بقی فلاولی وجعل ذکو" (ذوہی القرآن یعنی حصہ والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے وہ قریب کے مرد درشتہ دار (یعنی عصبہ) کا ہے) (۱)، اور مثلاً حدیث عام (ثانی) کے وارث ہونے کا ثبوت، جو اس طرح ہے کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن سلمہ نے حضرت عمرؓ کے سامنے گواہی دی کہ حضور ﷺ نے ثانی کو وراثت دی ہے، جب کہ اس کا ثبوت قرآن

(۱) حدیث: "الحقوا القرآن..." کی روایت بخاری (صحیح ابن ابی شیبہ) ۱۳۳/۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ نے کی ہے۔

## ارث ۵

شریف سے نہیں ہے (۱)۔

رہا جناح امت، مثلاً حد لآب (دلی) کا وارث ہوا تو حضرت عمرؓ کے ہتھوڑے ثابت ہے جو جناح کے عہد میں، قبل ہے، اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں۔

ورثت کے احکام میں تدریج:

۵۔ اہل جاہلیت کے یہاں وراثت کی بنیاد، چیزیں تھیں: نسب، سبب۔

نسب کی بنیاد پر وراثت کا حقد عورتوں اور بچوں کو نہیں دیا جیتے تھے، اس کی بنیاد پر ہی وراثت ہوتا تھا جو جنگ کرتے، امر مال خیریت جمع کرتے، بن مہاس اور عید بن حید وغیرہ سے یہی مروی ہے۔ یہاں تک کہ "آیت: "وَيَسْتَعْتِبُكَ فِي السَّاءِ قُلُوبُ الْمُنَافِقِينَ" (لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں فتویٰ طلب کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ تمہیں ان کے بارے میں (یعنی) فتویٰ دیتا ہے) (اللہ تعالیٰ کے قول "وَلَمَسْتَعْصِمِينَ مِنَ الْوَلَدَانِ" (۲) (اور جو) حیات) کر رہے بچوں کے باب میں ہیں) تک مارل ہوئی، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْفَرْقِ" (۳) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) (مارل فرمائی۔

(۱) سنن ابوداؤد ۸/۳۳۳ طبع المصنف الاسنادی، سنن ترمذی ۲/۲۷۷، ۲۷۸ مع تفسیر الخواری، مباحث کتب المکتبۃ الشریعۃ ابن حجر وغیرہ نے اس حدیث کو انتقاد کی وجہ سے مطول کیا ہے دیکھئے تحقیق الجبر ۸۲/۳ طبع شرکت المصنف المکتبۃ الشریعۃ، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۹۹ طبع سوم لاہور۔

(۲) سورہ نساء ۷۷۔

(۳) سورہ نساء ۱۱۔

رسول اکرم ﷺ کی بعثت کے بعد نکاح، طلاق اور میراث وغیرہ میں عہد جاہلیت کا طور طریقہ رائج رہا یہاں تک کہ انہیں سب جاہلی طور طریقوں سے ناسرشتی حکام میں کے گئے۔

ابن تیمیہؒ کا بیان ہے: میں نے حنفیہ سے عرض کیا: کیا آپ کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے لوگوں کو نکاح، طلاق، میراث کے بارے میں ان طور طریقہ پر باقی رکھ کر جو لوگوں میں رائج کیا، تو انہوں نے کہا: ہم کو اس کے بدلہ کوئی وارثت نہیں پہنچی (۱)۔

عید بن حیدر سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو مبعوث فرمایا اور کسی چیز کا حکم یا ممانعت آنے سے پہلے لوگ جاہلیت کے طور طریقے پر قائم رہتے تھے، اور جاہلیت کا طور طریقہ ان میں رائج رہا۔

مذاہب ابوہی کے، رمیاں وراثت کی تقسیم کی بنیاد ہو کر رہے تھے، مدوہ تھے: ایک عقد و معاہدہ اور دوسرے کسی کو قہنی (ملے پالے) بنایا۔ پھر اسلام آیا تو کچھ دنوں تک یہی طریقہ رائج رہا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا کچھ لوگ یہ کہتے ہیں: قرآنی نص کی وجہ سے ان میں جہنم میں حلدہ کی بنیاد پر وراثت چلتی تھی، پھر منسوخ ہوئی، "آیت کریمہ: "وَالَّذِينَ عَقَلَتْ آبَعَانِكُمْ فَأَنفُسَهُمْ يَصِيحُونَ" (۲) (اور ان لوگوں سے تمہارے عہد بند تھے جو بے ہیں کہیں ان کا حصہ دے) (۳) کے تعلق شہان نے قنادہ کا قول نقل کیا ہے کہ: "اور جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے یہ کہہ کر معاہدہ کر جاتا تھا کہ میرا خون تیرا خون، میری عزت پر آج تیری عزت پر آجی ہے، میں تمہارا وارث ہوں۔"

(۱) الجصاص ۲/۹۰۔

(۲) سورہ نساء ۵۳ "عقدت" مام، جزوہ و رکعتی کا قرآنیت ہے، و سرمد میں سے بقدرے "ماقدت" پڑھا ہے دیکھئے الجصاص ۲/۹۰-۹۱ طبع المکتبۃ الشریعۃ۔

میرے، رٹ ہو، میری وجہ سے تمہاری طلب اور تمہاری وجہ سے میری طلب ہوئی۔ وہی کہتے ہیں: چنانچہ وہ امام میں بھی چورے مال کے چھنے حصے کے، رٹ ہوتے تھے، پھر اہل میراث اپنی میراث لیتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور یہ زمانہ باری آ گیا: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ" (۱) "اور رحم کا رشتہ رکھنے والے ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں۔"

ترکہ سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب:

۶- ارٹ کا ایک لغوی استعمال: ترکہ کے معنی میں ہے (۲)۔ جمہور کے یہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال و حقوق۔ اور حنفیہ کی اصطلاح میں ترکہ یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، جب کہ ان اموال میں سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، لہذا حنفیہ کے یہاں اصل و مضابطہ یہ ہے کہ صرف انہی حقوق میں وراثت جاری ہوگی جو مال کے تابع، یا مال کے معنی میں ہوں، مثلاً حق تعاقب اور حقوق ارتفاق، لیکن حق خیار و حق شفعہ اور وصیت شدہ چیز سے انتفاع کے حق میں حنفیہ کے یہاں وراثت جاری نہیں ہوتی (۳)۔ اور بالاتفاق ترکہ میں وہ وصیت داخل ہوتی ہے جس کا وجوب قتل خطا کی وجہ سے یا قتل عمد میں سب کے وجہ سے ہو یا اس وجہ سے ہو کہ بعض اولیاء کے معاف کرنے کی وجہ سے تناسل کے بجائے مال واجب ہو گیا ہے، لہذا اس وصیت میں سے میت کے ترغش "اے جائیں گے، اور اس کی وصیت مانڈ کی جائے گی۔"

مالکیہ، شافعیہ کا مذہب، اور حنفیہ کے یہاں مشہور روایت یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے سب سے پہلے میت کے "ود ترغش" اے

جائیں جو وفات سے قبل کے عین ترکہ سے متعلق ہیں، مثلاً رہن رکھی ہوئی چیزیں، یونکہ مورث سماعت حیات ال چیزوں میں تصرف نہیں کر سکتا جن سے دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے، لہذا وفات کے بعد ہرچہ اولیٰ اس کا ان میں کوئی حق نہ رہے گا۔

اگر پورا ترغش میں رہن رکھ دیا ہو تو مورث (میت) کی تجزیہ و تحلیل ترغش کی "انگلی کے بعد ہی ہوں، یا اس حصہ میں سے ہوگی جو ترغش کی "انگلی کے بعد نکال جائے گا" ترغش کی "انگلی کے بعد کچھ نہ بچے تو اس کی تجزیہ و تحلیل ان لوگوں کے حصہ ہوگی جن پر اس کا عقد سماعت حیات واجب ہے (۱)۔"

مثلاً کا مذہب "در حنفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ ترغش مر جائے تو تجزیہ سے پہلے اس کی تجزیہ و تحلیل کی جائے، جیسا کہ اس شخص کا عقد ہے، اور ایہ قرار دیا گیا ہو ترغش خود ہوں کے ترغش پر مقدم یا جائز ہے، اور تجزیہ و تحلیل کے بعد نتیجہ سارے مال میں سے اس کے ترغش کو "ایا جائے گا" (۲)۔

۷- بدیہ میں ترغشوں کے بارے میں اختلاف ہے جو تجزیہ و تحلیل کے بعد "اے جائیں گے۔"

پہلے حنفیہ کہتے ہیں: اگر ترغش بندہ کا ہو تو تجزیہ و تحلیل کے بعد باقی ماندہ سے ترغش کی مکمل "انگلی ہو جائے تو ٹھیک ہے، اور اگر "انگلی نہ ہو سکے، اور ترغش خود ایک ہو تو باقی ماندہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اور جو ترغش اس کا میت میں سے میت کے ترغش "اے سے معاف کرے، اور چاہے وہ ارتزاع کے لئے چھوڑا ہے۔"

اگر ترغش خود نبی ہوں، اور سارا ترغش دین صحت ہو یعنی ترغضار کی صحت کے زمانہ میں بینہ یا قرار سے اس کے ذمہ ثابت ہو چکا ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳ ۲۸۲ شرح المسراۃ ص ۱۴، اشرح الکبیر ص ۵۷۴ نہایت المحتاج ص ۷۷  
(۲) ادب القاضی ص ۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) سورۃ احزاب ص ۱۹ نیز حوالہ سابق۔  
(۲) لغات ص ۷۷  
(۳) نہایت المحتاج ص ۱۶ ادب القاضی ص ۱۳، اشرح الکبیر ص ۵۷۴

یہ سب فاسب دین مرض ہو یعنی حالت مرض میں میت کے قرائی  
وجہ سے س کا ثبوت ہو، تو تمام قرض و ادب کے قرضوں کی مقدار  
و تناسب کے اعتبار سے بقیہ مالی میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

تر دین صحت و دین مرض و دونوں ہوں تو دین صحت کو مقدم کیا  
جایگا، کیونکہ وہ ریہ و قوی ہے، اس لئے کہ حالت مرض میں تہانی سے  
زیادہ تھک کر نے کی اس پر پابندی ہے، لہذا اس صورت حال میں  
اس کے قرائی میں بھی ایک طرح کی کمزوری مافی کی ہے۔

تر حالت مرض میں یہ دین کا تر ارے جس کے ثبوت کا علم  
مشہدہ سے ہو مثلاً، وہ کسی سے مال کے عوض میں، اسب، دین ہو جو  
اس کی وصیت میں داخل ہو یا اس نے اس کو تر یا ہو تو دین،  
دین صحت ہوگا، کیونکہ اس کا وجوب اس کے قرائی کے بغیر معلوم ہے،  
اس سے وہ حکم میں دین صحت کے مساوی ہوگا۔

تر دین حقوق اللہ میں سے ہو مثلاً، مرد و عمار، راکہ، حج مرض،  
نذر، کفارہ، و وصیت اس کی وصیت کر جائے تو بدوں کے قرض کی  
انگی کے بعد اقیہ مال کے تہانی سے اس کی وصیت مانڈ کرمانہ مری  
ہے، و تر جیر وصیت کے مریا تو، جب نہیں (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: تجیز و تکفین کے بعد میت کے قرض و ایسے  
جا میں گئے جو اس کے دمر بدوں کے لئے ثابت ہیں، جو دین کا  
کوئی ضامن ہو یا نہ ہو، و تر دین صحت کی مدت پوری ہو چکی ہو یا دین  
موجمل ہوں، کیونکہ دین موجمل کی مدت موت کے بعد پوری ہو جاتی  
ہے، پھر مدی تمتع کو، کیا جائے گا تر و جر و عتبہ کی رنی کرنے کے  
بعد مر گیا ہو، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، پھر صدقہ و تر اس  
میں کوئی ایسی کی گئی ہو، و دمرے کفارات جن میں فی ردائی ہو، مثلاً  
قسم، روزه، ظہر، و قتل کا کفارہ، تر حالت صحت میں و ہو چکا ہو کہ ہو

اس کے دمرے ہیں۔ یہ سبھی حقوق پورے مال سے نکالے جائیں گے،  
ان کے نکالنے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو اس سے کہ مالکیہ کے یہاں  
یہ طے ہے کہ اگر اس اپنے دمرے حقوق اللہ کے وجوب کا حالت صحت  
میں ہو، یا نہ ہو تو کل مال سے نکالے جائیں گے، اس کی وصیت  
کرے یا نہ کرے، لیکن اگر اس کی وصیت کی، و وہ نہیں بدلو، تو تہانی  
مال سے نکالے جائیں گے، اور جن کفارات کا کوئی ہونا چکا ہے مالکیہ کے  
تر ایک دمرے مال کی زکاة کی طرح ہے جس کی انگی کا وقت  
آچکا ہو اور وہ اس کی وصیت کر جائے، اور اسی طرح جانوروں کی زکاة  
جس کی انگی کا وقت آچکا ہو، و زکاة ہوں کرنے و لے نہ ہوں،  
اور نہ اس عمر کا جانور طے جو زکاة میں واجب ہونا ہے، اور اگر ایسا  
جانور پایا جائے تو دمرے قرض کی طرح ہے جس کا تحقق کی حق سے ہو،  
لہذا اس کی انگی تجیز و تکفین سے قبل ہوگی (۲)۔

شافعیہ نے کہا: تجیز و تکفین کے بعد میت کے دمرے میں و جب  
دین کی انگی اصل مال سے کی جائے گی، چاہے وہ اللہ کے ہوں یا  
بندوں کے، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ اس کے دمرے  
واجب حق ہے، اور اللہ کے دین مثلاً زکاة، خیرہ، بندوں کے قرضے پر  
مقدم ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مال ملاک ہو چکا ہو،  
اور اگر مال باقی ہو تو اس سے حق زکاة بھی تحقق ہوگا، لہذا تجیز سے  
قبل اس کی انگی ہوگی، جیسا کہ مالکیہ نے کہا، و تر دین کا تحقق  
کسی عین (معین مہی) سے ہو تو اس کا و رنا تجیز و تکفین پر مقدم ہوگا  
جیسا کہ گذر چکا ہے (۳)۔

نابلس نے کہا ہے: تجیز و تکفین کے بعد رہن کا حق و یہ جائے گا،  
پھر بھی اگر مر تہاں کا کچھ قرض رو جائے تو دمرے قرض خواہوں کے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۴۸ طبع دار الفکر۔

(۲) نہالیہ الحکام ص ۶۸، و اس کے بعد کے صفحات۔

شرح اسرار ص ۵، و اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ المدینہ۔

ساتھ شریک ہوگا، کیونکہ وہ اس مال میں ان کے برابر ہے، اور اگر اس کی قیمت سے کچھ بچ جائے تو اس کو دوسرے مال کے ساتھ ملا کر قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا جائے گا پھر ان سب کے بعد ان بیویوں کی وراثتی ہونے والی حقیقت عیوں (یعنی چیزوں) سے نہیں یعنی وہ قرض جو وصیت کے ذمہ میں واجب ہیں، قرض خواہوں کے حق کا حقیق پورے ترک سے ہوگا، اگرچہ دین پورے ترک پر حاوی نہ ہو، خواہ یہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو مثلاً زکوٰۃ کفارات، حج قرض یا بده کا ہو مثلاً قرض قیمت وراثت اور اگر دیوں ترک سے زیادہ ہوں، اور اللہ کا دین اور آدمی کا دین ترک سے پورا نہ ہو تو اپنے دین کے تناسب سے آپس میں حصہ لگائیں گے جیسا کہ مفلس (دعویٰ الیہ) کے مال کا حکم ہے، خواہ یہ دیوں صرف اللہ کے ہوں یا صرف بدموں کے یا مختلف وصیت کے، پھر دین کے بعد تینوں حقوق کی ادائیگی سے بچ رہے مال کے تہائی سے چھٹی (فیہ ارث) کے لئے وصیت مائند کی جائے گی، اور اگر وصیت کسی ارث کیلئے ہو تو بقیہ وراثتی اجازت ضروری ہے، اور اگر وصیت چھٹی کے لئے ہو تو تہائی سے زیادہ ہونے کی شکل میں ہر ارث کی اجازت پر موقوف ہوگی (۱)۔

۸- فقہ کا حرام ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ حضرت علیؑ نے فرمایا: **حضور ﷺ کا فیصلہ ہے کہ دین وصیت سے پہلے ہے**، اور اس لئے کہ دین پر اس کی ضرورت حاجت حاوی ہوتی ہے، لہذا وہ مقدم ہوگا جیسا کہ تمیز و تمییز کا شرچہ پھر اس کی وصیتوں کا نفاذ ہوگا۔

۹- آیت کریمہ "مَنْ بَعْدَ وَصِيهِ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنًا" (۲) (بعد وصیت (کا لئے کے) جس کی تم وصیت کر جاؤ یا دین کے قرض کے

بعد) میں وصیت کا، اگر دین سے پہلے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت میراث کے مشابہ ہے، کیونکہ وصیت شدہ دینی بدموں و مفلس کی جاتی ہے، اس کی وجہ سے وراثہ پر اس کا تکانہ وراثت کرنا ثابت ہوتا ہے، اور ان وجہ سے اس میں کوئی نام نہاد غصب پیدا جاتا ہے، برخلاف دین کے کہ طبیعت اس کی "سنگی پر تاد ہوتی ہے، لہذا وصیت کا، اگر پہلے کر کے اس کی "سنگی کی ترغیب دی گئی ہے، اور اس مال پر تصدیق کی گئی ہے کہ اس کی "سنگی بھی دین کی طرح واجب ہے یا اس میں بھی جلدی کرنی چاہئے، اور ان وجہ سے یہ دونوں کے درمیان ایسا فرق لایا گیا ہے جو مسدودت کو تاد ہے، مزید یہ کہ اگر وصیت تصدیقات کی ہو، اور ترک سے مکمل وصیت کی، سنگی نہ ہوتی ہو تو دین کا وصیت پر مقدم کرنا ظاہر ہے، کیونکہ دین کی ادائیگی آدمی پر فرض ہے، عمارت حیات اس کی "سنگی پر اس کو مجبور کیا جاتا ہے، اور مذکورہ وصیت نقل ہے، اور بلاشبہ فرض نقل سے زیادہ قوی ہوتا ہے (۱)۔

۱۰- تمییز اور دین کی ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے وصیت پوری کی جائے گی نہ کہ اصل مال سے، یہی مذاہب ربیعہ کا حکم ہے، البتہ حنفیہ میں سے خواہر زادہ اس سے مستثنیٰ ہیں، اس نے کہ تمییز اور دین کی ادائیگی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے، وصیت کی لازمی ضروریات میں شرط ہے، لہذا اب جو بچ رہا ہے وہی اس کا مال ہے جس کے تہائی میں اس کو تصرف کرنے کا اختیار تھا، یہ کہ بسا اوقات بقیہ سارا مال کل مال کے تہائی سے زیادہ نہ ہوگا، اس صورت میں وصیت پوری کرنے کے نتیجہ میں وراثہ و محروم ہو جائیں گے، خواہ وصیت علی الاطلاق ہو یا محسوس طور پر، دونوں برابر ہے، اور یہی صحیح ہے۔

(۱) احکام الفقہ شرح حرمۃ القادری، ۱۳۱۸ھ

(۱) السراجیہ ص ۵۴

۱۱- خفیہ میں ہے شیخ الاسلام خواجہ زادہ نے کہا: اَر وصیت نہیں ہوتا ارث پر مقدم ہے، ورنہ ارثی الاطلاق ہو مثلاً تہائی یا چوتھائی مال کی وصیت کرے، تو یہ میراث کے معنی میں ہے، چونکہ یہ وصیت پورے ترکہ میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے، اس صورت میں موسمی لہ (جس کے بے وصیت کی گئی ہے) وراثہ کے ساتھ شریک ترکہ ہوگا ان پر مقدم نہ ہوگا، وارث کے حق کی طرح پورے ترکہ میں وصیت کے پھیلے ہوئے ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اَر وصیت کے بعد مال راجع ہو جائے تو دونوں حقوق میں اضافہ ہوگا، اور اَر کم ہو تو فی دونوں میں ہوگی، یہاں تک کہ اَر وصیت کے وقت میت کا مال مثلاً ایک مرقعہ ہو، پڑھ کر وہ مر جائے، تو موسمی کو وہ مرقعہ تہائی ملے گا، اور اس کے برعکس فعل میں یک جز ارکا تہائی ملے گا (۱)۔

تکلفین، دین و وصیت پوری کرنے کے بعد میت کا باقی ماندہ مال ان وراثہ میں تقسیم کیا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب اللہ سے ثابت ہے، یعنی وہ لوگ جن کا ذکر قرآنی آیات میں ہے، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا سنت نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً یہ فرمان باری: "أطعموا الجوعاء المسکین" (جدا کوسدس) چھٹا حصہ (۱۰)، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا اجماع سے ثابت ہے مثلاً ولادہ، پوتا، پوتی، اور دوسرے تمام وراثہ جن کی وارثت اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

(۱) اسرار الہدیہ ص ۶۸، ۷۰، بشرح امیر ص ۱۸، ۱۹، جامعہ الرسالہ ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱





میں جو کچھ مال ہوتا ہے اس کے قاتل ہوتا ہے، اگر ہم اس کو اس کے  
رشتہ داروں کا ورثہ بنا دیں تو طبیعت اس کے آقا کی ہوگی، جو بغیر کسی  
سبب کے ایک جنسی کو ورثہ بنا ہوگا، اور یہ بالاجہاں باطل ہے (۱)۔

قتل:

۱۔ بالتذوق اگر مرد وہ قتل جس کی وجہ سے تناسل واجب ہوتا  
ہے، بالغ عاقل قاتل کے لئے میراث سے مانع ہوتا ہے جب کہ قتل  
براہ راست کیا گیا ہو (۲)۔

موجب تناسل قتل سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں  
اختلاف ہے، کسی طرح اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب کہ  
قاتل بچہ یا پاگل ہو یا اس نے براہ راست قتل نہ کیا ہو، یا قتل خطا  
ہو، چنانچہ ائمہ محدثہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کی  
رہے یہ ہے کہ ظالمانہ عمد اور موجب تناسل قتل یہ ہے کہ مجرم اس  
شخص کا قصد کرے جس کو وہ آدمی اور موصوم الدم (اس کے قتل کو حرام  
وغیر مباح) جانتا ہے اور ایسے ہتھیار سے اس کی جان لینے کا قصد  
کرے جس سے موت کا ناماب نہاں رہتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک موجب تناسل قتل عمد یہ ہے کہ ہتھیار کے  
دور سے ہو یا کسی چیز سے جو ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں ہتھیار کے قائم  
مقام ہے مثلاً، حصار، رگڑی، پتھر، اور حمیہ نے کہا ہے: قتل شہید عمدہ  
قتل خطا بھی مانع میراث ہوتا ہے میں قتل شہید کی مثال یہ ہے کہ قاتل  
مقتول پر عمدہ سے مراد ہے کہ جس سے ظاہر موت نہیں ہوتی،  
اور یہ قتل پر تمام حمیہ کے، ایک عاقلہ پر بیت واجب ہوتی ہے  
وہ مجرم پر گناہ اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵/۳ طبع اہل سن، القدر ص ۵۷  
(۲) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵/۳ طبع اہل سن، القدر ص ۵۷  
طبع اہل سن، المذہب الفقہ ص ۲۳  
(۳) اسراجہ ص ۱۸۸، المذہب الفقہ ص ۲۸

قتل خطا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے شکار کو تیر مارا اور وہ کسی  
انسان کو لگ گیا یا کوئی شخص سوتے میں کسی انسان پر پستیا جس  
نے اس کی جان لے لی، یا مقتول کو اس جانور نے زخم دیا جس پر وہ  
شخص سوار تھا یا کوئی شخص جھپٹ سے کسی پر پر پستیا کی کے ماتھ سے  
پتھر چھوٹ کر اس پر پڑ گیا اور وہ مر گیا۔ اس قتل میں مجرم پر کفارہ اور  
عاقلہ پر بیت واجب ہوتی ہے، اس میں گناہ لازم نہیں آتا ہے، بل  
کہ ایک ان تمام صورتوں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے، مگر  
قتل مانع ہو (۱)۔

۲۔ قتل سہا (الودیہ) ہو، مرد یا ست نہ ہو، مثلاً، دھڑکے کی  
دھڑک میں نہ اس کے لئے دھڑک پتھر رکھنے والا یا قاتل بچہ یا پاگل ہو تو  
ان تمام صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک قاتل میراث سے محروم نہیں  
ہوتا (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ جو قتل قصد ہو خود  
براہ راست ہو یا بالواسطہ قتل کرنے والا مال، میراث میں اپنی  
میراث سے محروم رہے گا، اگرچہ بچہ یا پاگل ہو، اگرچہ یہ قتل یہے  
سبب کے ساتھ ہو جس کی وجہ سے تناسل قائم ہو جاتا ہے، مثلاً، بوب  
نے اپنے بیٹے کو پتھر مارا اور وہ مر گیا۔

مالکیہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے: بچے، مجنون کا قتل عمد خطا  
کی طرح ہے، لہذا مال میں سے اس کو وراثت ملے گی، بیت میں  
سے نہیں، یہی ان کے یہاں قول ظاہر ہے (۳)۔ اگر انسان اپنے  
مورث کو تناسل یا سہ یا اپنے غائب میں قتل کرے تو حنفیہ، مالکیہ اور  
حنابلہ کے یہاں میراث سے محروم نہیں ہوگا (۴)۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵/۳ المذہب الفقہ ص ۲۹

(۲) اسراجہ ص ۱۸۸

(۳) حنفیہ المدون ص ۳۸۶

(۴) ساتھ مراجع

ثانیہ کے یہاں قتل میں کسی طرح کی شرکت مانع میراث ہے  
گرچہ قتل حق ہو، مثلاً قصاص لینے والا اور امام و قاضی، نیز امام و تاجری  
کے حکم سے کوڑے لگانے والا، اور کسی نے قتل کیا، اور قاتل  
میراث سے محروم ہوگا اگرچہ بد قصد قتل ہو، مثلاً سونے والا اور پاگل  
اور بچہ، اور اگرچہ کسی مصیبت سے یہ کام بد قصد رہے مثلاً آپ  
بیٹے کو دب بٹھانے کے لئے مارے، یا عاتق کے لئے زخم حاصل ہے،  
اور انہوں نے کہا ہے: "مقتول کے لئے میراث ہاں ہو، تو یہ نصبت  
ہوگی۔"

ترجمہ (جو ایک دوسرے کے وارث ہیں) آپ سے  
گرجا میں، اور وہ بیٹے پر ہوں، بیٹے، الامر جائے تو آپ، الامر  
کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ وہ قاتل ہے، اور اگر آپ، الامر جائے تو بیٹے  
والا وارث ہوگا، کیونکہ وہ اس کا قاتل نہیں (۱)۔

مصبیہ کا اپنے مذہب میں قتل و لہب سے محرومی نہیں، اور بچہ، پاگل  
محروم نہیں کے حق میں استدلال یہ ہے کہ قاتل بالمدب حقیقت میں  
قاتل نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اپنی املاک میں کٹواں کھودا اور اس کا  
مورث اس میں گر کر مر جاتا تو اس پر اس کا کوئی مواخذہ نہیں تھا، جب  
کہ قاتل کا اپنے فعل پر، خود اپنی املاک میں گرے یا وہ کسی  
ملک میں مواخذہ ہوتا ہے جیسا کہ تیر انداز، یہ قتل بغیر مقتول کے  
محقق نہیں ہوتا، اور بالمدب والی قتل میں یہ موجود نہیں ہے، کیونکہ  
مثلاً کے طور پر اس کی کھدائی زمین سے متصل تھی، کسی رمد سے نہیں،  
ورکنہ میں گرے کے وقت خود لے لے لے کو قاتل قرار دینا منہ  
نہیں، کیونکہ ہوسنا ہے کہ اس وقت خود لے لے لے چکا ہو، اور جب وہ  
حقیقتاً قاتل نہیں تو قتل کی جزاء (میراث سے محرومی اور کنارہ) اس  
سے متعلق نہ ہوں، اور بچہ، پاگل قتل کی وجہ سے میراث سے محروم نہیں

ہو جاتا ہے، اس لئے کہ محرومی قتل مسموم کی جزاء ہے، جب کہ بچہ،  
پاگل کا فعل اس لائق نہیں ہوتا کہ اس کو شرعاً ممنوعت و حرمت کے  
ساتھ متصحب کیا جائے، کیونکہ شرعی کتاب کا اس کی طرف متوجہ ہونا  
متصور نہیں، نیز یہ کہ میراث سے محرومی احتیاط میں کوتاہی کرنے کے  
اعتبار سے ہے، اور بچہ، پاگل کی طرف کوتاہی کی نسبت کا تصور نہیں  
ہوسکتا (۱)۔

ثانیہ کا استدلال حدیث سے ہے: "لجس للقتل من  
المیراث شئی" (قاتل کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں ہے)،  
مواہ کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ قتل میں جس کا دخل ہے اس کے سے  
میراث میں سے کچھ نہیں۔

اس بنا پر یہ ہے کہ بعض صورتوں میں قاتل کا اپنے مورث کو قتل  
کر کے جلد از جلد میراث حاصل کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ اس  
صورت میں ہوگا جب اس کو عمدہ قتل کرے، بعد منعمت کا تقاضا یہ  
ہے کہ اس کو میراث سے محروم کیا جائے تاکہ وہ ذیل پر عمل کرتے  
ہوئے: "من استعجل بشیء قبل ان یراہ عوقب بحرمانہ"  
(جو شخص کسی چیز کو قبل از وقت طلب کرے اس کی سزا محرومی ہے)۔  
جلد باری صرف اس کو اپنے زمان کے اعتبار سے، و نظام کی اعتبار سے  
ہوتی ہے، اور باقی صورتوں میں قتل کا مدب بپا کرنے کے سے ہے  
یعنی اس صورت میں جب کہ قتل بغیر قصد کے ہو، مثلاً سونے والا،  
پاگل، اور بچہ۔

مفتی کا قتل میں کوئی دخل نہیں ہوتا اگرچہ غلط فتویٰ دے، اور وہ  
فتویٰ کسی شخص شمس کے بارے میں ہو، یا اس کے اس کا فتویٰ از می  
(لامر کرنے والا) نہیں ہوتا، اس طرح رہی حدیث و نظر بد سے  
قتل کرنے والے کا دخل نہیں، اور نہ اس شخص کا جو اپنی بیوی کے سے

گوشت لائے، اور اس میں ساپ نے منہ لگا دیا، پھر اس کو بیوی نے کھایا و مرغی۔

جس نے اپنے مورث کے خلاف کوئی ایسی ہی جس کے قتل سے اس کو کوڑا لگایا گیا، وہ دوسری تو مسئلہ کل نظر ہے، بین ان کے حلق کے ظاہر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بھی مائع اِثَر ہے (۱)۔

### ختمِ دین:

۱۸- جمہور فقہاء نے اجماعاً میں سے ابو حباب، حضرت علی، رضی اللہ عنہ، ثابت و اسحاق صحابہ کا قول یہ ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں، اگرچہ ترکہ کی تقسیم سے قبل مسلمان ہو جائے، یہ نکتہ مورث کی موت سے یہ اثبات مستحقین کے لئے واجب ہوگئی، تو یہ مسلمان اور کافر کے درمیان ربط و رشتہ داری کا ہونا نکات کا بلا ہوتا۔

امام احمد کی رائے ہے کہ اگر کافر ترکہ تقسیم ہوئے سے قبل مسلمان ہو جائے تو مسلمان کا وارث ہوگا، اس لئے کہ فرمانِ نبوی ہے: "میں اسلام عسی شہی، فہو نہ" (۲) (جو صحیح کی پیچیدہ اسلام لائے وہ اس کے سے ہے) نیز اس لئے کہ "اِثَر بنائے میں اسلام کی ترغیب دینا ہے۔"

اسی طرح ان کی رائے یہ ہے کہ کافر اپنے آراء، مرد مسلمان غلام کا وارث ہوگا (۳)۔

نیز جمہور فقہاء کے یہاں مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا۔

حضرات معاویہ بن جبل، معاویہ بن یوسفیان، حسن، محمد بن اکتیبہ،

(۱) اللہ ص ۵۶، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "میں اسلام علی شہی و...." کی روایت بیہقی (۱۱۳/۸ طبع دائرۃ المعارف اعمامیہ) اور سعید بن منصور (حدیث: ۱۸۹ طبع علی پر لیس، ہدوتہ) نے کی ہے۔

(۳) دیلمی لکھنؤ، ۱۸۱۳ء

محمد بن علی بن حسین اور مسروق کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔

ابن اربعہ کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یوارث اہل عدل منی" (۱) (مختلف ملت والے ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے) نیز یہ حدیث ہے: "لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا، اور کافر مسلمان کا وارث نہ ہوگا)۔

مسلمان کافر کا وارث ہوگا، اس کے قائلین کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا سلام یعلو ولا یعلیٰ" (۳) (اسلام بلند ہوگا، اس پر کوئی چیز بلند نہ ہوگی)۔ "مسلمان کافر کا وارث ہو، یہ سلام کی بندگی میں داخل ہے۔"

ماہرین اس حدیث کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ بذات خود اسلام بلند ہوگا، اس معنی میں کہ اگر ایک پہلے سے اسلام بلا دست ہو، دوسرے پہلے سے نہ ہو، تو اسلام ہی بلا دست ہوگا، وہی بلند ہوگا، یہ میرا ہے کہ حجت اور دلیل، یا قہر و غلبہ (یعنی انجام کار مسلمان کے لئے نصرت) کے اعتبار سے بلند ہے (۴)۔

### مرد کا وارث ہونا:

۱۹- باتفاقِ علماء مذہبِ مرد (اپنے ارادہ و اختیار سے اسلام چھوڑنے والا) ان لوگوں میں سے کسی کا وارث نہ ہوگا جن کو اس کے ساتھ

(۱) حدیث: لا یوارث "کی روایت سنن ابوداؤد (۸۵/۳) مع عون المعبود طبع دار صادر بیروت، سنن ابن ماجہ (حدیث: ۲۷۳۱۵ طبع عیسیٰ بھیس) اور سنن احمد (۲/۲۸۷، ۱۹۵، ۱۹۶ طبع المصنف) میں روایت عبد اللہ بن عمرو کی گئی ہے۔

(۲) احمد، بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) حدیث: "لا سلام یعلو ولا یعلیٰ...." کی روایت دو فقہانی (۲۵۲/۳ طبع دار الحاسن مصر) بیہقی (۲۰۵/۶ طبع دائرۃ المعارف اعمامیہ) نے کی ہے۔ حنفی ابن جریر نے فتح الباری (۲۲۰/۳ طبع سلفیہ) میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۴) سرچیدہ ص ۵۷، ۵۸

وراثت کا کوئی سبب مرد بہ طور کھے ہوئے ہے، چاہے وہ مسلمان ہوں یا  
اس دین کو مانے، لے جس دین کو اس نے اسلام تک نہ رکھے اختیار  
ہو، یہ سب کے مذہبی تیسرے دین کو ماننے والے ہوں، اس  
سے کہ اس کو اس نے دین پر باقی نہیں رکھا جائے گا جس کو اس نے  
اختیار دیا ہے، نیز اس سے کہ وہ مردہ کے حکم میں ہو گیا ہے، اسی طرح  
مردہ عورت کسی کی وارث نہیں ہوتی، اس لئے کہ مردہ کے بارے میں  
شرعی حکم مگر وہ مرد ہو تو یہ ہے کہ تو پہ کر کے دوبارہ اسلام لائے، یا پھر  
اس کو قتل کر دیا جائے گا اگر اپنے مذہب پر مصر ہے، اور اگر وہ عورت ہو  
تو اس کو قید رکھا جائے گا تا کہ وہ توبہ کر لے، یا مرجائے، لہذا یہ سنت کا  
قطع کوئی منصب نہیں کہ وہ مسلمان یا غیر مسلم کسی کا وارث ہوگا۔

رہا یہ کہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہو تو مالکیہ وشافعیہ کا مذہب اور  
حنابلہ کی مشہور روایت (جس کے بارے میں قاضی نے کہا ہے کہ  
حنابلہ کا صحیح مذہب یہی ہے) یہ ہے کہ مسلمان یا غیر مسلم (جس کے  
دین کو اس نے اختیار کیا ہے) کوئی بھی مردہ کا وارث نہیں ہوگا، بلکہ  
اس کا سارا مال، اگر وہ مرجائے یا حالت ارتد او میں قتل کر دیا جائے،  
غنیمت اور بیت المال کا حق ہوگا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد سے دوسری روایت  
یہ ہے کہ مردہ کے مسلمان ورثاء کو اس کی وراثت ملے گی، یہی حضرت  
ابو بکر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، ابن مسیب، جابر بن عبد الرحمن،  
عمر بن عبد العزیز، صفی ثوری، اوزاعی، اور ابن شہر آشوب کا قول ہے، اس  
قول کی دلیل خلفائے راشدین میں حضرت ابو بکر، حضرت علی کا عمل  
ہے، نیز اس لئے کہ اس کے ارتد اس سے اس کا مال منتقل ہو جاتا ہے  
لہذا اس کے مسلمان ورثاء تک منتقل ہونا ضروری ہے، جیسا کہ موت  
سے منتقل ہونے کی صورت میں ہوتا ہے (۱)۔

(۱) مشرح الکبیر ۸۶۸ھ ۱۴۶۵ھ، الطب النکلی ص ۲۲۸، ۲۲۹  
۲۸/۸/۳۰۹۶

امام ابو حنیفہ مردہ مرد اور مردہ عورت میں فرق کرتے ہیں، چنانچہ  
مردہ عورت کے مسلمان اقارب اس کے اور اس کے جملہ سوال کے  
وارث ہوں گے، خواہ اس نے ان کو اسلام کی حالت میں کب دیا ہو، یہ  
حالت ارتد اور۔

دوسرے مرد تو اس کے مسلمان ورثاء اس کے اس مال کے وارث  
ہوں گے جو اس نے زمانہ اسلام میں کمایا ہے، لیکن بحالت ارتد اس  
کے کمائے ہوئے مال کے وہ وارث نہ ہوں گے، بلکہ وہ مسلمانوں  
کے لئے مال غنیمت ہوگا (۱)۔

لیکن اس کے مسلمان ورثاء میں سے کون لوگ اس کے وارث  
ہوں گے؟ آیا وہ لوگ جو اس کے ارتد او کے وقت موجود تھے، یا اس  
کی موت کے وقت موجود تھے، یا اس کے ارتد او کے وقت  
موجود تھے؟ یا وہ لوگ جو اس کے ارتد او کے وقت  
موجود تھے؟

اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں، حسن کی  
روایت میں ہے کہ مردہ کا وارث وہ ہوگا جو اس کے ارتد او کے وقت  
اس کا وارث رہا ہو، اور مردہ کی موت تک زندہ باقی رہے، زیادہ جو اس  
کے بعد وارث ہونے کا اہل بنے وہ مردہ کا وارث نہ ہوگا، لہذا اگر اس  
کا کوئی قرابت دار اس کے ارتد او کے بعد اسلام لائے، یا ارتد او کے  
بعد قرابا بنے والے نطفہ سے اس کی کوئی اولاد ہو، تو اس روایت کے  
مطابق دوسرے کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ توریث کا سبب یہاں ارتد او  
ہے، لہذا جو ارتد او کے وقت موجود نہ ہوں گے اس لئے سبب استحقاق  
تاکم نہیں ہوا، اور استحقاق موت کے درمیان مکمل ہوتا ہے لہذا وارث کا  
جب کے مکمل ہونے تک باقی رہنا شرط ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ ارتد او کے

وقت وارث کے وجود کا شمار ہے، مرتہ کی موت سے قبل اس کی موت سے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ قریٹ کے حکم میں ارتد موت کی طرح ہے، اور مورث کی موت کے بعد اس کے ترک کی تقسیم سے پہلے جو وارث مر جائے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس کی جگہ اس کا وارث لے لیتا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی روایت یہ ہے: "یہی اصح قول ہے کہ عتہر موت یا قتل کے وقت اس کے وارث ہونے کا ہے، جو وہ ارتد ہو کے وقت موجود ہو یا ارتد ہو کے بعد وجود میں آیا، اس لئے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اس کے کمال سے قبل جو میں آنے والی تھی ارتد سبب کے وقت موجودگی کی طرح مانی جاتی ہے، جیسا کہ قبضہ سے قبل جمع میں پیدا ہونے والی ریائی کہ اس کو ابتدا، عقد کے وقت موجودگی کی طرح مانا جاتا ہے، اور قبضہ کے ساتھ اس کو بھی عقد میں داخل سمجھا جاتا ہے، اس کے لئے ضمن میں سے حصہ ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بھی حکم ہوگا۔

امام محمد نے مرتہ کے دار الحرب میں چلے جانے کو اس کی موت کے درجہ میں مانا ہے، لہذا جب وہ چلا جائے تو اس کا ترک تقسیم نہ کیا جائے گا، اور امام ابو یوسف کے یہاں اعتبار اس بات کا ہے کہ کاغذی نے جس وقت اس کے دار الحرب میں چلے جانے کا فیصلہ کیا، اس وقت اس کا وارث ہو، اور اگر وہ مر جائے حقیقتاً یا حصاً تو اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی جب کہ وعدت میں ہو، یہ صاحبین نے رائے ہے، اس لئے کہ مرتہ اور اس کی بیوی کے درمیان نکاح اگرچہ ارتد کی وجہ سے اٹھ گیا، مگر وہ اپنی بیوی کی میراث سے بھاگنے والا ہے، اور بھاگنے والے کی بیوی اگر اس کی موت کے وقت عدت میں ہو تو اس کی وارث ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق بیوی اس کی

وارث ہوتی، اگرچہ اس کی موت کے وقت عدت کی مدت پوری ہو چکی ہو، اس لئے کہ قریٹ کا سبب عورت کے حق میں شوہر کے ارتد کے وقت موجود تھا، یہ تک اس روایت کی بنیاد پر رد کے آغاز کے وقت سبب کے قیام کا اعتبار ہے (۱)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دین:

۲۰- حنیفہ کا مذہب یہ ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اصح ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کن رہیں میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ ان سب کا مذہب ایک ہے، لہذا یہودی نصرانی کا وارث ہوگا اور نصرانی یہودی کا وارث ہوگا، مجوسی اور ہت پرست نصرانی اور یہودی کے وارث ہوں گے، اور ان دونوں کے وارث مجوسی، نیمہ دیوں گے۔

شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ ان کا مذہب الگ الگ ہے، لہذا مختلف مذاہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، یہودی نصرانی کا، یا نصرانی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ کا قول رائج یہ ہے، اور یہ قول امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ کفر کے تین مذاہب ہیں: نصرانیت ایک مذہب ہے، اور یہودیت ایک مذہب ہے، اور ان دونوں کے ماسوا ایک مذہب ہے، یہی قاضی، شریح، عجماء، عمر بن عبد العزیز، ضحاک، حکم، شریک، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح، اور ربیع رحمہم اللہ کا قول ہے۔

مالکیہ کے یہاں ایک روایت یہ بھی ہے، اور اس کو بھی رائج کہا گیا ہے اور یہی مدونہ کا ظاہر ہے کہ یہود، مساری کا ایک مذہب ہے اور ان دونوں کے ماسوا مختلف مذاہب ہیں، مالکیہ کی بعض

(۱) المصنوع ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵ طبع دوم دار المعرفۃ لکھنؤ۔

(۲) المختار مع الشرح ص ۶۰۔

کتاہوں میں کھا ہے کہ مذہب میں مشہور رہی ہے۔

اس اہل بتی کا مذہب یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے، مجوں اس کا ارشاد نہ ہوگا اور نہ یہود و نصاریٰ مجوں کے دشمن ہوں گے۔

جو لوگ کفر کے درمیان آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہونے کے قابل نہیں ہوں گی، لیکن یہ حدیث ہے: "لا یسوارث اہل مذہب شئی" (۱)۔ (وہ مختلف مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ اور یہ لوگ مختلف مذہب والے ہیں، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ" (۲) (اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ)، اس میں نصاریٰ کا عطف "الَّذِينَ هَادُوا" (یہودیوں کے بیان) پر ہے، اور عطف معطوف و معطوف علیہ کے درمیان مغایرت کو چاہتا ہے، "فرمان باری ہے: "وَلِي نَرَصِي عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مَلٰٓئِكَتَهُمْ" (۳) (اور آپ سے ہرگز راضی نہ ہوں گے یہود اور نصاریٰ جب تک کہ آپ ان کے مذہب کے پیروندہ ہو جائیں)۔ اور یہود اسی وقت راضی ہونگے جب ان کے ساتھ یہودیت کی اتباع کی جائے، نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یقین میں سے ہر ایک کا الگ مذہب ہے، نیز اس لئے کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نبوت اور انجیل کا اقرار کرتے ہیں، جب کہ یہودی اس کے منکر ہیں۔

ابن ابی لیلیٰ کا استدلال یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ، عجمی تو حید پر متفق ہیں، ہاں اس سلسلہ میں ان کے نظریات الگ الگ ہیں، اور وہ حضرت موسیٰ کی نبوت و قرآن کے اقرار پر متفق ہیں، یہ خلاف

مجوں کے کہ وہ نبی حید کو مانتے ہیں نہ حضرت موسیٰ کی نبوت اور نہ کسی آسمانی کتاب کا اقرار کرتے ہیں سب کہ یہود، نصاریٰ اس پر اس سے اتفاق نہیں کرتے۔ لہذا وہ مذہب والے ہو گئے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ان کا حال ہونا ہے کہ یہود، نصاریٰ کا حکم اس میں یکساں ہے، ان کا یہ مسلمانوں کے لئے حال ہے، یہ ضد مجوں کے کہ ان کا یہ حال نہیں ہے۔

حسبہ اور اس کے مقلدین کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین ہمیں بنائے ہیں: حق اور باطل، فرمان باری ہے: "لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ" (۱) (تم کو تمہارا اہل طے گا اور مجھے میرا اہل)۔ اور لوگوں کو دو فرقوں میں تقسیم کیا، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَيُفَرِّقَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَلَيُفَرِّقَ بَيْنَ الشَّعْبِ" (۲) (ایک گروہ جنت میں (داخل) و ایک گروہ دوزخ میں)۔ جنت کا فرقہ مسلمان ہی ہیں اور جہنم کا فرقہ سارے کفار ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے مدعی دو بتائے ہیں، فرمان باری ہے: "هٰٰذَا خِطْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَآئِهِمْ" (۳) (یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارے میں اختلاف کیا)۔ اور مراد مسلمانوں کے بالقابل تمام کفار ہیں، حالانکہ کفر کے مذہب آپس میں الگ الگ ہیں لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ ایک مذہب والے ہیں، اس لئے کہ مسلمان محمد ﷺ کی رسالت و قرآن کا اقرار کرتے ہیں، اور سارے کفار ان سب کے منکر ہیں، و انکاری کی بنیاد پر وہ کافر قرار پاتے ہیں، اس لئے وہ مسلمانوں کے بالقابل شرک کی بنا پر ایک ہی مذہب والے ہیں، اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے: "لا یسوارث اہل مذہب" (وہ مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ حضور ﷺ نے دونوں

(۱) سورہ کافرون ۶۸۔

(۲) سورہ شوریٰ ۸۷۔

(۳) سورہ فتح ۱۷۔

(۱) یہ حدیث فقرہ ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۶۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۴۰۔

مذہب کی تفسیر میں فرمایا ہے: "لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۱) (نہ مسلمان کافر کا، اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا)، یونکہ عمومی صفت جو مفر ہے اس کی تصریح میں اس بات کا بیان ہے کہ تو ریث کے حق میں وہ سب ایک مذہب والے ہیں (۲)۔

### غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دار:

۲۱- اختلاف دارین سے فقہاء اختلاف "مذہب" مراد لیتے ہیں، در انہوں نے "مذہب" کی تشریح: "نوع" اور "باد" اور "سلطان" کے الگ الگ ہوئے سے کی ہے مثلاً، ایک ہندوستان میں ہو تو اس کا ایک ملک (دار) اور مذہب ہے، اور دوسرا ترکی میں ہو تو اس کے لئے دوسرا دار اور مذہب ہے، دونوں پر ایک دوسرے کی جان کی حفاظت و رعایت نہیں ہے، یہاں تک کہ ایک دوسرے کے قتل کو مباح سمجھتا ہے (۳)۔

فقہاء کے درمیان یہ تباہی اس لیے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، ان کے علاقے، ممالک اور شہریت چاہے جس قدر مختلف ہوں، اس لئے کہ اسلام کے علاقے سب کے سب یک ہی، و ملک میں یونکہ فرماں باری ہے "انما المؤمنون اخوة" (۴) (مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں)۔ اور فرمان نبوی ہے: "المسلم اخو المسلم" (۵) (مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے)۔

(۱) حدیث: "لا یورث المسلم..." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱۴/۵۰۱ طبع المبارکی طبع المکتبہ المسیحیہ مصر ۱۳۳۳ھ طبع النجفی)۔

(۲) اہل سنی و شیعہ و اہل ہندو کے بعد کے صفحات طبع اسطاف، حدیث کی تخریج فقرہ نمبر ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۶۷۔

(۴) سورہ محمدتہ ۱۰۔

(۵) حدیث: "المسلم اخو المسلم" کی روایت بخاری (۵/۷۷) مع فتح البری طبع المکتبہ (اور مسلم (۱۹۹۶ھ طبع النجفی) نے کی ہے۔

اور اس لئے کہ ہر مسلمان کی (آپس) ولایت اسلام ہی کے ہے، اور ان کی بنیاد پر اور ان کی وحدت سے وہ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اعتبار صما، اختلاف داریں کا ہے حقیقتاً نہیں، بلکہ اہل مسلمان، اور اہل عرب میں مر جائے تو، رالاسلام میں رہنے والے اس کے مسلمان انکارب اس کے وارث ہوں گے اگرچہ حقیقتاً اختلاف دارین ہے، اس لئے کہ دار اہل عرب کا مسلمان حکم دار الاسلام کا ہے، یونکہ وہ اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے دار اہل عرب میں مان لے کر گیا ہے۔ پھر وہ دار الاسلام میں رہیں آجائے گا بلکہ اصداقی دارین پایا، اختلاف حقیقی کا اعتبار محض اس وقت ہے جب اختلاف حکمی اس کے معارض نہ ہو (۱)۔

اسی طرح غیر مسلموں کے حق میں اختلاف دارین مانع، رث نہیں، یہ مالکیہ اور بعض حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں یکتوں ہے، بلکہ انہی مسلم اپنے غیر مسلم بہت رکاوٹ ہوگا، خواہ ان کے ملک شہریت الگ الگ ہوں، یونکہ میراث کے سبب وراثت کے پائے جانے کے بعد منع میراث کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، اور یہی شافعی مذہب میں رائج اور بعض حنابلہ کا قول ہے کہ اختلاف دارین غیر مسلموں کے درمیان مانع ارث ہے، انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے درمیان آپس میں تعاون اور باہمی اُفس و محبت نہیں پایا جاتا، یونکہ ان کا ملک ملک الگ ہے، اور وہ حالات و تعاون میراث کی بنیاد ہے (۳)۔

۲۲- بعض مذہب میں کچھ "موانع" ہیں مثلاً، لعان و زنا، بیس یہ دونوں موانع عدم ثبوت نسب اور لعان کی وجہ سے زواجیت ختم ہونے

- (۱) حاشیہ الفتاویٰ علی المسراویہ ص ۹۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔
- (۲) المشرح الکبیر ص ۸۶۳ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص ۱۰۰۱ ص ۱۰۰۲ ص ۱۰۰۳ ص ۱۰۰۴ ص ۱۰۰۵ ص ۱۰۰۶ ص ۱۰۰۷ ص ۱۰۰۸ ص ۱۰۰۹ ص ۱۰۱۰ ص ۱۰۱۱ ص ۱۰۱۲ ص ۱۰۱۳ ص ۱۰۱۴ ص ۱۰۱۵ ص ۱۰۱۶ ص ۱۰۱۷ ص ۱۰۱۸ ص ۱۰۱۹ ص ۱۰۲۰ ص ۱۰۲۱ ص ۱۰۲۲ ص ۱۰۲۳ ص ۱۰۲۴ ص ۱۰۲۵ ص ۱۰۲۶ ص ۱۰۲۷ ص ۱۰۲۸ ص ۱۰۲۹ ص ۱۰۳۰ ص ۱۰۳۱ ص ۱۰۳۲ ص ۱۰۳۳ ص ۱۰۳۴ ص ۱۰۳۵ ص ۱۰۳۶ ص ۱۰۳۷ ص ۱۰۳۸ ص ۱۰۳۹ ص ۱۰۴۰ ص ۱۰۴۱ ص ۱۰۴۲ ص ۱۰۴۳ ص ۱۰۴۴ ص ۱۰۴۵ ص ۱۰۴۶ ص ۱۰۴۷ ص ۱۰۴۸ ص ۱۰۴۹ ص ۱۰۵۰ ص ۱۰۵۱ ص ۱۰۵۲ ص ۱۰۵۳ ص ۱۰۵۴ ص ۱۰۵۵ ص ۱۰۵۶ ص ۱۰۵۷ ص ۱۰۵۸ ص ۱۰۵۹ ص ۱۰۶۰ ص ۱۰۶۱ ص ۱۰۶۲ ص ۱۰۶۳ ص ۱۰۶۴ ص ۱۰۶۵ ص ۱۰۶۶ ص ۱۰۶۷ ص ۱۰۶۸ ص ۱۰۶۹ ص ۱۰۷۰ ص ۱۰۷۱ ص ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۳ ص ۱۰۷۴ ص ۱۰۷۵ ص ۱۰۷۶ ص ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۸ ص ۱۰۷۹ ص ۱۰۸۰ ص ۱۰۸۱ ص ۱۰۸۲ ص ۱۰۸۳ ص ۱۰۸۴ ص ۱۰۸۵ ص ۱۰۸۶ ص ۱۰۸۷ ص ۱۰۸۸ ص ۱۰۸۹ ص ۱۰۹۰ ص ۱۰۹۱ ص ۱۰۹۲ ص ۱۰۹۳ ص ۱۰۹۴ ص ۱۰۹۵ ص ۱۰۹۶ ص ۱۰۹۷ ص ۱۰۹۸ ص ۱۰۹۹ ص ۱۱۰۰ ص ۱۱۰۱ ص ۱۱۰۲ ص ۱۱۰۳ ص ۱۱۰۴ ص ۱۱۰۵ ص ۱۱۰۶ ص ۱۱۰۷ ص ۱۱۰۸ ص ۱۱۰۹ ص ۱۱۱۰ ص ۱۱۱۱ ص ۱۱۱۲ ص ۱۱۱۳ ص ۱۱۱۴ ص ۱۱۱۵ ص ۱۱۱۶ ص ۱۱۱۷ ص ۱۱۱۸ ص ۱۱۱۹ ص ۱۱۲۰ ص ۱۱۲۱ ص ۱۱۲۲ ص ۱۱۲۳ ص ۱۱۲۴ ص ۱۱۲۵ ص ۱۱۲۶ ص ۱۱۲۷ ص ۱۱۲۸ ص ۱۱۲۹ ص ۱۱۳۰ ص ۱۱۳۱ ص ۱۱۳۲ ص ۱۱۳۳ ص ۱۱۳۴ ص ۱۱۳۵ ص ۱۱۳۶ ص ۱۱۳۷ ص ۱۱۳۸ ص ۱۱۳۹ ص ۱۱۴۰ ص ۱۱۴۱ ص ۱۱۴۲ ص ۱۱۴۳ ص ۱۱۴۴ ص ۱۱۴۵ ص ۱۱۴۶ ص ۱۱۴۷ ص ۱۱۴۸ ص ۱۱۴۹ ص ۱۱۵۰ ص ۱۱۵۱ ص ۱۱۵۲ ص ۱۱۵۳ ص ۱۱۵۴ ص ۱۱۵۵ ص ۱۱۵۶ ص ۱۱۵۷ ص ۱۱۵۸ ص ۱۱۵۹ ص ۱۱۶۰ ص ۱۱۶۱ ص ۱۱۶۲ ص ۱۱۶۳ ص ۱۱۶۴ ص ۱۱۶۵ ص ۱۱۶۶ ص ۱۱۶۷ ص ۱۱۶۸ ص ۱۱۶۹ ص ۱۱۷۰ ص ۱۱۷۱ ص ۱۱۷۲ ص ۱۱۷۳ ص ۱۱۷۴ ص ۱۱۷۵ ص ۱۱۷۶ ص ۱۱۷۷ ص ۱۱۷۸ ص ۱۱۷۹ ص ۱۱۸۰ ص ۱۱۸۱ ص ۱۱۸۲ ص ۱۱۸۳ ص ۱۱۸۴ ص ۱۱۸۵ ص ۱۱۸۶ ص ۱۱۸۷ ص ۱۱۸۸ ص ۱۱۸۹ ص ۱۱۹۰ ص ۱۱۹۱ ص ۱۱۹۲ ص ۱۱۹۳ ص ۱۱۹۴ ص ۱۱۹۵ ص ۱۱۹۶ ص ۱۱۹۷ ص ۱۱۹۸ ص ۱۱۹۹ ص ۱۲۰۰ ص ۱۲۰۱ ص ۱۲۰۲ ص ۱۲۰۳ ص ۱۲۰۴ ص ۱۲۰۵ ص ۱۲۰۶ ص ۱۲۰۷ ص ۱۲۰۸ ص ۱۲۰۹ ص ۱۲۱۰ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۲ ص ۱۲۱۳ ص ۱۲۱۴ ص ۱۲۱۵ ص ۱۲۱۶ ص ۱۲۱۷ ص ۱۲۱۸ ص ۱۲۱۹ ص ۱۲۲۰ ص ۱۲۲۱ ص ۱۲۲۲ ص ۱۲۲۳ ص ۱۲۲۴ ص ۱۲۲۵ ص ۱۲۲۶ ص ۱۲۲۷ ص ۱۲۲۸ ص ۱۲۲۹ ص ۱۲۳۰ ص ۱۲۳۱ ص ۱۲۳۲ ص ۱۲۳۳ ص ۱۲۳۴ ص ۱۲۳۵ ص ۱۲۳۶ ص ۱۲۳۷ ص ۱۲۳۸ ص ۱۲۳۹ ص ۱۲۴۰ ص ۱۲۴۱ ص ۱۲۴۲ ص ۱۲۴۳ ص ۱۲۴۴ ص ۱۲۴۵ ص ۱۲۴۶ ص ۱۲۴۷ ص ۱۲۴۸ ص ۱۲۴۹ ص ۱۲۵۰ ص ۱۲۵۱ ص ۱۲۵۲ ص ۱۲۵۳ ص ۱۲۵۴ ص ۱۲۵۵ ص ۱۲۵۶ ص ۱۲۵۷ ص ۱۲۵۸ ص ۱۲۵۹ ص ۱۲۶۰ ص ۱۲۶۱ ص ۱۲۶۲ ص ۱۲۶۳ ص ۱۲۶۴ ص ۱۲۶۵ ص ۱۲۶۶ ص ۱۲۶۷ ص ۱۲۶۸ ص ۱۲۶۹ ص ۱۲۷۰ ص ۱۲۷۱ ص ۱۲۷۲ ص ۱۲۷۳ ص ۱۲۷۴ ص ۱۲۷۵ ص ۱۲۷۶ ص ۱۲۷۷ ص ۱۲۷۸ ص ۱۲۷۹ ص ۱۲۸۰ ص ۱۲۸۱ ص ۱۲۸۲ ص ۱۲۸۳ ص ۱۲۸۴ ص ۱۲۸۵ ص ۱۲۸۶ ص ۱۲۸۷ ص ۱۲۸۸ ص ۱۲۸۹ ص ۱۲۹۰ ص ۱۲۹۱ ص ۱۲۹۲ ص ۱۲۹۳ ص ۱۲۹۴ ص ۱۲۹۵ ص ۱۲۹۶ ص ۱۲۹۷ ص ۱۲۹۸ ص ۱۲۹۹ ص ۱۳۰۰ ص ۱۳۰۱ ص ۱۳۰۲ ص ۱۳۰۳ ص ۱۳۰۴ ص ۱۳۰۵ ص ۱۳۰۶ ص ۱۳۰۷ ص ۱۳۰۸ ص ۱۳۰۹ ص ۱۳۱۰ ص ۱۳۱۱ ص ۱۳۱۲ ص ۱۳۱۳ ص ۱۳۱۴ ص ۱۳۱۵ ص ۱۳۱۶ ص ۱۳۱۷ ص ۱۳۱۸ ص ۱۳۱۹ ص ۱۳۲۰ ص ۱۳۲۱ ص ۱۳۲۲ ص ۱۳۲۳ ص ۱۳۲۴ ص ۱۳۲۵ ص ۱۳۲۶ ص ۱۳۲۷ ص ۱۳۲۸ ص ۱۳۲۹ ص ۱۳۳۰ ص ۱۳۳۱ ص ۱۳۳۲ ص ۱۳۳۳ ص ۱۳۳۴ ص ۱۳۳۵ ص ۱۳۳۶ ص ۱۳۳۷ ص ۱۳۳۸ ص ۱۳۳۹ ص ۱۳۴۰ ص ۱۳۴۱ ص ۱۳۴۲ ص ۱۳۴۳ ص ۱۳۴۴ ص ۱۳۴۵ ص ۱۳۴۶ ص ۱۳۴۷ ص ۱۳۴۸ ص ۱۳۴۹ ص ۱۳۵۰ ص ۱۳۵۱ ص ۱۳۵۲ ص ۱۳۵۳ ص ۱۳۵۴ ص ۱۳۵۵ ص ۱۳۵۶ ص ۱۳۵۷ ص ۱۳۵۸ ص ۱۳۵۹ ص ۱۳۶۰ ص ۱۳۶۱ ص ۱۳۶۲ ص ۱۳۶۳ ص ۱۳۶۴ ص ۱۳۶۵ ص ۱۳۶۶ ص ۱۳۶۷ ص ۱۳۶۸ ص ۱۳۶۹ ص ۱۳۷۰ ص ۱۳۷۱ ص ۱۳۷۲ ص ۱۳۷۳ ص ۱۳۷۴ ص ۱۳۷۵ ص ۱۳۷۶ ص ۱۳۷۷ ص ۱۳۷۸ ص ۱۳۷۹ ص ۱۳۸۰ ص ۱۳۸۱ ص ۱۳۸۲ ص ۱۳۸۳ ص ۱۳۸۴ ص ۱۳۸۵ ص ۱۳۸۶ ص ۱۳۸۷ ص ۱۳۸۸ ص ۱۳۸۹ ص ۱۳۹۰ ص ۱۳۹۱ ص ۱۳۹۲ ص ۱۳۹۳ ص ۱۳۹۴ ص ۱۳۹۵ ص ۱۳۹۶ ص ۱۳۹۷ ص ۱۳۹۸ ص ۱۳۹۹ ص ۱۴۰۰ ص ۱۴۰۱ ص ۱۴۰۲ ص ۱۴۰۳ ص ۱۴۰۴ ص ۱۴۰۵ ص ۱۴۰۶ ص ۱۴۰۷ ص ۱۴۰۸ ص ۱۴۰۹ ص ۱۴۱۰ ص ۱۴۱۱ ص ۱۴۱۲ ص ۱۴۱۳ ص ۱۴۱۴ ص ۱۴۱۵ ص ۱۴۱۶ ص ۱۴۱۷ ص ۱۴۱۸ ص ۱۴۱۹ ص ۱۴۲۰ ص ۱۴۲۱ ص ۱۴۲۲ ص ۱۴۲۳ ص ۱۴۲۴ ص ۱۴۲۵ ص ۱۴۲۶ ص ۱۴۲۷ ص ۱۴۲۸ ص ۱۴۲۹ ص ۱۴۳۰ ص ۱۴۳۱ ص ۱۴۳۲ ص ۱۴۳۳ ص ۱۴۳۴ ص ۱۴۳۵ ص ۱۴۳۶ ص ۱۴۳۷ ص ۱۴۳۸ ص ۱۴۳۹ ص ۱۴۴۰ ص ۱۴۴۱ ص ۱۴۴۲ ص ۱۴۴۳ ص ۱۴۴۴ ص ۱۴۴۵ ص ۱۴۴۶ ص ۱۴۴۷ ص ۱۴۴۸ ص ۱۴۴۹ ص ۱۴۵۰ ص ۱۴۵۱ ص ۱۴۵۲ ص ۱۴۵۳ ص ۱۴۵۴ ص ۱۴۵۵ ص ۱۴۵۶ ص ۱۴۵۷ ص ۱۴۵۸ ص ۱۴۵۹ ص ۱۴۶۰ ص ۱۴۶۱ ص ۱۴۶۲ ص ۱۴۶۳ ص ۱۴۶۴ ص ۱۴۶۵ ص ۱۴۶۶ ص ۱۴۶۷ ص ۱۴۶۸ ص ۱۴۶۹ ص ۱۴۷۰ ص ۱۴۷۱ ص ۱۴۷۲ ص ۱۴۷۳ ص ۱۴۷۴ ص ۱۴۷۵ ص ۱۴۷۶ ص ۱۴۷۷ ص ۱۴۷۸ ص ۱۴۷۹ ص ۱۴۸۰ ص ۱۴۸۱ ص ۱۴۸۲ ص ۱۴۸۳ ص ۱۴۸۴ ص ۱۴۸۵ ص ۱۴۸۶ ص ۱۴۸۷ ص ۱۴۸۸ ص ۱۴۸۹ ص ۱۴۹۰ ص ۱۴۹۱ ص ۱۴۹۲ ص ۱۴۹۳ ص ۱۴۹۴ ص ۱۴۹۵ ص ۱۴۹۶ ص ۱۴۹۷ ص ۱۴۹۸ ص ۱۴۹۹ ص ۱۵۰۰ ص ۱۵۰۱ ص ۱۵۰۲ ص ۱۵۰۳ ص ۱۵۰۴ ص ۱۵۰۵ ص ۱۵۰۶ ص ۱۵۰۷ ص ۱۵۰۸ ص ۱۵۰۹ ص ۱۵۱۰ ص ۱۵۱۱ ص ۱۵۱۲ ص ۱۵۱۳ ص ۱۵۱۴ ص ۱۵۱۵ ص ۱۵۱۶ ص ۱۵۱۷ ص ۱۵۱۸ ص ۱۵۱۹ ص ۱۵۲۰ ص ۱۵۲۱ ص ۱۵۲۲ ص ۱۵۲۳ ص ۱۵۲۴ ص ۱۵۲۵ ص ۱۵۲۶ ص ۱۵۲۷ ص ۱۵۲۸ ص ۱۵۲۹ ص ۱۵۳۰ ص ۱۵۳۱ ص ۱۵۳۲ ص ۱۵۳۳ ص ۱۵۳۴ ص ۱۵۳۵ ص ۱۵۳۶ ص ۱۵۳۷ ص ۱۵۳۸ ص ۱۵۳۹ ص ۱۵۴۰ ص ۱۵۴۱ ص ۱۵۴۲ ص ۱۵۴۳ ص ۱۵۴۴ ص ۱۵۴۵ ص ۱۵۴۶ ص ۱۵۴۷ ص ۱۵۴۸ ص ۱۵۴۹ ص ۱۵۵۰ ص ۱۵۵۱ ص ۱۵۵۲ ص ۱۵۵۳ ص ۱۵۵۴ ص ۱۵۵۵ ص ۱۵۵۶ ص ۱۵۵۷ ص ۱۵۵۸ ص ۱۵۵۹ ص ۱۵۶۰ ص ۱۵۶۱ ص ۱۵۶۲ ص ۱۵۶۳ ص ۱۵۶۴ ص ۱۵۶۵ ص ۱۵۶۶ ص ۱۵۶۷ ص ۱۵۶۸ ص ۱۵۶۹ ص ۱۵۷۰ ص ۱۵۷۱ ص ۱۵۷۲ ص ۱۵۷۳ ص ۱۵۷۴ ص ۱۵۷۵ ص ۱۵۷۶ ص ۱۵۷۷ ص ۱۵۷۸ ص ۱۵۷۹ ص ۱۵۸۰ ص ۱۵۸۱ ص ۱۵۸۲ ص ۱۵۸۳ ص ۱۵۸۴ ص ۱۵۸۵ ص ۱۵۸۶ ص ۱۵۸۷ ص ۱۵۸۸ ص ۱۵۸۹ ص ۱۵۹۰ ص ۱۵۹۱ ص ۱۵۹۲ ص ۱۵۹۳ ص ۱۵۹۴ ص ۱۵۹۵ ص ۱۵۹۶ ص ۱۵۹۷ ص ۱۵۹۸ ص ۱۵۹۹ ص ۱۶۰۰ ص ۱۶۰۱ ص ۱۶۰۲ ص ۱۶۰۳ ص ۱۶۰۴ ص ۱۶۰۵ ص ۱۶۰۶ ص ۱۶۰۷ ص ۱۶۰۸ ص ۱۶۰۹ ص ۱۶۱۰ ص ۱۶۱۱ ص ۱۶۱۲ ص ۱۶۱۳ ص ۱۶۱۴ ص ۱۶۱۵ ص ۱۶۱۶ ص ۱۶۱۷ ص ۱۶۱۸ ص ۱۶۱۹ ص ۱۶۲۰ ص ۱۶۲۱ ص ۱۶۲۲ ص ۱۶۲۳ ص ۱۶۲۴ ص ۱۶۲۵ ص ۱۶۲۶ ص ۱۶۲۷ ص ۱۶۲۸ ص ۱۶۲۹ ص ۱۶۳۰ ص ۱۶۳۱ ص ۱۶۳۲ ص ۱۶۳۳ ص ۱۶۳۴ ص ۱۶۳۵ ص ۱۶۳۶ ص ۱۶۳۷ ص ۱۶۳۸ ص ۱۶۳۹ ص ۱۶۴۰ ص ۱۶۴۱ ص ۱۶۴۲ ص ۱۶۴۳ ص ۱۶۴۴ ص ۱۶۴۵ ص ۱۶۴۶ ص ۱۶۴۷ ص ۱۶۴۸ ص ۱۶۴۹ ص ۱۶۵۰ ص ۱۶۵۱ ص ۱۶۵۲ ص ۱۶۵۳ ص ۱۶۵۴ ص ۱۶۵۵ ص ۱۶۵۶ ص ۱۶۵۷ ص ۱۶۵۸ ص ۱۶۵۹ ص ۱۶۶۰ ص ۱۶۶۱ ص ۱۶۶۲ ص ۱۶۶۳ ص ۱۶۶۴ ص ۱۶۶۵ ص ۱۶۶۶ ص ۱۶۶۷ ص ۱۶۶۸ ص ۱۶۶۹ ص ۱۶۷۰ ص ۱۶۷۱ ص ۱۶۷۲ ص ۱۶۷۳ ص ۱۶۷۴ ص ۱۶۷۵ ص ۱۶۷۶ ص ۱۶۷۷ ص ۱۶۷۸ ص ۱۶۷۹ ص ۱۶۸۰ ص ۱۶۸۱ ص ۱۶۸۲ ص ۱۶۸۳ ص ۱۶۸۴ ص ۱۶۸۵ ص ۱۶۸۶ ص ۱۶۸۷ ص ۱۶۸۸ ص ۱۶۸۹ ص ۱۶۹۰ ص ۱۶۹۱ ص ۱۶۹۲ ص ۱۶۹۳ ص ۱۶۹۴ ص ۱۶۹۵ ص ۱۶۹۶ ص ۱۶۹۷ ص ۱۶۹۸ ص ۱۶۹۹ ص ۱۷۰۰ ص ۱۷۰۱ ص ۱۷۰۲ ص ۱۷۰۳ ص ۱۷۰۴ ص ۱۷۰۵ ص ۱۷۰۶ ص ۱۷۰۷ ص ۱۷۰۸ ص ۱۷۰۹ ص ۱۷۱۰ ص ۱۷۱۱ ص ۱۷۱۲ ص ۱۷۱۳ ص ۱۷۱۴ ص ۱۷۱۵ ص ۱۷۱۶ ص ۱۷۱۷ ص ۱۷۱۸ ص ۱۷۱۹ ص ۱۷۲۰ ص ۱۷۲۱ ص ۱۷۲۲ ص ۱۷۲۳ ص ۱۷۲۴ ص ۱۷۲۵ ص ۱۷۲۶ ص ۱۷۲۷ ص ۱۷۲۸ ص ۱۷۲۹ ص ۱۷۳۰ ص ۱۷۳۱ ص ۱۷



کے تحت آتے ہیں۔

دور حکمی:

۲۳- امام شافعی کے یہاں اِراث کے موافق میں سے ”دور حکمی“ بھی ہے، دور حکمی یہ ہے کہ وارث بنانے کی وجہ سے عدم وراثت لازم آئے، اس کی صورت یہ ہے کہ بظاہر پورے مال کو پانے والا ایسے وارث کے وجود کا اقرار کرے جو وارث ہونے کی صورت میں اس کو بالکل خرم کر دے، مثلاً ملوثی بھائی (جس کا اقرار صحیح ہو) میت کے سے بیٹے کا اقرار کرے (یعنی کسی کو اس کا بیٹا بنائے)۔ مرد شخص ایسا ہو (جس کا نسب مجہول ہو، کیونکہ اس صورت میں قرابت کی نسبت ثابت ہو جائے گی، مگر وہ شخص جس کے لئے اقرار کیا گیا، اِراث نہ ہوگا، اس سے کہ اس کو وارث بنانے میں دور حکمی لازم آئے گا، اگر بیٹے کو وارث بنادیا جائے تو بھائی کو محبوب کرے گا، پھر بھائی وارث نہ ہوگا، اہل بھائی کا یہ اقرار درست نہیں، اگر جب اس کا اقرار درست نہیں تو نسب ثابت نہ ہوگا، اگر جب نسب ثابت نہیں ہوا تو وراثت ثابت نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں وراثت کے ثابت کرنے کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہے، اور جس چیز کے اثبات کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہو اس کا بذات خود کوئی جواز نہیں ہوتا، دور حکمی صرف اس فعل میں ہوگا جب اقرار کرے والا پورے مال کو پانے والا ہو، اور ایسے وارث کا اقرار کرے جو اس کو وراثت سے بالکل خرم کر دے، ورنہ نہیں، مثلاً گرمیت کے بیٹے ایک دور سے بیٹے کا اقرار کریں، یہ بھائی دور سے بھائی کا اقرار کریں، یا چچا ایک دوسرے چچا کا اقرار کریں تو اس تمام صورتوں میں مقر یہ (جس کا اقرار کیا گیا ہے) کا نسب ثابت ہوگا، اسی طرح اس کی وراثت بھی، کیونکہ وراثت نسب کی فرع ہے، اور نسب ثابت ہو رہا ہے، اگر

۱۰ بیٹے ہوں جو دونوں پورے مال کو پانے والے ہیں، اور اس میں سے ایک تیسرے بیٹے کا اقرار کرے اور دوسرا بیٹا اس کا منکر ہو، تو تیسرے بیٹے جس کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب بلا جہات ثابت نہیں ہوگا، اور ظاہری طور پر وراثت بھی نہیں ہوگا کیونکہ نسب ثابت نہیں، اور باطنی طور پر مقر یہ (جس کے لئے اقرار کیا گیا) کے ساتھ اقرار کرنے والا شریک ہوگا، یہی امام شافعی کے دو قول میں سے اظہر قول ہے، ”وارث علیٰ احمد ابو حنیفہ و مالک رحمہم اللہ نے فرمایا ہے: اپنے اقرار کی بنا پر بطور مواخذہ ظاہری طور پر اس کے ساتھ شریک ہوگا، اور امام شافعی کا، اقرار قول یہ ہے کہ باطنی و ظاہری کی صورت پر شریک نہیں ہوگا، ”ر“ ظہیر“ یہ ہے کہ اس کے ماتھے میں جو کچھ ہے اس کے تہان میں شریک ہوگا، ثانیہ کے یہاں صحیح یہی ہے، اور یہی ثالثہ، ثالثہ کا مذہب ہے کیونکہ اس نے اس کے انصاف کا مطالبہ کیا ہے، اور اقرار قول (جو صحیح کے بالمتعلق ہے) یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ماتھے میں ہے اس کے نصف میں اس کے ساتھ شریک ہوگا، اس لئے کہ اس کے اقرار کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان مساوات ہو، اور یہی ہو، یہی امام ابو حنیفہ کا قول، امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)۔

۲۴- مستحقین ترکہ:

۱- احباب فرجش۔

۲- مصبات مسیہ، پھر مصبات مسیہ (حنفی کے نزدیک) ترتیب تفصیل میں کچھ اختلاف کے ساتھ۔

۳- رالی وہہ سے استحقاق، لے، کن لوگوں پر رہے گا، اگر کن

(۱) المحیط بشرح مع حاشیہ لکھنوی ص ۱۱۱، فتح اللہ ”شرح الاوصاف“ ص ۱۰۰، طبع کلکتہ، احباب الفاضل، ۱۳۸۸ھ

لوگوں پر نہیں ہوگا۔ نیز رحیم پروردگار کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۴۔ ذوی الارحام: ذوی الارحام کو وارث بنانے اور ان کی کیفیت کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۵۔ مولی المولات: اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۶۔ غیر کے حق میں جس کے نسب کا قراہت یا کیا ہو کچھ اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۷۔ جس کے سے تہائی سے زائد کی ہیت کی نئی ہے۔

۸۔ بیت المال (۱)۔

مقررہ حصے:

۲۵۔ کتاب اللہ میں جو حصے مقرر متعین ہیں وہ چوتیس حصے: ربع (چوتھائی)، ثمن (تھوہاں)، ثلثان (دو تہائی)، ثلث (تہائی)، وربع (چہنچہاں)۔

۱۔ نصف: اس کا ذکر قرآن میں تین جگہ ہے، بیٹی کے حصہ کے ذکر میں فرمان باری ہے: "وَنَاصِبًا وَلِأَخِي حَقُّهُ" (۱) اور اگر ایک بیٹی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے۔

شوہر کے حصہ کے بیان میں فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ" (۲) اور تمہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جا میں بشرطیکہ ان کو کوئی اولاد نہ ہو۔

بہن کا حصہ فرمان باری ہے: "وَلِأَخِي حَقُّهُ" (۳) اور اگر ایک بیٹی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے۔

(۱) شرح اسرار الہیہ، شرح اربعہ اربعہ، ۱۰ طبع محمد علی صبیح۔

(۲) سورہ نساء ۷۰۔

(۳) سورہ نساء ۷۱۔

وَلَدٌ وَلَهُ أَصْحَابٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا)۔

دوم: ربع: اس کا ذکر، بیٹیوں پر ہے: شوہر اس کی میراث میں، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ لَكُمْ نِصْفُ الْوَرِثَةِ" (۲) اور اگر ان کے اولاد ہو تو تمہارے لئے یہ بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے۔ اور بیویوں کی میراث میں فرمان باری ہے: "وَلَهُنَّ الْوَرِثَةُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ" (۳) اور ان بیویوں کے سے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہارے کوئی اولاد نہ ہو)۔

سوم: ثمن: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں آیا ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ" (۴) (لیکن اگر تمہارے کچھ اولاد نہ ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا "تھوہاں" حصہ ملے گا)۔ چہارم: ثلثان: اس کا ذکر لڑکیوں کے حصے میں ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ" (۵) (اور اگر دو سے زائد عورتیں (بی) ہوں تو اس کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

پنجم: ثلث: اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے دو جگہوں پر فرمایا ہے: "فَلِأَخِي حَقُّهُ" (۶) (تو اس کی ماں کا حصہ تہائی)۔ اور اولاد نام (ماں) شریک بھائی بہن کے بارے میں ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرًا مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ" (۷) (اور اگر یہ لوگ اس سے

(۱) سورہ نساء ۷۰۔

(۲) سورہ نساء ۷۱۔

(۳) سورہ نساء ۷۲۔

(۴) سورہ نساء ۷۳۔

(۵) سورہ نساء ۷۴۔

(۶) سورہ نساء ۷۵۔

(۷) سورہ نساء ۷۶۔

وراثت قرابت کی وجہ سے نہیں بلکہ شادی کی وجہ سے ہے، اور ان دونوں کے علاوہ جو رشتہ دار ہیں ان کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، یہ بلکہ قرابت کو نسب کہتے ہیں۔  
کبھی کبھی وراثت میں "فرض" اور "تھیب" دونوں سبب جمع ہو جاتے ہیں۔

اصحاب فرض اس وقت وارث ہوتے ہیں جب کوئی یہ وارث نہ پایا جائے جو کہ ان کو وراثت سے بالکل محروم کر دے۔

میراث میں باپ کے حالات:

۱- باپ کے میراث میں تین حالات ہیں:

اول: صرف "فرض" کے طور پر وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی مرد وارث ہو، اور وہ بیٹا اور پوتا اور اس سے نیچے کا ہے، اور اس صورت میں باپ کا حصہ چھٹا ہوتا ہے۔

دوم: فرض اور تھیب (عصبہ ہونے) دونوں کی وجہ سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی اولاد میں صرف لڑکیاں ہوں اور وہ بیٹی اور پوتی ہیں، چاہے ان کے باپ جتنی نیچے کی پشت کے ہوں (یعنی بیٹی نہ ہو تو پوتی، پڑپوتی یا اس کے نیچے کی پوتی، سب کا ایک حکم ہے)۔

باپ کی وراثت میں فرض کی وجہ سے، پھر تھیب (عصبہ ہونے) کی وجہ سے اس لئے ہے کہ اگر اس کو صرف تھیب کے طور پر وارث بنایا جائے تو بعض صورتوں میں اس کے سے کچھ باقی نہیں رہتا، لہذا ضروری ہے کہ وہ فرض کے طور پر وارث ہو، تاکہ اس کے سے کچھ حصہ محفوظ ہو۔

سوم: صرف تھیب (عصبہ ہونے کی حیثیت) سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی اولاد میں مرد سے کوئی

نہ ہو تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

ترجمہ: میراث: اللہ تعالیٰ سے اس کا وارثین عصبوں پر فرمایا ہے: "وَلَا يُوْرِيْهِ لَكُمْ وَاَحَدٌ مِّمَّهَا السُّلْسُ" (۱) (اور صورت کے والدین یعنی اس وہوں میں سے ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے)۔ نیز فرمایا: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ" (۲) (میں ر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ و فرمایا: "وَإِنْ كَانَ وَجُلٌ يُؤْرَثُ كَلَاةٌ أَوْ إِمْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلٍّ وَاحِدٌ مِّمَّهَا السُّدُسُ" (۳) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اھوں ہوں نہ فرہ و اور اس کے یک بھائی یا ایک بہن ہو تو ان میں سے ہر یک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

اصحاب فرض (مقررہ حصوں کے حقدار):

۲۶- ساقیہ فرض (مقررہ حصوں) کے مستحق بارہ اشخاص ہیں جن میں چار مرد، اور تین عورتیں ہیں۔

مرد یہ ہیں: باپ، جد (۱۰) اور اس سے نیچے، ماں شریک بھائی اور شہر۔

عورتیں یہ ہیں: بیوی، بیٹی، پوتی (اگرچہ بیٹے کی ہو)، جتنی بہن، باپ شریک بہن، ماں شریک بہن، جد و جدی، اور جد و جدی ہے، جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں سچ میں کوئی جد قاسد نہ ہو، اور جد قاسد وہ جد ہے جس کی نسبت میت کی طرف عورت کے سے ہو۔

میں بیوی کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، تاکہ ان کی

(۱) سورہ کافہ

(۲) سورہ نسا ۱۱

(۳) سورہ کافہ ۱۲

و ارث نہ ہو، لہذا باپ سارا ترک پائے گا، یا اصحاب القروض کو دینے کے بعد باقی ماندہ لے لے گا۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: "وَلَا يُوْنِهٖ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّكْلُ مِمَّا قَرَّبَ بَيْنَ سَكَايَ لَهُ وَنَدَّ لَهُنَّ نَمَّ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ، وَوَرَّثَهُ ابْنُ ابْنِهِ، فَلَا يُوْنِهٖ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّكْلُ" (۱) (اور مورث کے والدین یعنی ب دونوں میں ہر ایک کے لئے اس (مال) کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو، اور اگر مورث کے کوئی اولاد نہ ہو، اور اس کے والدین ہی اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے بین اگر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

حیثیت میں تصریح ہے کہ ماں باپ میں سے ہر ایک کا میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے، اگر نہ دونوں کے ساتھ میت کی اولاد ہو، مذکور ہو یا موٹ، یا نہ ہو، اگر یہ اولاد نہ ہو تو ماں باپ کے حصہ کے بعد باقی ماندہ ہی کا ہوگا، کیونکہ یہ سب سے قریب عصبہ ہے، اور وہی القربی کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "الْحَقُّوْا الصَّوْرَ بَاهِلِهَا لِمَا بَقِيَ فَلَاوَلٰى دَجَلُ ذِكْرُ" (۲) (وہی القروض) (یعنی حصے و لوں) کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا حصہ ہے ترکہ پر ہے وہ قریب کے مرد کا ہے)۔ لہذا فرض کے طور پر باپ کا حصہ میراث، چھٹا ہے یہ باپ کی پہلی حالت ہے۔

اگر میت کی اولاد نہ ہو تو باقی پوتی یا اس سے نیچے، اور اس کے ساتھ کوئی مذکر اولاد نہیں ہو اس کو عصبہ بنا دے، یعنی باقی پوتی کا حصہ دے کر باقی مال باپ کا ہوگا، نیز باپ کو فرض کے طور پر چھٹا حصہ بھی ملے گا،

اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت کا قریب ترین عصبہ ہے، اور یہ دوسری حالت ہے۔

اگر میت کی طلاق کوئی اولاد نہ ہو فقہ اس کے والدین اس کے وارث ہوں، اور میت کا کوئی بھائی نہیں، تو اس صورت میں ماں کو تہائی ملے گا، اور باقی (بہتانی) باپ کو تھیب (عصبہ ہونے) کی حیثیت سے ملے گا، اور یہی تیسری حالت ہے اس سے کہ میت میں بھائیوں کی عدم موجودگی میں ماں کا حصہ "ثبت" اور بھائیوں کی موجودگی میں "مدس" مذکور ہے، بھائیوں کی عدم موجودگی میں باپ کے حصہ کا آیت میں تذکرہ نہیں، تو اس کا مصعب یہ ہوگا کہ ماں کے حصہ کے بعد باقی ماندہ کا وارث باپ ہوگا، کیونکہ مصعبت کی مثال یہی ہے، مذکورہ احکام فقہاء مذاہب اربعہ کے درمیان اتفاق میں ہیں (۱)۔

ماں کی میراث:

۲۸- میراث میں ماں کی تین حالتیں ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا حصہ "مدس" ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی کوئی اولاد موجود ہو جو فرض (مقررہ حصہ) یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، یا میت کے ہی بھائی موجود ہوں۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وَلَا يُوْنِهٖ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّكْلُ مِمَّا قَرَّبَ بَيْنَ سَكَايَ لَهُ وَلَدٌ" (۲) (اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو)۔

لفظ "مدس" مذکورہ موٹ دونوں کو شامل ہے، اور کسی ایک کے

(۱) الفتاویٰ علیٰ اسرار بیہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورۃ نساء ۱۱۔

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

(۲) حدیث مذکور پہلی ہے (حاشیہ فقرہ نمبر ۳)۔

ساتھ تخصیص کا قرینہ نہیں، جیسا کہ وہ ایک اور جگہ بھی شامل ہے، اور ولد کے حکم میں ہی ولد ابن (بیٹے کی اولاد) ہے، اور نیچے تک، چونکہ لفظ ”ولد“ اس کو شامل ہے، اور اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ ماں کو رث بنانے کے معاملہ میں بیٹے کی ”اولاد“ جیسی ”اولاد“ کے درجہ میں ہوتی ہے، اور ”خوة“ (بھائیوں) سے مراد وہ یا اس سے زیادہ بھائی یا بہن ہیں، چاہے کسی نسبت کے ہوں یعنی والدین کی طرف سے (حقیقی) ہوں یا دپ شریک یا ماں شریک ہوں اور چہ محبوب یعنی میراث سے خرم ہوں اس لئے کہ ماں باری ہے:

”فان كان له حوۃ فلاحه السلسل“ (۱) (لیکن اگر مورث کے بھائی یا بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے) اور لفظ ”خوة“ کے تحت بھی ”تے میں“ کیونکہ ”خوة“ میں سب شریک ہیں، یہی شرط صحیحہ و معروفہ کا مذہب ہے، ابن عباس کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک وہ نہیں بلکہ تین بھائی یا بہن، ماں کو محبوب کرتے ہیں، لہذا اگر وہ بھائی یا بہن ہوں تو ان کے نزدیک ماں کو تینا ملے گا، کیونکہ بہت میں مراعت ہے کہ ماں کو ٹکٹ سے محبوب کر کے سدس کی طرف کرنے والے ”اخوة“ ہیں، اور لفظ ”اخوة“ جمع ہے جس کا اطلاق تین یا اس سے زیادہ پر ہوتا ہے، نہیں ہوتا۔

صہور کی دلیل حسب دلیل ہے:

۱۔ میراث میں ۱۰ جمع کا حکم یکساں ہے کیونکہ ۱۰ بیٹیاں بیٹیاں (دہاتی) کی و رث ہوتی ہیں جیسا کہ اگر وہ جمع کی صورت میں ہوں تو ہوتا ہے، اور وہ بیٹیاں بیٹیاں کی و رث ہوتی ہیں جیسا کہ بیٹیاں و رث ہوتی ہیں، لہذا جب (حرم کر لے) میں اخوة میں سے ۱۰ جمع کی طرح ہوں گے۔

دہم: یہ کہ جمع کا اطلاق دو پر ہوتا ہے قرآن کریم میں ہے:

”وہل لناک بأ الحصم و نسوز و المخراب، و ادحوا علی داؤد ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بغی بعضنا علی بعض“ (۱) (بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر پہنچی ہے جب وہ ۱۰ یواریہاد کر حجرہ میں داؤد کے پاس آگئے اور وہ اس سے گھبرا گئے تھے وہ لوگ بولے آپ اریہ نہیں ہم ۱۰ اہل مقدمہ ہیں کہ ایک نے ۱۰ ہرے پر زیادتی کی ہے)۔ آیت میں دو در جمع کی ضمیر مشی (دو) یعنی لفظ خصمان کی طرف لوٹ رہی ہے۔

اسی طرح ۱۰ کی تعبیر جمع کے لفظ سے دلیل کے فرمان باری میں کی گئی ہے: ”ان فتونا الی اللہ فقد صغت قلوبنکما“ (۲) (۱۰ نون یو یو) اگر تم اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو تمہارے دل (اسی طرف) مال ہو رہے ہیں)۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا: ”بھائی ماں کو چھٹے حصہ کی طرف کیوں لے جاتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فان كان له حوۃ“ اور آپ کی قوم کی زبان میں ”اخوان“ (دو، بھائی) یا ”خوة“ (جمع) نہیں ہیں، تو حضرت عثمان نے فرمایا: کیا میں کسی ایسے معاملہ کو توڑ سکتا ہوں جو مجھ سے پہلے سے موجود ہے، مرنس کا لوگوں میں توارث چلا آرہا ہے اور جو تمام شہر میں جاری ہے؟“ (۳) اور حضرت معا بن جبل، نیز حسن بصری سے مروی ہے کہ ماں صرف عورتوں کی وجہ سے محبوب نہیں ہوتی، لہذا جب تک بھائی یا عورتوں کے ساتھ مرد (بھائی) نہ ہوں، ماں، ٹکٹ سے سدس کی طرف محبوب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”فان كان له اخوة“ میں لفظ ”اخوة“ جمع دکور (مرد) ہے، لہذا اس میں تبا عورتیں داخل نہیں ہوں گی، جب کہ مخالفین نے کہا: لفظ ”خوة“ تبا بنوں کو بھی

(۱) سورہ صافات، ۲۲۔

(۲) سورہ حجر، ۴۔

(۳) حلیۃ القاری ص ۱۲۸، فقہ ص ۸۳۔





ہیں۔ داد، باپ کا باپ، اور بھائی، باپ کا بیٹا ہے، اور بھو (بیٹا ہوئے) کا رشتہ، بھو (باپ ہوئے) کے رشتہ سے کم نہیں۔

سوم: وہ حالت میں باپ کے تمام مقام نہیں بلکہ اس کے بعض مقام باپ سے مختلف ہیں مثلاً وہ کہ مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ مسلم نہیں ہوتا۔

بھائیوں کے ساتھ داد کا حصہ:

۳۱۔ بھائیوں کے ساتھ داد کی میراث کی مقدار کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی نص نہیں، ہاں اس کا حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ثابت ہے۔

حضرت علی کا مذہب مشہور روایت کے مطابق یہ ہے کہ بہنوں کے حصے کے بعد بقیہ داد کا ہوگا، اگر ان کے ساتھ بھائی نہ ہو، بشرطیکہ باقی مال سدا (چھٹے حصے) سے کم نہ ہو، ورنہ مقاسمہ کرے گا (یعنی ترک اس طرح تقسیم کیا جائے کہ داد کو ایک فرد شمار کیا جائے اور دوسروں کے برابر اس کو حصہ دیا جائے) بشرطیکہ مقاسمہ جد کے حصہ کو سدا سے کم نہ کر دے، نیز یہ کہ بیٹیوں یا پوتیوں میں سے کوئی نہ ہو، لہذا اگر بہنوں کی وجہ سے اس کا حصہ سدا سے کم ہو جائے یا بہنوں کا حصہ اپنے کے بعد سدا سے کم باقی رہے یا اس کے ساتھ کوئی بیٹی، یا پوتی ہو تو داد کو سدا ملے گا، حضرت علیؑ سے مہری روایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ ان میں سے یکسے کی طرح ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت کا مذہب یہ ہے کہ داد کا حصہ، ترک کے تہائی سے کم نہیں ہونا چاہئے اگر اس کی میراث مقاسمہ بی بی یا پر ہو، کیونکہ وہ داد کو بھی نیوں اور بہنوں کے ساتھ عصبہ مانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک داد بھائیوں اور بہنوں کو ہر حال میں عصبہ بنادیتا ہے، خواہ وہ صرف مرد ہوں یا مرد و عورت دونوں، یا

صرف عورتیں۔

اور اگر داد حقیقی بھائیوں کے ساتھ ہو، تو ایک حقیقی بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا (برابر کا حصہ پائے گا) ورنہ باپ شریک بھائیوں کے ساتھ ہو تو باپ شریک بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، بشرطیکہ کسی حال میں اس کا حصہ ٹکٹ (تہائی) سے کم نہ ہو، یہی امام مالک، امام احمد اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب ہے، اور ثانیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی ہو تو اس میں سور میں جو بہتر ہو، وہی اس کے لئے ہوگا، مقاسمہ یا باقی مال کا تہائی یا پورے مال کا تہائی۔

ثالثہ: وہ کہ فقہین کے مذہب کی، ابن قتیبہ نے ایک مثال دی ہے وہ یہ کہ اگر دادا کے ساتھ دو بھائی، یا چار بہنیں، یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں، تو داد کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں ٹکٹ اور مقاسمہ برابر رہتا ہے، اور اگر اس سے کم ہوں، تو ٹکٹ میں داد کا حصہ زیادہ ہوتا ہے، لہذا اس کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اور اگر بڑھ جائے تو ٹکٹ دادا کے لئے بہتر ہے، لہذا ٹکٹ اس کو دے دو، چاہے دو بھائی، بہن ایک باپ کے ہوں یا دو باپ کے۔

عبد اللہ بن مسعود کا مذہب یہ ہے کہ اگر دادا کے ساتھ صرف بہنیں ہوں، نہ تو ان کے ساتھ بھائی ہو اور نہ وارث ہونے والے ہوں، جو ان کو عصبہ بنائے تو داد کا حکم یہ ہے کہ بہنوں کے حصے ورنہ کے ساتھ موجود ذوی القربیٰ کے حصے کے بعد، عصبہ ہونے کے اعتبار سے داد باقی مال کا وارث ہوگا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا حصہ تہائی سے کم نہ ہو، یعنی اگر اس حالت میں اس کا حصہ ٹکٹ سے کم ہو تو بھی اس کو ٹکٹ دیا جائے گا۔

ابن ابی لیلیٰ یہ ہے کہ اگر میراث میں صرف بیویاں ہوں تو ان کے



ساتھ وہ حصہ شمش سے کم نہیں ہوتا جب وہ ۱۱ اور بھی یوں کوچھوڑ کر مرے تو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے اس لئے کزن (اولاد) کے رشتہ کا تعلق بھائی کے ساتھ بھائی کے رشتہ سے کہیں زیادہ قوی ہے۔  
 اور جب اولاد وہ حصہ کو شمش سے کم نہیں کرتی تو بھی یوں کے ساتھ اس کا حصہ ہر جہہ اولی شمش ہوگا (۱)

۳۲- میراث ورجب (میراث سے غریبی) کے باب میں باپ کی جگہ دو کور کھنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ نے جن مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں:

پہل مسئلہ: شوہر، ماں اور دادا (وارث ہوں) امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ماں کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، اور اگر ۱۰۰ کی جگہ باپ ہوتا تو ماں کو بقیہ مال کا ٹکٹ ملے گا۔

دوسرا مسئلہ: بیوی، ماں (۱۰)، (وارث ہوں) تو ماں کے لئے پورے مال کا ٹکٹ ہے، اصحاب علماء کے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق ان دونوں جگہوں میں بھی ماں کو بقیہ مال کا ٹکٹ ملے گا، اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے اور اہل بصرہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ شوہر کے لئے نصف اور بقیہ دادا اور ماں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا، اور زید بن ہارون کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے چوتھائی "ورقیہ ماں" ۱۰ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، تمام روایتیں ہارون کی اس روایت کو ملحوظ کہتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ "شوہر، ماں، اور ۱۰" کے مسئلہ میں فرمایا تھا (۲)۔

(۱) الجہد الخیر میں ۳۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، انہی ۱۸۷۱

(۲) المسودۃ ۱۸۰۳۰ طبع الحادف

جدات کی میراث:

۳۳- جدات، بطرح کی ہیں: جدات صحیحہ اور جدات غیر صحیحہ۔

جد صحیحہ: جس کی نسبت، میت کی طرف رکنے میں بیچ میں باپ نہ آئے، یا جس کا تعلق میت کے ساتھ کسی عصبہ یا وہی القربض مقررہ سے وہی عورت کے واسطے سے ہوا مثلاً ماں کی ماں (مائی)۔

غیر صحیحہ (فامدہ): جس کا میت سے تعلق یہ شخص کے واسطے سے ہو، جو نہ عصبہ ہو اور نہ ہی مقررہ سے وہی عورت، مثلاً ماما کی ماں۔

جد کی میراث کا ذکر آج میں نہیں، بلکہ مشہور حدیث سے ثابت ہے یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے جد کو سدس دیا، اور یہی صحابہ کرام و سلف و خلف کے جہات سے ثابت ہے۔

جد صحیحہ ذی القربض میں سے اور جد فامدہ ذی الارحام میں سے ہے۔

۳۴- جد صحیحہ کی میراث کی وہاں قیاس ہیں:

حالات: ۱۔ لجزض کے طور پر۔ رٹ ہو، اس کا فرض سدس ہوتا ہے، تنہا ہو تو پورے سدس کو ملے گی، اگر گھر کی ہوں تو اسی سدس میں شریک ہوں گی، خواہ یہ جدہ ماں کی طرف سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (مائی) یا باپ کی طرف سے ہو، مثلاً باپ کی ماں (دادی)، یا دونوں طرف سے ایک ساتھ ہو چھٹائی، جو ۱۰ کی ماں بھی ہو۔

۲۔ قرابت والی جدہ، ایک قرابت والی جدہ کے ساتھ جمع ہو، تو انوں کو سدس میں سے آدھا آدھا ملے گا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے اور یہی ثنائیہ کے مذہب میں صحیح اور مالکیہ کے یہاں قیاس کا حکم ہے، اس لئے کہ قرابت والی جدہ میں جدہ کی جہت کے متعدد ہونے سے اس کو کوئی نیام نہیں ملتا، جس کی وجہ سے وہ وارث ہو، وہ انوں رشتوں کے اعتبار سے جدہ ہی ہے۔



میں ہوتا ہے سب بیوی کی اولاد میں کوئی ایسا ہو جو فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، خواہ یہ وارث ہونے والی اولاد اسی شوہر سے ہو یا دوسرے شوہر سے۔

بیوی کے حالات:

بیوی صرف فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، ورنہ اس کی دو حالتیں ہیں:

۳- پہلی حالت یہ کہ اس کا فرض (مقررہ حصہ) چوتھائی ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے شوہر کی کوئی اولاد جو فرض یا تھیب کے طور پر وارث ہو ہو رہا نہ ہو، ورنہ اس طرح کی اولاد ہے بیٹا اور پوتا اور اس کے بیٹے، اور بیٹی، پوتی اور اس کے بیٹے، چاہے وارث ہونے والی اولاد شوہر کی ہی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے۔

لہذا اس حالت میں یہ اصل بھی، اصل ہوگی کہ شوہر کی اولاد ہی نہ ہو یا اولاد ہو لیکن فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث نہ ہو، اور وہ نواسی یا نواسا ہے۔

دوسری حالت یہ کہ بیوی کا فرض خمس (آٹھواں حصہ) ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب اس سے یا کسی دوسری بیوی سے شوہر کی اولاد نہ ہو، جو، جو، وارث ہو رہی ہو۔

۳۸- رہ جیت کی بنیاد پر میراث کے سے وراثتیں ہیں:

پہلی شرط: یہ کہ رہ جیت صحیح ہو، لہذا اگر عقد فاسد ہو تو زمین کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوتی، اگرچہ اسی عقد کے تقاضے کی وجہ سے دونوں فی معاشرت (ساتھ رہنا سمجھا) وفات تک ہر قدر رہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

امام مالک نے کہا: اگر فساد کا سبب ایسا ہو کہ سب اس پر متفق ہوں مثلاً پانچویں عورت سے شادی کرنا جب کہ اسکے نکاح میں چار

وہ لڑکیاں کما لہن ولہ لکمہ التربع منہ ترکن من بعد وصیہ یوصین بہا اودین ولہن التربع منہ ترکن ان لم یکن لکم وہ لہ لہن کما لکم ولہ لہن التمس منہ ترکن من بعد وصیہ یوصون بہا اودین (۱) (اور تمہارے لئے اس مال کا حصہ حصہ ہے جو تمہاری بیوی یا بیویوں میں بتر طیکہ ان کے کوئی اولاد نہ ہو، ورنہ اس کے اولاد ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے وصیت نکالنے کے بعد جس لی وہ وصیت لڑکی یا لڑکیوں کے فرض کے بعد ورنہ بیویوں کے لئے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہاری کوئی اولاد نہ ہو لیکن اگر تمہارا کچھ اولاد ہو تو ان بیویوں کو تمہارے ترکہ کا حصہ حصہ ملے گا بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر جاؤ یا اولادے فرض کے بعد)۔

اہمیت میں وضاحت ہے کہ زمین میں سے ہر ایک صرف فرض کے طور پر وارث ہوتا ہے، اور ہر ایک کی دو حالتیں ہیں:

شوہر کے حالات:

۳۶- الف۔ شوہر کا فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی اولاد میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو، نہ فرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، پوتا اور اس کے بیٹے یا بیٹی، پوتی اور اس کے بیٹے، خواہ یہ وارث ہوئے یا نہ ہو۔ اس شوہر سے بیوی دوسرے سے، اس حالت کے تحت وراثتیں آتی ہیں، یہ بھی کہ بیوی کی کوئی اولاد ہی نہ ہو، یا اولاد ہو لیکن فرض یا تھیب کے طور پر وارث نہ ہو یعنی بیٹی کی بیٹی (نواسی) اور بیٹی کا بیٹا (نواسا)۔

ب۔ شوہر فرض کے طور پر چوتھائی کا وارث ہو، اور یہ اس صورت

عورتیں موجود ہوں، یا رضاعت کی وجہ سے حرام عورت سے حرمت کا سبب نہ جانے کی وجہ سے شادی نہ ہو تو اس صورت میں وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے، خواہ ان میں سے کوئی ایک ملاحدی ورنج سے قبل مرا ہو یا اس کے بعد، اور افساد کا سبب ایسا ہے جو مہ کے درمیان اتفاقی نہ ہو، مثلاً بالف عاقلہ کی شادی میں نکاح کا ولی نہ ہونا تو اس جیسی صورت میں تر وقات رنج کے بعد ہوتا ان میں وارث نہیں، کیونکہ میراث کا مقاصد سبب موجود نہیں۔ اس لئے کہ زہدیت ختم ہوئی ہے، ورنج سے پہلے وقات ہوتا میراث ثابت ہوئی، کیونکہ جو لوگ نکاح کو صحیح جانتے ہیں ان کے ہر ایک زہدیت قائم ہے۔

دوسری شرط: یہ کہ وقات کے وقت زہدیت حقیقتہً قائم ہو یا نہ ہو قائم ہو، سگی ٹھل یہ ہے کہ بیوی مطاقہ رحیمہ ہو اور عدت میں ہو۔

ہاں اگر طلاق جائن ہو تو وارثت نہیں اگرچہ وقات حالت عدت میں ہو، البتہ جس سے فرقت کے سبب کو اس حال میں بتایا ہے کہ اس کو میراث سے بھی گنے والا ترار دیا جائے تو وارثت جاری ہوگی اور اس کی ٹھل یہ ہے کہ دوسری امدت میں گرفتار ہو۔

حب بیوی ایک ہی ہوتا، ورنج جنم (چوتھائی، آٹھویں حصہ) کیسے لے لے گی، ورنج ایک سے رامہ ہوں، مثلاً ۱۰۰ یا تین یا چار ہوں تو اس میں شریک ہوں گی (۱)۔

بیٹیوں کے حوالہ:

۳۹- میت کی بیٹیوں کی میراث کے احکام اس آیت میں بیان کئے گئے ہیں: "يُورِثُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" فان کسی سماء فوق انیس فلہیں ثلثا عاقرک (۱) حاشیہ من مابین ۲۹۱/۵ طبع بروق، الخرش ۲۳۲/۵ طبع مشرق، الفہر ۲۸۷ طبع لندن، وکتاب الفرائض ۱/۵۱۔

وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۱) (اللہ تم کو تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر ۱۰ سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے سے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے)۔

آیت سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے حوالہ تین ہیں: حالت اول: ان کے ساتھ ایک یا کئی بیٹی بیٹے ہوں تو اس حالت میں سب عصبہ ہوں گے، ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، اور پورا ترکہ انہی کا ہوگا۔ مورث کے ورثہ میں ذوی القربی نہ ہوں، ورنج ذوی القربی ہوں تو ان کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا ہے۔

حالت دوم: میت کی ۱۰ یا ۱۰۰ بیٹیاں ہوں، ورنج کے ساتھ میت کا میراث نہیں تو اس حالت میں ان کے سے ترکہ کا دو تہائی ہوگا، جو ان کے درمیان برابر حصہ ہوگا۔

بیٹیوں کا حق ثلثین (دو تہائی) ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت سعد بن رقی کی شہادت ہوئی (۲) انہوں نے ۱۰ بیٹیاں اور ایک بیوی چھوڑی، ان کے بھائی نے سارا مال لے لیا، تو ان کی بیوی نے رسول اکرم ﷺ کے پاس آکر عرض کیا: سعد آپ ﷺ کے ساتھ جنگ میں شہید ہو گئے، انہوں نے ۱۰ بیٹیاں چھوڑی ہیں، ان لڑکیوں کے پتہ نے سارا مال لے لیا، مال ہی عورتوں کے نکاح میں کٹش کا باعث ہے، ایک دوسری روایت ہے: ان کا نکاح اس بقت ہوگا جب ان کے پاس مال ہو، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَمْ يَسِرْ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَلِكْ شَيْئًا" (اس بات کوئی

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

(۲) غزوہ احد میں شہید ہوئے، قرغی کی روایت میں اس طرح ہے: یہ روایت احمد، ابودود اور ابن ماجہ کے یہاں بھی ہے، دیکھئے تحت لاجو ۶/۲۱۷۔ ۲۱۸ طبع اجمال۔

حدائی حکم نازل نہیں ہو۔ پھر آپ ﷺ پر زہل و جی کے آثار ظاہر ہوئے، جب اس کے آثار تم ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَقُولُوا مَا لَكُمْ لَقَدْ آمَنَ اللَّهُ بِكُمْ مَا لَكُمْ مَا لَكُمْ مَا لَكُمْ" (سعد کا بل روک لو، اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم نازل کر دیا، اگر اس کو میرے لئے پہلے بیان کر دیا ہوتا تو میں تم سے دُور رہتا)۔ اور آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "لَلَّوْجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ" پھر یہ آیت پڑھی "يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنْثَىٰ"۔ پھر آپ ﷺ نے سعد کے بھائی کو ایسا، اور اس کو حکم دیا کہ: "وَمَنْ تَرَكَ" (وہابی) سعد کی بیٹیوں کو، (آحوں) ان کی بیوی کو دے دیکھ اور بقیہ مال اس کا ہے۔ "وَرَبَّاءُ يَأْتِيهِمْ" میں پہلی میراث ہے (۱)۔

اسی طرح فرمان باری "يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنْثَىٰ" سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ لڑکا و لڑکی کے ایک ساتھ ہونے کی کم سے کم شل یہ ہے کہ ایک جیٹا اور ایک جینی ہو، اور اس وقت جینے کے لئے بالاتفاق ٹینٹین (وہابی) ہے، اس اشارہ سے معلوم ہوا کہ دونوں کا حق فی الحکمہ ٹینٹین ہے، اور یہ اسی شل میں ہوگا جب تباہ دونوں ہوں (یعنی ۰۰ لڑکیوں ہوں) لہذا ان دونوں کی حالت کے بیان کی نہ مرت نہیں، ضرورت ۰۰ سے زائد کے حال کی تھی، اس وجہ سے آیت میں آیا

(۱) سعد بن مرثد کے قصہ میں یہ الفاظ ہمیں نہیں ملے، البتہ یوں الفاظ ہیں: "أَعْطَىٰ ابْنُ سَعْدٍ الْفَتَىٰ وَأَعْطَىٰ أَمَهُمَا الْفَتَىٰ وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ" یعنی "ابن سعد" (سعد کی دو بیٹیوں کو دہائی دے دو اور ان کی ماں کو ۲ حصوں حصہ دے دو اور جو بچے و بچہ دارے لئے ہے یعنی سعد کے بھائی کے لئے) اس کی روایت ترمذی (۲۶۷/۱) تحت الاحوال طبع انتقادی، ابو داؤد (۸۰۳۳) طبع المطبعة الانصاریہ (دہلی) اور حاکم (۳۳۳۳) طبع دارۃ المعارف (بغداد) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۲۳۳۳) طبع انتقادی میں اس پر مکتوب کیا ہے۔

ہے "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْفَتْمِ" (۱) اور زہد سے زہد عورتیں ہی ہوں (یعنی اگر اس کی جماعت ہوتو اس کی حد اوچھٹی بھی ہو ان کے لئے وہی (ٹینٹین) ہے جو بیٹیوں کے لئے ہے، اس سے زیادہ نہیں ہوگا۔ اور اس لئے کہ دونوں بیٹیوں کی تربت وہ بیٹیوں کے مقابلہ میں قوی تر ہے، وہ بیٹیوں کو ٹینٹین ملتا ہے لہذا وہ بیٹیاں بدرجہ اولیٰ ٹینٹین پائیں گی۔

نیز یہ کہ اگر ہمیں اپنے بھائی کے ساتھ ہوتو اس کے لئے ٹینٹ (تہائی) واجب ہے، لہذا اگر اس کے ساتھ دوسری بہن ہو تو بھی اس کے لئے ٹینٹ بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا، اور اسی طرح بیٹی کا معاملہ ہے کہ اپنی بہن کے ساتھ اس کے لئے اسی قدر واجب ہے جو اس کو اس وقت ملتا ہے جب وہ تنہا اپنے بھائی کے ساتھ ہو (یعنی ایک تہائی) اور مجموعہ (تہائی) ہے سب اندازہ اور عام صحابہ کا مذہب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ: "بیٹیوں اور ایک بیٹی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر ان دونوں کے ساتھ کوئی عصبہ نہ ہوتو ان کا حصہ نصف ہے۔"

ابن عباس کے مذہب کے لئے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْفَتْمِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِّمَّا تَرَكَ" (۱) کاٹ و احدة فلہا النصف" (۱) اور زہد سے زہد عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور

اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے) "تت" میں دو سے زائد بیٹیوں اور ایک بیٹی کے حکم کی صراحت ہے، اگر آپ وہ بیٹیوں کو ٹینٹین دے: یہ آیت کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا ایسی رہ گیا کہ ن

حالت اول: فرض کے طور پر نصف کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب دو تسا ہو اور اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا نہ ہو۔  
حالت دوم: فرض کے طور پر چوتیا یا ثلثین کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ دو ایک سے زائد ہوں اور اس کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا نہ ہو۔

حالت سوم: تھریب (عصبہ ہونے) کی جگہ پر ورثت ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ ایک پوتی کے ساتھ یا چند پوتوں کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا ہو جو ہو۔

۴۱- اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہ ہو جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی اولاد ہو جو وارثہ میں پوتی سے قریب تر ہو تو پوتی کے تین احوال یہ ہوتے ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر ثلثین یعنی متبانی حصوں کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے میت کی ورثت ہو، دو تہا ہو یا ایک سے زائد، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ بیٹی موجود ہو جس کا وارثہ پوتی سے اولیٰ ہو، خواہ بیٹی صلیبی ہو یا غیر صلیبی، بشرطیکہ پوتی کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا ہو تو پوتی عصبہ ہونے کی وجہ سے ورثت ہونی فرض کے طور پر نہیں۔

حالت دوم: یہ کہ بیٹیوں کا حصہ دینے کے بعد اس کے سے کچھ نہ بچے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی دو یا زیادہ صلیبی بیٹیاں یا ایسی پوتیاں موجود ہوں جن کے باپ کا وارثہ دوسری پوتی سے اولیٰ ہے، تو اس صورت میں، تھریب کے طور پر ورثت ہونی اگر اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا ہو، اگر نہ ہو تو اس کے سے کچھ نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ ہے کہ ایک پوتی یا بیٹی پوتیاں یا بیٹیوں کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے کی، اس لئے کہ اس کے والدین کی بیٹیوں کا

کو اس سے کم دیا جائے (۱)۔ یمن شریف رموی نے کہا ہے: اس سے ابن عباسؓ کا رجوع ثابت ہے، لہذا اس مسئلہ میں اجماع ہو گیا، چونکہ مختلف کے بعد جہاں حجت ہے۔ امامہ ششمی نے اجماع عقل کرتے ہوئے کہا ہے: ابن عباسؓ سے جو نقل آیا جاتا ہے وہ غلط ہے، اس سے ثابت نہیں (۲)۔

حالت سوم: فرض کے طور پر نصف کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ تنہا ہو، اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی بیٹی میت کا پناہیٹا نہ ہو، اس کی دلیل یہ آیت ہے "وَأَنَّ كُنُفًا وَاحِدَةً فَبهَا نَضُفُّ" (اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف (حصہ) ہے)۔

پوتوں کے حوالہ: (۳)

۴۰- پوتی: جس کی میت کی طرف نسبت بیٹے کے واسطے سے ہو چاہے اس پوتی کا باپ بیٹے سے بچہ نہ ہو، لہذا اس کے تحت بنت ابن (پوتی) بنت بن بن (پوتی) وغیرہ سب آئیں گی۔

میراث میں پوتی کے چھ حالات ہیں: تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی کوئی ایسی اولاد نہ ہو جس کا وارثہ پوتی سے قریب ہو، چاہے یہ اولاد مرد ہو یا موٹ، اور تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہیں ہوتی ہے۔

۱۔ پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہونے کے تین حالات یہ ہیں:

(۱) جامعہ الفقہاء علی المسراہید ص ۱۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الکرہی۔

(۲) ۵۱۱ لقاۃ ص ۵۲۸۔

(۳) المسراہید مع جامعہ الفقہاء ص ۱۰۶۔

حکم یک بیٹی کی طرح ہے، وہ بھی مسعوہ نے فرمایا: چند چڑیاں وہ بیٹیوں کے ساتھ رشتہ نہیں ہوں لی اگر ان کے ساتھ ایک پوتا ہو یا بی پوتے ہوں، بلکہ بقیہ مال پوتے کو ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اگر پوتوں کو دیا جائے تو بیٹیوں کا حق<sup>۱</sup> ٹھٹھن سے بڑھ جائے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ٹھٹھن سے زیادہ مقرر نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ٹھٹھن چھ بیٹیوں کے لئے فرض کے طور پر مقرر کیا ہے۔ اگر پوتوں کا استحقاق تحصیل کے طور پر ہے لہذا بیٹوں الگ الگ ہیں، ایک حق کو دوسرے میں نہیں مایا جائے گا، اس طرح ٹھٹھن سے زائد بھی نہیں ہو۔

حالت سوم: باکلیہ وارث نہ ہو، ایک ہو یا زائد، ان کے ساتھ عصبہ بنانے والا ہو یا نہ ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ بیٹا موجود ہو، یہ بیٹا جس کا رچا ہوا پوتی سے<sup>۲</sup> ہو۔ یہی حالات عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہاں تھے۔ دوسری حالت میں حضرت ابن مسعود اس سے مستثنیٰ ہیں (۱)۔

حقیقی بہنوں کے حوالہ:

۴۲۔ حقیقی بہنوں کے پانچ حوالے ہیں، ان میں سے بعض کتاب اللہ سے بعض سنت نبویہ سے اور بعض جماعت سے ثابت ہیں۔

حالت اول: ہم: بہن گرتی ہو اور وہ اس کو محبوب کرنے والا حقیقی بہن نہیں تو اس کے لئے نصف ہے، اگر ٹھٹھن دیا اس سے زیادہ بہنوں کے سے ہے جب کہ اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "يَسْتَفْرِكُ فَلِلَّهِ بِعِيْكُمْ فِي الْكَلَالَةِ، اِنْ اَمْرُوْهُمُكَ لَيْسَ لَهٗ وَلَدٌ وَلَهُ اُحْتُ فَلِهَا

نصف ما سرک وهو برثها اِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ، اِنْ كَانَا اُنْسِيْنَ فَلِلَّهِمَا الثَّلَاثُ مِمَّا تَرَكَ، وَاِنْ كَانُوْا اِخْوَةً وَحَالًا وَّ نِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَقِّ الْاُنْثِيَّيْنَ" (لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تمہیں (میراث) بھائی کے باب میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا اور وہ مرد وارث ہوگا اس (بہن کے کل ترکہ) کا اگر اس (بہن) کے اولاد نہ ہو اور وہ بیٹیاں ہوں تو ان دونوں کو ترکہ میں سے دو تہائی ملے گا اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

آیت میں "اُخت" سے مراد حقیقی یا باپ شریک نہیں ہیں، کیونکہ یہی تحصیل کے طور پر بعض حالات میں وارث ہوتی ہیں، جب کہ ماں شریک نہیں محض فرض کے طور پر وارث ہوتی ہیں، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے آغاز میں آیت بھائی میں ذکر کیا ہے، اسی طرح اس سورہ کی آخری آیت میں حقیقی اور باپ شریک دونوں کے حصہ کا ذکر ہے۔

اُختیں وہ عورتیں ہوں تو ان کو ٹھٹھن (دو تہائی) ملے گا، اس کی دلیل املا کے حصے کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے: "يُوصِيْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَقِّ الْاُنْثِيَّيْنَ فَاِنْ كُنَّ نِسَاءً هُوَ اُنْسِيْنَ فَلِلَّهِ ثُلَاثًا مِّمَّا تَرَكَ" (اللہ تمہیں بھائی اولاد کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر دو سے زائد عورتیں (بی) ہوں تو ان کے سے دو تہائی (حصہ) اس مال کا ہے جو وارث چھوڑ گیا ہے)۔

اس لئے کہ جب تین یا اس سے زائد بیٹیاں ٹھٹھن رشتہ ہوتی

حالت تنجیم: مخرم ہوا، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت وارث ہونے والی زینہ اولہ، چھوڑے ہوئے پ کو چھوڑے، اور دلا کے ساتھ اس کی وراثت کے بارے میں خداف و تمسیر ہے۔

باپ شریک بہنوں کے احوال:

۴۳- باپ شریک بہنوں کے ساتھ احوال ہیں:

۱- نصف: اکیلی کے لئے، اگر اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، یا باپ شریک بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا۔  
۲- اٹھین: دو یا زیادہ کے لئے، اگر اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو یا باپ شریک بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا۔ اس دو حالتوں کی دلیل آیت: سورہ نسا، کی آیت کلامہ ہے: "یستفتونک فی اللہ یفتنکم فی الکلالۃ"۔

۳- ایک یا زیادہ کے واسطے اٹھین کی تکمیل کے لئے چھ حصہ ہے۔ ہند ایک حقیقی بہن ساتھ میں ہو، کیونکہ ایک حقیقی بہن کا حصہ نصف ہے، اور اس کے ساتھ باپ شریک بہن کی ہے جیسے بیٹی کے ساتھ پوتی، لہذا اٹھین کی تکمیل کے لئے وہ سب لے گی۔ ہاں اگر اس حالت میں اس کے ساتھ باپ شریک بھائی موجود ہو تو وہ اس کو عصبہ بنا، گا، اور یہ چوتھی حالت ہے جو آگے آ رہی ہے، اور باپ شریک بھائی اور بہن ایک ساتھ ساتھ ہو جاتے ہیں اگر مقررہ حصے پورے ترک پر حاوی ہوں، اس لئے کہ بہنوں کا حصہ اٹھین ہے فرمان باری ہے: "فان کانا النسیں علیہما النشان مفاترک"۔

۴- باپ شریک بھائی کی وجہ سے تھریب (عصبہ بنا جانا)، اہل مرد کو عورت کے حصے کا دو گنا دیا جائے گا۔

۵- بیٹیوں یا پوتیوں کے ساتھ اگر چہ وہ نیچے کی ہوں، یا دونوں کے ساتھ عصبہ مع الغیر کی وجہ سے وراثت۔ اس حالت میں بیٹیوں

میں، جب کہ اس کا رشتہ میت سے زیادہ قریبی ہے، تو چند سنیں ہر وجہ والی اٹھین سے زیادہ نہیں ہیں، اور آیت میں وہ سے زیادہ بہنوں کے حصے کی صورت اس سے نہیں ہے کہ "اولاد کے حصے کے بارے میں وہ ہونے والی خصوصی میت اس کو بتاتی ہے۔

حالت سوم: حقیقی بہن یا حقیقی بہنوں کے ساتھ حقیقی بھائی بھائی کے سے اس کے ساتھ وہی فقرہ جس کے حصے کے بعد باقی ماہ دہلی ہوگا مرد کا حصہ، عورتوں کے برابر ہوگا کیونکہ اس بھائی کی وجہ سے وہ عصبہ ہوئی ہیں، اللہ کا پیغام یہی بتاتا ہے: "وان کماوا احوۃ رحالا وسماء فہندہ کما مثل حفظ الانبیس" (اور اگر (ارث) ہند بھائی بہن مرد عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔ بالکل وہی جواب کی رائے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن کی وجہ سے عصبہ دھیم ہو جاتی ہے، اگر اس کو عصبہ بنا لے، اور بھائی موجود نہ ہو، اور اس کے لئے بہن کے حصے کا دہنا ہوگا (۱)۔

حالت چہارم: حقیقی بہن یا حقیقی سنیں عصبہ مع الغیر ہوں، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب میت کی ایک یا اس سے زیادہ حقیقی سنیں موجود ہوں، اور ان کے ساتھ حقیقی بھائی نہ ہو، اور میت لے دلا، میں صرف ایک بڑی چھوڑی ہو تو، رٹ ہوئے والی لڑکی بنا دے۔ لے لے کی، اور ایک یا کئی حقیقی سنیں عصبہ ہوئے کے اعتبار سے باقی نہیں کی، کیونکہ فرماں باری ہے: "اجعلوا الاخوات مع البسات عصبۃ" (۲) (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بناؤ)۔ یہی عبداللہ بن مسعود کا فتویٰ ہے، اور نبیوں سے فرمایا یہی رسول اکرم ﷺ کا فیصلہ ہے (۳)۔

(۱) الدوسلی ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱



پوتوں کے حصے کے بعد بقیہ ترک عصبہ ہونے کی وجہ سے لے لی  
 ایک ہو یا زیادہ، اور اگر مقررہ حصے ترک پر حاوی ہوں تو ساتھ  
 ہو جائے گا اور اس کو کچھ نہیں ملے گا۔

۶۔ باپ شریک وہ حقیقی بہنوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے،  
 الایک اس کے ساتھ باپ شریک بھائی ہو تو وہ دونوں (باپ شریک  
 بہن اور بھائی) بقیہ مال عصبہ ہونے کی وجہ سے سب گئے، مگر کا حصہ  
 دیگر پوتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۷۔ باپ، بیٹے پوتے اور اس سے نیچے حقیقی بھائی اور حقیقی بہن  
 (جبکہ وہ بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ بن جائے) ان سب کی وجہ سے  
 باپ شریک بہن محبوب ہوتی ہے خود باپ شریک بہن کے ساتھ  
 اس کو عصبہ بنانے والا کوئی بھائی ہو یا نہ ہو کیونکہ اس حالت میں حقیقی  
 بہن عصبہ ہونے کے سلسلے میں حقیقی بھائی کی طرف میت سے زیادہ  
 قریب ہے (۱)۔

ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت:

۴۴۔ "والاؤام سے مراد: صرف ماں کی طرف سے میت کے بھائی  
 و بہنیں ہیں۔"

ماں کی "والاؤام ہمیشہ فرض کے طور پر ارث ہوتی ہے، تحصیل کی  
 وجہ سے ان کو وراثت نہیں ملتی، اگرچہ ان میں سے مد جو شخص بھائی  
 ہو، کیونکہ وہ عصبہ نہیں ہوتی، اس لئے کہ میت سے ان کی "بہنگی صرف  
 ماں کی ترہت سے ہے، "والاؤام نہ عصبہ یا بھیر ہوتے ہیں اور نہ عصبہ  
 مع بھیر، ان میں مذکور کو وراثت میراث میں ہر حال میں برابر ہوتے  
 ہیں، خود تہا ہوں، صرف مرد یا صرف عورتیں ہوں، یا دونوں ہوں،  
 اس لئے ان میں مذکور کو وراثت سے زیادہ نہیں ملتا۔

ان کے تین احوال ہیں:

حالت اول: ان میں سے کوئی اکیلا ہو تو اس کو سب (چھٹا  
 حصہ) ملے گا، مرد ہو یا عورت، اور یہ اس صورت میں ہے جب میت  
 کی "والاؤام میں کوئی وارث مذکور یا مؤنث موجود نہ ہو، یہ "پر کا مرد وارث  
 موجود نہ ہو مثلاً باپ "والاؤام اور اس سے "پر۔

حالت دوم: فرض کے طور پر اثمت ملے گا جبکہ ایک سے زائد  
 ہوں، خود صرف مرد ہوں یا صرف عورتیں ہوں یا دونوں ہوں، اور وہ  
 ان کے درمیان برابر تقسیم کر دیا جائے گا، اور یہ اس صورت میں ہے  
 جب میت کی "والاؤام میں کوئی وارث موجود نہ ہو، یہ "پر کا مرد وارث  
 موجود نہ ہو۔

حالت سوم: "والاؤام: بیٹے، پوتے اور اس سے نیچے، بیٹی،  
 پوتی اور اس سے نیچے، اور باپ "والاؤام اور اس سے اوپر، ان سب کی  
 وجہ سے محبوب ہو جاتے ہیں۔

ان مذکورہ مسائل کی دلیل فرمان باری ہے: "وَأَنَّ كُنَّ رَجُلًا  
 يُورَثُ كِلَا الْوَأَمْرَةِ وَالْأَخِ أَوْ أُمُّهُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا  
 الشُّلُسُ" (۱) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ  
 اصل ہوں نہ "والاؤام اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں  
 سے "ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ کیونکہ اس سے بلا حرج  
 "والاؤام مراد ہیں، اور اس پر حضرت عائشہ، حضرت سعد بن ابی وقاص کی  
 قرابت "ولہ اخ او احمہ" "والاؤام" ثابت کرتی ہے۔

"والاؤام کے مذکورہ اثمت میں مساوات ہے، نیز یہ کہ ان کا حصہ  
 اثمت سے زیادہ نہیں ہوگا، اس کی دلیل اللہ کا یہ فرمان ہے: "لَإِنْ  
 كَانُوا أَكْثَرًا فَلَهُمْ شُرُكَاؤُ فِي الثُّبْتِ" (اگر یہ لوگ  
 اس سے زائد ہوں تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔ اس سے

۱۔ "شرح الکبیر" ۵/۵۹۵، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸،

کہ شرکت کا مفہوم طاق کے وقت مساوات ہے، اور آیت میں ایک سے زائد کے حصے کو ٹھٹ میں محصور کیا گیا ہے۔

اور اس سے کہ "لا فائز میت کے ساتھ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں، لہذا اس میں ایک کے واسطے ماں کا کم از کم حصہ یعنی سدی مقرر کیا گیا، اور ایک سے زائد کے لئے ماں کا زیادہ سے زیادہ حصہ یعنی ٹھٹ مقرر کیا گیا۔ س کے واسطے اس سے زیادہ اس لئے مقرر نہیں کیا گیا تاکہ وابستہ ہونے والے حصہ جس کے واسطے سے وابستہ ہے اس سے زیادہ نہ ہو جائے، اور تقسیم و اشتقاق میں اہل اہل اہل کے مذکر و مؤنث کے درمیان مساوات اس لئے رکھی گئی ہے کہ مذکر کو مؤنث پر حصہ ہونے کے اعتبار سے ترجیح کی جاتی ہے، "ماں کی قربت میں یہ موجود نہیں، لہذا اس میں سے مذکر کو مؤنث پر تقسیم یا اشتقاق ہی میں ترجیح نہیں دی جائے گی۔"

عصبہ ہونے کی وجہ سے ورثت:

۴۵- لغت میں ہی شخص کا عصبہ اس کے بیٹے اور باپ کی طرف سے اس کے رشتہ دار ہیں، ان کو عصبہ اس لئے کہا گیا کہ (عصبہ کا معنی گھیرا ہے اور) یہ لوگ اس کو گھیرے ہوئے ہیں، باپ ایک طرف، بیٹا ایک طرف، چچا ایک طرف، "اور بھائی ایک طرف ہے (۲)۔

ایک فرزند کی طرف سے، مذکر مؤنث سب کو تعصبا عصبہ کہتے ہیں، اور مصدر کے سے مصوبت استعمال کرتے ہیں، "اور عورت کو عصبہ بنا دیتا ہے (۳)۔

۴۶- عصبہ عصبہ اصطلاح میں وہ شخص ہے جو تباہ و تارے مال

(۱) الفاری علی سر جہ ۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات، اہل الفاضل ۵۳، ۶۳، اشرح الکبیر ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱

وہاں کا وہ عقد تیج میں نہ ہو، اور زمین ان دونوں کی بیچ میں داخل نہیں ہوتی، الا یہ عقد میں زمین کی بیچ کی صورت نہ رہی جائے، اور پوتوں کو چاہے بیٹے کے ہوں باپ پر مقدم کیا گیا ہے، اس لئے کہ یہاں بھی انتہا ق کا سبب غوۃ ہے جو ابو ق پر مقدم ہے، اور باپ کا بعد سے اقرب ہونا ظاہر ہے، جیسے کہ بیٹے اور پوتے کے، زمین بیٹے کا اقرب ہونا ظاہر ہے، اور اگر ”جد“ سے باپ کا باپ مراد لیا جائے تو ماں کا باپ (ماما) اس سے خارج ہو جائے گا، اور ان سب کے بعد بیٹا، باپ (بھائیوں) پھر بھائیوں کے بیٹوں کو اسی طرح اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا، اور یہ (بھائیوں کو دادا سے مؤخر کرنا) عام ابو حنیفہ کے یہاں ہے، صاف نہیں کا اس میں اختلاف ہے، پھر دادا کے بیٹے، یعنی پتیا، پھر پتیا کے بیٹے اور اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا۔

صاحبین اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ جہات عصبہ چھ ہیں: غوۃ (بیٹا ہونا)، ابوۃ (باپ ہونا)، جد ابوۃ (جد ہونا)، بھائیوں کے ساتھ، بنو الاخوة (بھائیوں کی اولاد)، عمومۃ (پتیا ہونا)، ولاء (یعنی عصبہ سببی) اور عام ابو حنیفہ کے نزدیک جہات عصبہ صرف پانچ تھیں:

۱۔ ابوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ غوۃ، ۴۔ عمومۃ، ۵۔ ولاء، ۶۔ جد اور چھ۔ پتیا ہو، ابوۃ میں داخل ہے، اسی طرح بنو الاخوة، اور چھ بیٹے کے ہوں محض ذکر ہیئت کی وجہ سے، غوۃ میں داخل ہیں۔

مالکہ و ثانیہ کے یہاں جہات عصبہ سات ہیں: ۱۔ ابوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ جد، ۴۔ مع الاخوة، ۵۔ بنو الاخوة، ۶۔ عمومۃ، ۷۔ ولاء، ۸۔ ہیئت المال (۱)۔

مذکورہ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ اگر اکیلا ہو، تو وہی جہت

(۱) اسراہیہ ص ۱۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، ادب القاضی ص ۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات، لشرح الکبیر ص ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، التحدیث ص ۲۸۸۔

کا ابوۃ پر ترک کا مستحق ہے جبکہ وہی القرض میں سے کوئی نہ ہو، اگر کوئی ابوۃ اس کے حصے کے بعد باقی عصبہ کا ہوگا اور اگر کچھ نہ بچے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملے گا۔

اگر عصبہ متعدد ہوں اور اس کی جہات بھی متعدد ہوں تو جہت ابوۃ والے عصبہ کو مقدم کیا جائے گا جیسا کہ زررہ اور عصبہ متعدد ہوں لیکن ان کی جہت ایک ہو تو اس میں اقرب اور جد والے کو مقدم کیا جائے گا۔ چنانچہ بیٹے کو پوتے پر، اور باپ کو دادا پر مقدم کیا جائے گا، اور جد اول کے فرزند کو فرزند جیسے بیٹے کے ہوں، جد ثانی کے فرزند پر حوا جیسے دادا کے ہوں مقدم کیا جائے گا، اس سے کہ اس کا درجہ اقرب ہے۔

اگر جہت اور درجہ دونوں ایک ہوں تو قوی ترین جہت والے کو مقدم کیا جائے گا، یعنی جس کی جہت ابوین (ماں باپ) کی وجہ سے ہو، اس کو صرف باپ سے اقربیت والے عصبہ پر مقدم کیا جائے گا، جس حقیقی بھائی کو باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جائے گا، اور حقیقی بھائی کے بیٹے کو باپ شریک بھائی کے بیٹے پر مقدم کیا جائے گا، اور اسی طرح آئے۔

اگر مصبات متعدد ہوں لیکن جہت اور درجہ اور قوت اقربیت میں یکساں ہوں تو سب کے سب میراث کے مستحق ہوں گے، کیونکہ ان میں نہ کوئی فرق ہے، اور نہ ایک کو دوسرے پر ترجیح، یہی کی کوئی وجہ ہے، لہذا عصبہ ہونے میں سب برابر ہوں گے۔

### عصبہ بالغیر:

۴۹- یہ مدعو تھیں ہیں جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، عصبہ بالغیر چار عورتیں تھیں:

صلبی بیٹی، پوتی اور بیٹی نہ ہو، حقیقی بیٹی، اور باپ شریک نہیں کر

پر ترجیح یا دونوں میں مساوات لازم نہ آئے۔

### عصبہ مع الغیر :

۵۰- دو عورت جو دوسری عورت کے ساتھ عصبہ ہو جائے، اور یہ حقیقی یا باپ شریک نہیں ہوتی ہے جب کہ بیٹی کے ساتھ ہو، چاہے بیٹی صلیبی ہو یا پوتی۔ تاہم باپ شریک سے زیدہ اس سے کفر مات ہوئی ہے: "احعلوا الاحوات مع السات عصبۃ" (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بنادو) (۱)۔ اور اس دونوں ان طریقیں "بہنوں" اور "بیٹیوں" سے جنس مراو ہے، ایک ہو یا متعدد۔

عصبہ بالغیر اور عصبہ مع الغیر میں فرق یہ ہے کہ عصبہ بالغیر میں "نیمہ" عصبہ منقسم ہوتا ہے، جس کی وجہ سے مصوبت عورت کی طرف ترجیح ملتی ہے، جب کہ عصبہ مع الغیر میں کوئی عصبہ منقسم ہوتا ہی نہیں (۲)۔

عصبہ سبکی ہونے کی وجہ سے وراثت:

۵۱- باقیات ماء آراء کرتے والا خواہ مرد ہو یا عورت، اپنے آراء کر دو غلام کے سارے یا باقی مال کا وارث ہوگا اگر دونوں کا دین یک ہو، اور اگر دو غلام کا کوئی وارث نہ ہو یا ایسا وارث ہو جس کو کچھ حصہ وراثت ملے، اور اگر ان دونوں کا دین الگ الگ ہو تو جمہور کے نزدیک ان دونوں کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوں، ورنہ ناجد کے یہاں اصح یہ ہے کہ مسلمان اپنے آزاد کردہ کافر کا ملائکہ کی وجہ سے وارث ہوگا، اور اسی طرح اس کے برعکس (۳)۔

حقیقی بہن نہ ہو، یہ چار عورتیں اپنے مال میں بیویوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے درجے کے ہوں، "روپتیاں اپنے چاچا کے ان بیٹیوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے درجے کے ہوں، اسی طرح وہ پاپ بیویوں کے بیٹوں اور اپنے چچا کے پوتوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں۔ روپوتوں کو میراث میں اس کی ضرورت ہو۔ مالکین کی رائے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن "ان کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں، ورنہ عصبہ بالغیر ہوتی (۱)۔

یہی حنا بلکہ کے یہاں بھی ہے اگر اس کے ساتھ بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا دے۔

ن میں سے جن کو مقررہ حصہ نہ ملے ان کو ان کے بچے کے بیٹے کے بیٹے بھی عصبہ بنا دیتے ہیں۔

اس کی دلیل اللہ کا فرمان ہے "یوصیکم اللہ فی ولادکم لذلک مکر مثل حفظ الانثیین" (۲)۔ نیز اللہ کا فرمان ہے: "وان کانوا اخوة رجلاً ونساءً للذکر مثل حفظ الانثیین" (۳)۔ جس کے لئے مقررہ حصہ نہیں، اور اس کا بھائی عصبہ ہے، وہ اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ بنتی بنتی، یونکہ مردوں کی وجہ سے عورتوں کے عصبہ بننے کے بارے میں مردانہ جتنیوں کے بارے میں ہے: بیٹیاں بیٹیوں کی وجہ سے، "انہیں بیویوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، اور ان دونوں جتنیوں میں عورتیں وہی اقر بنیں (مقررہ حصے والی) ہیں، لہذا جن عورتوں کا مقررہ حصہ نہیں مثلاً بھائی کی بیٹی (بہنیت) اپنے بھائی کے ساتھ، اور پھوپھی چچا کے ساتھ، نفس من کو شامل نہیں ہے، اور بھائی اپنی بہن کو اکیلی ہونے کی حالت میں اس کے نفس سے عصبہ ہونے کی طرف متعلق کرتا ہے، تاکہ عورت کو مرد

(۱) المرقی ۱/۲۰۹، رد المحتار ۵/۵۹۳، الفیاض ۱/۹۰۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۱۰۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۷۶۔

(۱) بیحد سے فقرہ نمبر ۴۴ کے حاشیہ پر کثرت ہوئی ہے۔

(۲) اسراجید ص ۱۵۲، ۱۵۶، الفیاض ۱/۸۸، ۴، اشرح الکبیر

۴۴۳، الفیاض مع الشیخ ۱/۲۷۷۔

(۳) ختمی طرہ دولت ۲/۶۲۵۔

## ول الموالات:

۵۲- حنفیہ کے یہاں وراثت کا ایک سبب عقد موالات ہے، اس کا درجہ غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت کے بعد ہے، لہذا جس شخص کے ہاتھ پر کوئی مسلمان ہوا اور اس کے ساتھ موالات کا معاملہ اور معاہدہ قائم کیا، پھر مر گیا، اور اس کے مایہ و اس کا کوئی وارث نہیں تو اس کی میراث اس شخص کے لئے ہوتی جس کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا۔

یہی حضرت عمر بن مسعود، حسن بن علی، عیسیٰ بن ماریہ سے منقول ہے۔ اس کا استدلال اس فرمان الہی سے ہے: "وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُم بِغُيُوبِهِمْ" (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں سچے دل سے نہ آئے۔) اور مانع کی قرأت "عاقبت" ہے، لہذا آیت کا حکم ثابت ہے، اور وہ اپنے الفاظ کے تقاضے کے مطابق استعمال ہوگی یعنی رشتہ داروں کی عدم موجودگی میں یہ شخص کی میراث ثابت ہوگی۔

قرابت و روض کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت و بقاء کے بارے میں حدیث نبوی بھی موجود ہے، چنانچہ حمیم داری کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ایک شخص کسی مسلمان کے ہاتھ پر غلام لائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "هو اولی الناس بمعجاءه و معانہ" (وہ اس کی زندگی و موت میں دوسرے لوگوں کی نسبت اس سے زیادہ قریب اور اس کا زیادہ حقدار ہے)۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی میراث کا سب سے زیادہ حقدار ہو، کیونکہ موت کے بعد ان دونوں کے درمیان میراث کے مایہ و اس کی اور چیز میں باہمی تعلیق نہیں ہوگا۔

نام مالک، شافعی، احمد، ابن شبر، شری اور ابو حنیفہ مانتے ہیں:

اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے۔

یحییٰ بن حمید نے کہا ہے: اگر دو دشمنان اسلام کے علاقہ سے آ کر کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا مایہ و اس شخص کے واسطے ہوگی جس نے اس سے موالات کا تعلق قائم کیا تھا، اور اگر کوئی ذی کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا مایہ و عام مسلمانوں کے لئے ہوگا۔

مالکیہ اور اس کے موافقیین کا استدلال اس حدیث سے ہے: "إِذَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ" (۱) (وہ مخلص آزاد کرنے والے کے واسطے ہے)۔ اور اس لئے کہ وراثت کے اسباب رحم (قرابت)، نکاح اور مایہ و میں تصور ہیں، اور یہ صورت اس میں سے نہیں ہے، اور یہ آیت موارثت کی آیت سے منسوخ ہے، کیونکہ رشتہ داروں کے ساتھ اس کو وراثت سے کچھ نہیں ملتا، اور اللہ کا فرمان: "وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ" منسوخ ہے۔

حسن بصری نے فرمایا: اس کو آیت "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ" نے منسوخ کر دیا ہے، اور مجاہد نے کہا ہے: "فَأَتَوْهُم بِغُيُوبِهِمْ" کا مطلب یہ ہے کہ ان کو ولایت نصرت اور امداد میں سے ان کا حصہ دینا، لیکن یہ نصرت نہیں، کیونکہ وہی ولایت میں شریک نہیں ہوتا، لہذا اس اسلام لانے والے کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

## بیت المال:

۵۳- بیت المال ایسی جگہ ہے جس کی طرف ہر دو مال لوٹ کر آتا

(۱) حدیث: "إِذَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ" کی روایت بخاری (۳/۳۳۳) میں ملتی ہے۔ (۲) ابویں (۱۳۵/۲) طبع النسخی نے کیا ہے۔

(۲) المصنف: ۳۳۳-۳۳۴، نظام القرآن للجصاص ۱۸۶۲، طبع در کتاب، البیہ شرح فقہ ص ۵۹۳، شرح لکھن ۱۳۷۳، حاشیہ قلیونی و میر، ص ۳۸۱/۲ طبع المایہ۔

ہے جس کے حق وارسمعات ہوں، اور ان میں کوئی عین شخص اس کا مالک نہ ہو، مثلاً فی (۱)۔ شافعیہ اس کو ”جہت اسلام“ بھی کہتے ہیں (۲)۔

حنفیہ و شافعیہ کا مذہب، و مالکیہ کا یکہ قول (جو شافعیہ) یہ ہے کہ بیت المال وارث نہیں ہے، سارا ترک یا بقیہ ترک اس میں اس حیثیت سے لوٹ کر جاتا ہے کہ وہ یہاں ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، لہذا اس کو بیت المال لے لے گا حسیاً کہ ضائع شدہ مال جو کسی کی طبیعت میں نہیں ہوتا اس کو بیت المال لیتا ہے مثلاً اتقی، اور اس کو عوامی منافع میں خرچ کرے گا۔

ورثانہ میں مرنے والے کے حق نہیں کے ہم خیال ہیں۔

مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیت المال عصبہ ہے، اس کا درجہ معحق کے بعد ہے۔

مالکیہ کے یہاں بیت المال سے مراد اس کے وطن کا بیت المال ہے، اس کی وفات وطن میں ہو یا غیر وطن میں، اس کا مال اپنے وطن میں ہو یا دوسری جگہ، اور اگر اس کا کوئی وطن نہ ہو تو کہا گیا ہے کہ اس وطن کا اعتبار ہے جس وطن میں مال ہے، اور ایک قول کے مطابق اس وطن کا اعتبار ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہے۔ یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، اس لئے وہ ثابت النسب وارث کی طرح ہوا، یہی ن کے یہاں قول مشہور ہے، خو بیت المال منظم ہو یا غیر منظم۔

ایک قول یہ ہے کہ بیت المال ضائع شدہ اموال کو جمع کرنے والا ہوتا ہے، وارث نہیں ہوتا، اور یہ قول شافعیہ ہے، اور اس قول کی بنیاد پر انسان کے سے اپنے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے، جب کہ اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو، اسی طرح ہی وارث کا قرا بھی جائز ہے اگر

چہ اس کا کوئی وارث نہ ہو، برخلاف اس قول کے کہ بیت المال وارث ہے کہ اس قول کی بنیاد پر پورے مال کی وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی وارث کا قرا کرنا (۱)۔

شافعیہ اس مسئلہ میں مالکیہ کے ہم خیال ہیں کہ بیت المال کا درجہ عصبہ نسبی و نسبی کے بعد ہے، اور بیت المال پورے مال یا بقیہ مال کا وارث ہوتا ہے اگرچہ وہ غیر منظم ہو مثلاً اس وجہ سے کہ اس کا مدد و خام ہو یا اس کی ذمہ داری سنبھالنے کا مال نہ ہو اس سے کہ وارث جہت اسلام کی وجہ سے ہے، اور عام مسلمانوں کی طرف سے ظلم نہیں پایا گیا، لہذا ان کا حق امام کے خام ہونے کی وجہ سے بطل نہیں ہوگا، یہی اس کے یہاں اصل قول ہے۔

مفتاحین کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام مسلمان نہ ہو، یا اس میں امامت کی بعض شرط نہ ہوں، مثلاً امام خام ہو تو مال ذوی القروض کو لوٹا دیا جائے گا، اس لئے کہ ترک کا مصرف ذوی القروض اور بیت المال میں منحصر ہے، اور جب بیت المال کا ذوی القروض مستحقین ہیں۔

حجب:

۵۴- حجب بالغی معنی: رہنا ہے، اس کا باب ”قتل“ ہے، وراہی وجہ سے پردہ کو حجاب کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مشہد و رہنے سے رہتا ہے، اور اسی سے زبان کو ”حاجب“ کہا گیا ہے چونکہ وہ داخل ہونے سے روکتا ہے (۲)۔

صاحب مہجہ نے اس کی تعریف یہی ہے: کسی شخص کو اس کی میراث سے قلمی یا تہذیبی طور پر کسی دوسرے شخص کے پائے جانے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۱۶۳

(۲) المصباح۔

۱۔ الاحکام و مسائل لا یلیٰ علیہ ۲۳۵

۲۔ التہذیب و التہذیب لا یلیٰ علیہ ۲۳۵

کی وجہ سے روکنا۔ دوسرے مذاہب کی تعریحات اس سے خارج نہیں ہیں۔

حب مطلق و قسمیں ہیں:

کسی وصف کی وجہ سے حب، اس کو ملا ہوا فعل "مالع" سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً قاتل کو میراث سے روکنا اور کسی شخص کی وجہ سے حب مطلق بولنے سے یکسر "ہوتا ہے" اس کی قسمیں تینہ

حب حرام: ایک شخص دوسرے کو بالکل ساتھ رکھے، اس پر

حب چہرہ دار: بولتا تھا نہیں "تا جو یہ ہیں: ابون (ماں باپ)۔

رحیمین (شور و پیوی) "لا" (میتا اور مٹی) اس کا ضابطہ یہ ہے کہ

یہ وارث ہے جو ہر میت سے وارث ہو، البتہ اس سے معتق مستثنیٰ ہے۔

حب نقصان: ہر حصہ رک کر چھوٹا حصہ دینا، اور یہ پانچ درجات

کے سے ہے، رحیمین، کیونکہ شور کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع

(چوتھائی) ہو جاتا ہے، اور پیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر ثمن

("ٹھوٹا") ہو جاتا ہے، "لا" یا بیٹے کی "لا" ہو جو، ہر ماں کا حصہ

"لا" یا بیٹے کی "لا" ہو، لیکن بھائیوں کی وجہ سے، تہائی سے کم ہو کر

سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، چوتی کا حصہ صلیبی بیٹی کے ساتھ نصف

سے کم ہو کر اٹھائی (تہائی) کی تکمیل کے لئے سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے،

اور باپ شریک بہن حقیقی بہن کے حصہ کو نصف سے کم کر کے سدس (چھ حصہ) کر دیتی ہے۔

جو شخص کسی وصف مالع کی وجہ سے میراث سے محروم کر دیا گیا ہو وہ

دوسرے کو محبوب نہیں کرتا، نہ مکمل طور پر "نہ جزئی طور پر، یہ جمہور

فقہاء کے یہاں ہے، جن میں سے بعض بھی ہیں، اس لئے کہ اس کا

وجود عدم کی طرح ہے۔

اسر جہم ۱۷۷

اولاد: کفار بھائیوں، غلام بھائیوں اور قاتل بھائیوں کی وجہ

سے نہیں۔ اور ماں کے حب نقصان (یعنی زائد حصہ سے کم حصہ

کرنے) کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما اختلاف

ہے۔ ان تینوں مسائل میں ان کے ہم خیال داؤد ظاہری ہیں، اور

خاص طور پر قاتل کے مسئلہ میں حسن بصری، حسین بن صالح، اور ابن

ابریطہ کی ان کے تابع ہیں۔

لحد اثر میت کا کافر بیٹا، بیوی اور حقیقی بھائی ہو تو بیوی کو چوتھائی

اور بیٹہ حقیقی بھائی کے واسطے ہوگا اس پر شریعت کا اتفاق ہے۔

جس کا حب حرام (مکمل تحریمی) ہو چکا ہو وہ دوسرے کا

ساواکات حب نقصان کرتا ہے، لحد اثر میت کی ماں باپ اور بھائی

ہوں تو بھائی اور چہ باپ کی وجہ سے محبوب ہوں گے لیکن ماں کے

حصہ کو سدس کر دیں گے۔

۵۵- قاتل نے جب کے کچھ حصہ ضائع کیے ہیں:

اہل: جس کا تعلق میت سے کسی وارث کے واسطے سے ہو اس

وارث کی موجودگی میں اس کا حب حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ جب ایسا

شخص موجود ہو اور اس کی وجہ سے میت سے بہت سے وارثوں

جمع ہوں تو وہ وارث اس کی بہت میراث کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ

میت سے دور یا اقرب ہے، اس لئے کہ بعد کا تعلق میت سے

اقرب کے واسطے سے اس کے تمام مقام ہونے کی وجہ سے

ہے، اور جب اصل موجود ہو تو اس کا بدل مستحق نہیں ہوتا۔

یہ قاعدہ مصبات پر بلا استثناء جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ داد کو

محبوب (محرم) کر دیتا ہے، اور حقیقی بھائی اپنے بیٹے کو محبوب کر دیتا

ہے، اور اسی طرح دوسرے مصبات کا معاملہ ہے۔

یہ قاعدہ بہت سے دوسری ائمہ میں پر بھی جاری ہوتا ہے، چنانچہ

باپ داد کو اس کے مترادف سے محبوب کر دیتا ہے، اور ماں مانی کو

عول:

۵۶- عول کا ایک لغوی معنی: زیادتی ہے، عالت الفریصة فی الحساب: یعنی حساب میں مقررہ حصہ بڑھ گیا، اس کا فعل ماضی عال، اور تمارن: یعول، اور قیل آتا ہے۔

۵۷- اور اصطلاح میں: عول اصحاب فرض (جن لوگوں کے حصے مقرر ہیں) کے حصوں میں ”واحد صحیح“ سے ”کسور“ کو بڑھا کر اضافہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور (اس کے نتیجے میں) اس زیادتی کے تناسب سے ترک میں ورثہ کے حصے کم ہو جاتے ہیں، مثلاً کوئی عورت شوہر، ماں، اور ایک حقیقی بہن چھوڑ کر مرے تو شوہر کے لئے فرض کے طور پر نصف، ماں کے لئے فرض کے طور پر ثلث، اور حقیقی بہن کے لئے فرض کے طور پر ثلث ہوگا، تو اس حالت میں فرض (حصے) اس حد حد سے بڑھ گئے جس کی طرف ترک (اولاد و اصلاً) تقسیم ہوتا ہے، جس کی ”واحد صحیح“ سے تعبیر کی جاتی ہے۔

یہی مسئلہ اسلام میں سب سے پہلا عول و الا مسئلہ بنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلا عول و الا مسئلہ یہ تھا: ایک عورت شوہر، ماں، بہن کو چھوڑ کر مرے، اور یہ (عالم مسئلہ) حضرت عمر کے عہد خلافت میں پیش آیا، انہوں نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا اور فرمایاں: بخدا تجھے سمجھ میں نہیں آتا کہ اللہ نے کس کو مقدم اور کس کو موثر یا ہے؟ اگر میں شوہر کو اس کا پورا حق دے دوں تو دو بہنوں کے لئے اس کا حق باقی نہیں رہے گا، اگر ماں، بہنوں کو ان کا پورا حق دے دوں تو شوہر کا حق باقی نہیں رہتا تو مشہور روایت کے مطابق حضرت عباس بن عبدالمطلب نے یا دوسری روایات کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب یا حضرت زید بن ثابت نے عول کا مشورہ دیا۔

محبوب رویتی ہے، اور وہی اقرض کے بعض حالات پر یہ قاعدہ جاری نہیں ہوتا، مثلاً: ولادہ نام (ماں ٹریک بھائی بہن) بہت ماں کے، اس سے کہ وہ ماں کی موجودگی میں بھی وارث ہوتے ہیں، البتہ اگر ولادہ نام چند ہوں تو ماں کا جب نقصان رہتے ہیں، اور ولادہ نام کو باپ اور ”محبوب“ رہتے ہیں، حالانکہ ولادہ نام ان دونوں کے وٹے سے میت سے وٹہ نہیں ہوتے اس لئے کہ انہیں نے ان کی میراث میں یہ قید لگائی ہے کہ میت نکال ہو یعنی اس کے ولادہ اور ولادہ نہ ہوں۔

وہم: اقرب (قریب والا) العہد (وہ، لے) کو محبوب کرنا یا بگڑاں کا استحقاق پہنچانے کا نصف ہونے کی وجہ سے ہو، یہ قاعدہ پہلے قاعدہ سے زیادہ عام ہے، کیونکہ اس کے تحت وہ عہد بھی آتا ہے جو اپنے سے قریب کے وٹہ سے میت سے وٹہ نہ ہو، اور وہ بھی جو اس کے وٹہ سے وٹہ نہ ہو، مثلاً: بیٹا چاہے کو محبوب کرنا ہے اگرچہ اس کا باپ نہ ہو، و بیٹی یا پوتی کو فرض کے طور پر استحقاق سے محبوب (محرم) کر دیتی ہیں، بھائی چچا کو محبوب کرنا ہے اگرچہ چچا بھائی کے وٹہ سے میت سے وٹہ نہیں ہے، جدہ اقرب (قریب والی) جدہ (جد و جدہ) (والی) کو محبوب کر دیتی ہے اگرچہ جدہ اقرب کے وٹہ سے میت سے وٹہ نہ ہو، یہ ضابطہ مصداق وہی اقرض و ولوں میں جاری ہوتا ہے۔

سہم: ربا، دقویٰ تر بہت والا ضعیف تر بہت والے کو محبوب کر دیتا ہے، چنانچہ حقیقی بھائی باپ شریک بھائی کو محبوب کر دیتا ہے، باپ شریک بہن کو حقیقی بہن کی موجودگی میں نصف نہیں ملتا، جیسا کہ ان تمام حوالوں میں ہے جن کا درجہ ایک ہو لیکن قوت قریب بہت مختلف ہو، اور اگر درجہ ایک ہو تو محجب میں قریب درجہ کا شمار ہوگا (۱)۔

(۱) تفسیر بیہ من، ۱۷۱، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱



مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے فرمایا: میرا ہوشن آتا ہے اگر ایک شخص مر جائے اس کا ترک چھوہرام ہو، اس کے ذمہ بی کے تیں درہم ہوں اور دوسرے کے اس کے ذمہ چارہرام ہوں تو آپ یا کریں گے؟ یہی تو کہ پورے مال کو سات حصوں میں تقسیم کریں گے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہاں، حضرت عباسؓ نے فرمایا: یہاں بھی یہی ہے تو حضرت عمرؓ نے غول کا فیصلہ فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے خود ان کا قول مروی ہے کہ کفر انض میں "عوں" کا غائب سے پہلے حضرت عمرؓ نے اس وقت یا سب کے سے حصوں کی تقسیم ہوا ہوئی، بعض مقررہ حصے، دوسرے حصوں سے نکلنے گئے تو انہوں نے فرمایا: بھوک میں نہیں آتا کہ تم میں سے اس کو اللہ نے مقدم اور اس کو موثر کیا ہے؟ وہ بے محتاط انسان تھے، انہوں نے فرمایا: میرے سامنے یہی راستہ ہے کہ حصوں کے اعتبار سے ترک تمہارے درمیان تقسیم کروں، "فریضہ کی جو ریائی ہوئی ہے اس کو ہر حقدار پر ذیل دوں، اس فیصلہ کی کسی نے مخالفت نہیں کی، یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ کا دور خلافت آیا، تو ان عباسؓ سے اپنے خاندان کا اظہار ان الفاظ میں کیا کہ اللہ نے جس کو مقدم کیا ہے اس کو مقدم، "اللہ نے جس کو موثر کیا ہے اس کو موثر کر دیتے تو فریضہ میں کبھی غول (ریائی) نہ ہوتا۔ ان سے عرض یا کیا کہ اللہ سے کس کو مقدم، اور کس کو موثر کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: اللہ سے، شوہر، بیوی، ماں، اور جدہ کو مقدم کیا، "رمثیوں، چیتوں، جیتی بنوں، "ربا پٹر ایک بنوں کو موثر کیا ہے۔

ایک دوسری روایت میں حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: جس کو اللہ نے ایک فرض سے دوسرے فرض میں اتارا ہے، وہی کو اللہ نے مقدم کیا ہے، اور جس کو اللہ نے فرض سے اتار کر بغیر فرض کے دیا ہو وہی کو موثر کیا ہے۔

حاکمین غول کی دلیل یہ ہے کہ مرنا، سبب اشتقاق میں برآمد ہیں، جس کا تعلق یہ ہے کہ اشتقاق میں بھی برآمد ہوں لہذا اس میں سے ہر ایک اپنا پورا حق لے گا، محل میں گنجائش ہو، اگر ترنگی ہو تو فرض خواہوں کی طرح ترک سے ہٹا پنا حصہ لیں گے، یہی بھی وراثت کے حق کو مانتا سارا درست نہیں ہے، کیونکہ وہ پے سے کا مستحق فرض ثابت کی وجہ سے ہے، یہی امر درہم کے لئے ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی دلیل یہ ہے کہ اموال میں حقوق برآمد نہیں ہیں، لہذا اس اموال سے ایسے حق کا تعلق ہو، جو اموال سے پورا نہ ہو، تو قوی کو مقدم کیا جائے گا، چنانچہ میت کے ترک میں: تینہ، دین (فرض)، وصیت، اور میراث مقدم ہیں۔

۱۔ جب فرض زیادہ ہوں اور ترک کم ہو تو قوی ترین فرض کو مقدم کیا جائے گا، اور بلاشبہ جس کو ایک مقررہ فرض سے منتقل کر کے دوسرے فرض (حصے) میں لے جایا جائے وہ ہر اعتبار سے ذی فرض (حصہ حق) ہے، لہذا دوسرے حصے اس شخص کے زیادہ قوی ہوگا جس کو ایک مقررہ حصے سے منتقل کر کے غیر مقررہ حصے میں لے جایا جائے، کہ یہ ایک اعتبار سے ذی فرض "دوسرے اعتبار سے عصبہ ہے، لہذا اس کے حصے میں کمی کرنا، یا اس کو بالکل محروم کرنا، ناجائز ہے، کیونکہ وہی اقرض، مصبات پر مقدم ہوتے ہیں۔

۵۸- استقراء سے یہ بات ثابت ہے کہ غول ہونے والے اصولی مسائل یہ ہیں، جس کی اصل: چھ بارہ، اور چوبیس ہو۔

۵۹- جس مسئلہ کی اصل چھ ہو اس کا غول: سات، آٹھ، نو، اور دس تک آتا ہے۔

پہلی دلیل: شوہر، "رمثی بنیں کہ شوہر کو نصف (میں حصے) اور

(۱) اسراجیہ ص ۱۹۵-۱۹۶، لکھنؤ ۱۹۶۶ء، ص ۶۳، ۶۴، ص ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲،

لے ٹئین (دو تہائی) آٹھ حصے اور ماں شریک بھی یوں کے لئے ٹمٹ (تہائی) چار حصے ہیں۔ جن کا مجموعہ سترہ ہے۔

۶۱- اگر اصل مسئلہ چوبیس سے ہو تو اس کا عول صرف ستائیس بنتا ہے، مثلاً بیوی، دو بیٹیاں، ماں، باپ - بیوی کے لئے ٹمٹ (آٹھواں) تین حصے، دو بیٹیوں کے لئے ٹئین (دو تہائی) سوڑ حصے، اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے سدس (چھٹا) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ ستائیس ہے۔

۶۲- جن مذکورہ اصول مسائل کے حدود اور اصول مسائل میں عول نہیں ہوتا، اور اس طرح کے اصول مسائل یہ ہیں: "دو، تین، چار، آٹھ،" میں عول نہیں، اس لئے کہ مسئلہ دو سے کسی وقت ہوتا ہے جب اس میں نصف ہوں، مثلاً شوہر، اور حقیقی بہن، یا ایک نصف، اور باقیہ دو، مثلاً شوہر، اور حقیقی بھائی۔

اسی طرح تین میں عول نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ٹمٹ (تہائی) اور باقیہ ہے، مثلاً ماں، اور حقیقی بھائی یا دو ٹمٹ (تہائی) اور باقیہ ہے، مثلاً دو بیٹیاں، اور باپ شریک بھائی، یا دو ٹمٹ اور ٹئین ہے، مثلاً ماں شریک، دو بیٹیاں، اور حقیقی سنیس۔

چار میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو رباع (چوتھائی) اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، اور بیٹا، یا رباع، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور ایک حقیقی بھائی، یا رباع، اور باقیہ کا ٹمٹ ہے، مثلاً بیوی، اور والدین۔

آٹھ میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ثمن (آٹھواں) اور باقیہ ہے، مثلاً بیوی اور بیٹا، یا ثمن، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور حقیقی بھائی (۱)۔

دوہوں بہنوں کو ٹئین (چار حصے) ملیں گے، جن کا مجموعہ سات ہے۔

ٹمٹ کی طرف عول کی مثال: شوہر باپ شریک دو بیٹیاں اور ماں، شوہر کو نصف (تین حصے) دو بہنوں کو ٹئین (چار حصے) اور ماں کو سدس (ایک حصہ) ملے گا جن کا مجموعہ آٹھ ہے۔

نو کی طرف عول کی مثال: شوہر، دو حقیقی بہنیں، ماں شریک دو بھائی، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہنوں کے لئے ٹئین (چار حصے)، ماں شریک بھی یوں کے لئے ٹمٹ (دو حصے) ہیں جن کا مجموعہ نو ہے۔

اس کی طرف عول کی مثال: شوہر، ایک حقیقی بہن، ایک باپ شریک بہن، ماں شریک دو بھائی اور ماں، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہن کے لئے نصف (تین حصے)، باپ شریک بہن کے لئے سدس (ایک حصہ) اور ماں شریک دو بھی یوں کے لئے ٹمٹ (دو تہائی) اور ماں کے لئے سدس (ایک حصہ) ہے، جن کا مجموعہ اس ہے۔

۶۰- اگر اصل مسئلہ بارہ سے ہو تو اس کا عول کبھی تیرہ آتا ہے، مثلاً: بیوی، ماں، باپ شریک بہن، بیوی کے لئے رباع (چوتھائی) ماں کے لئے ٹمٹ (تہائی) باپ شریک بہن کے لئے نصف ہے، تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، بیوی کے لئے تین حصے، بہن کے لئے چھ حصے، اور ماں کے لئے چار حصے ہیں۔

بارہ کا عول کبھی پندرہ آتا ہے، مثلاً: شوہر، دو بیٹیاں، ماں، باپ، شوہر کے لئے رباع (تین حصے) بیٹیوں کے لئے آٹھ حصے، اور ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے دو حصے ہیں، جن کا مجموعہ پندرہ ہے۔ اس کا عول سترہ بھی آتا ہے، مثلاً شوہر، ماں، باپ شریک دو بیٹیاں، اور ماں شریک دو بھائی، بیوی کے لئے رباع (چوتھائی) تین حصے، ماں کے لئے سدس (چھٹا) دو حصے، باپ شریک بہنوں کے

رد کی وجہ سے وراثت:

۶۳- ”رد“ کا ایک لغوی معنی لوٹنا ہے، کہا جاتا ہے: ”ت: یعنی لوٹا دیا، وراثت سے ماخوذ ہے:“ ردوب علیہ المودیعۃ میں نے اس کو وریعت لوٹا دی۔ ”وددته الی منزلہ فارقتہ الیہ“ میں نے اس کو اس کے گھر کی طرف لوٹا دیا تو وہ اس کی طرف لوٹ گیا (۲)۔

اصطلاح میں رد: ”نسبی ذوی القربی کے مقررہ حصوں سے فاصلہ مل کر، ان میں سے ہر ایک کو اس کے حق کے قدر لوٹنا ہے، جب کہ کوئی دوسرا مستحق نہ ہو“ (۲)۔ رد کے ثبوت کے لئے ۶۰ روکا پیدا ہوا ہے:

۱۔ ہر ذی القربی، ترکہ کو حاکم ہی نہ ہوں، کیونکہ اگر فرض ترکہ کو حاکم ہی ہوتا تو کچھ ہرقی نہیں رہنے کا، جس کو لوٹایا جائے۔

۲۔ کوئی عصبہ نسبی، یہ سببی (حسب، انتاف) نہ پایا جائے۔  
۳۔ اگر کوئی عصبہ نسبی ہو، اگرچہ وہ ذوی القربی میں سے ہو یعنی باپ، دو، تو بقیہ مال فرض کے بعد، عصبہ ہونے کی بنیاد پر دے لے لے گا۔

۶۴- روکا معادہ صحابہ کے درمیان، مختلف فیہ ہے، اس مسئلہ میں ان کی دو جماعتیں تھیں ہر جماعت کے ساتھ کچھ تابعین اور انہر مجتہدین ہیں۔

۶۵- چنانچہ صحابہ کی ایک جماعت ذوی القربی پر رد کی قائل ہے، ورنہ کے ہم خیال امام ابوحنفیہ، اور زیادہ مشہور روایت کے مطابق امام احمد ہیں، لیکن کن لوگوں پر رد ہوگا یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذوی القربی کے ساتھ کوئی عصبہ نسبی، یہ سببی نہ ہو تو ذوی القربی پر ان کے حصوں کے

قدر رد ہوگا، لیکن زوجین (شوہر و بیوی) پر رد نہیں ہوگا، یہی رائے خلیفہ کی ہے، اور متاخرین کے یہاں صحیح یہی ہے۔

حضرت عثمان کی رائے یہ ہے کہ زوجین پر بھی رد ہوگا اور یہی جامع بن عبد اللہ کا قول ہے، زوجین پر رد کی دلیل حضرت عثمان نے یہ دی ہے: ”الغرم بالغرم“ (اتفاق تاواں کے بدلہ ہوتا ہے)، اور جب زوجین کا حصہ مول کی وجہ سے کم ہوتا ہے تو رد کی وجہ سے زیادہ ہوا ضروری ہے۔

عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: ذوی القربی پر رد ہوگا، چھ اس سے مستثنیٰ ہیں: شوہر، بیوی، پوتی، بھیلی بیٹی کے ساتھ، باپ، شریک بہن، حقیقی بہن کے ساتھ، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، دادی یا مائی کی حصے والے کے ساتھ، خواہ کوئی ہو، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف زوجین، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، اور دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ تین ذوی القربی کے علاوہ سب ذوی القربی پر رد ہوگا، وہ تین یہ ہیں: زوجین، اور جد (۱)۔

متاخرین فقہاء شافعیہ (جو چوتھی صدی کے بعد کے ہیں) کا اتفاق ہے کہ ذوی القربی پر رد ہوگا، اور ذوی الارحام کو اس وقت وارث بنایا جائے گا جبکہ بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام علی نہ ہو، یا امام ہو لیکن اس میں بعض شرائط امامت موجود نہ ہوں، اور بعض نے کہا: اگر امام میں بعض شرائط نہ ہوں، لیکن اس میں عدالت ہو، اور حقوق مستحقین تک پہنچائے، تو بیت المال کو منظم مانا جائے گا۔

(۱) السراجہ ص ۲۲۹، اصول طحاوی ۱۹۲، طبع دار المعرفۃ، بیروت ۱۹۶۶ء، جامعۃ الشریعہ ص ۲۸۸۔

(۲) انصباح ص ۱۵۵، رد مک  
(۳) الفتاویٰ علی السراجہ ص ۲۲۸۔

تاکمین رو کے دائل:

۶۶- زوجین کے ملے دوسرے لوگوں پر وہ کے تاکمین کے دلائل یہ ہیں:

ول:

فرمان باری ہے ”وَدُلُّوْا اِلَاحِدَهُم بِغَضَبِهِمْ ذُوْلَى بَعْضٍ فِیْ كِتَابِ اللّٰهِ“ (۱) (اور ان میں کے) قربت دار ایک دوسرے کے میراث کے زیادہ حق دار ہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کی میراث کے زیادہ مستحق ہیں، لہذا آیت سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کی وجہ سے ذوی الارحام پوری میراث کے مستحق ہیں، ”آیت میں یہ اس سے مراد تھا در طور پر پوری میراث ہے،“ بعض میراث میں ایسا خلاف ظاہر ہے، لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکتا ہے کہ آیت سے جو اولویت ترجیح مفہوم ہو رہی ہے اس کی تکمیل ہر ذی فرض کو اس قدر سے کر دیا جائے گی، اس سے کہ ذی فرض کو، یا ایک دوسری آیت (آیت نسأ) سے ثابت ہے، ”آیت نساء کو تائیس“ حکم حدیث کے انقاد پر محمول کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس کو آیت فرض (حصوں کے بیان پر مشتمل روایت) میں موجود حکم کی تاکید پر محمول کیا جائے، لہذا دونوں آیتوں کے حکم پر عمل واجب ہے، اور اسی وجہ سے زوجین پر نہیں ہوتا، کیونکہ ان دونوں کے حق میں رقم مقرر بہت ثابت نہیں۔

دوم:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لائے، حضرت سعد سے عرض کیا چوں کہ میرے مرشد میں صرف میری یک بیٹی ہے تو یا میں اپنے پرے مال کی جیت

(سورۃ نساء ۵۷)

کر دوں؟ یاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الثالث حیر، والثالث کثیر“ (تہاں بہتر ہے تہاں بہت ہے)۔ (۲) ظاہر ہے کہ حضرت سعد کا خیال تھا کہ بیٹی پرے مال کی وراثت ہوگی، لیکن حضور ﷺ نے اس پر غصہ نہیں فرمایا، ”اس کو تہاں سے زیادہ بہتر کرنے سے رہا، حالانکہ یک بیٹی کے مدد دہن کا کوئی وراثت نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مال کا قول درست ہے، یہ تکہ اس کی بیٹی، اپنے فرض جو کہ نصف ہے اس سے مدد کی را کے طور پر مستحق نہ ہوتی تو حضور ﷺ اس کے لئے نصف کی وصیت چاہتے رہتے۔

سوم:

حضور ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کو اپنے بیٹے کے پرے مال کا وارث بنایا، اور یہ رو کے طور پر ہی ہو سکتا ہے۔  
وانك بن ابي قحطبة کی حدیث میں فرمان باری ہے: ”تَعْرِزُ الْعِرَاقَ مِيرَاثَ لِقَبْطِهَا وَعَتَقَهَا وَالْأَبْنَاءُ الدِّي لَوْ عَتَتْ بِه“ (۳) (عورت اپنے لقیطہ (انجائے ہوئے لڑکے) عتیق (آزاد کردہ غلام) اور اس بیٹے کی میراث لیتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا لعان واقع ہو)۔

چہارم:

...بی انقرض اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں،

- (۱) حدیث ۴۸۱۳ غبر... کی روایت بخاری (طبع دہری ۶۳/۳، ۶۴/۳، ۶۵/۳، ۶۶/۳، ۶۷/۳، ۶۸/۳، ۶۹/۳، ۷۰/۳، ۷۱/۳، ۷۲/۳، ۷۳/۳، ۷۴/۳، ۷۵/۳، ۷۶/۳، ۷۷/۳، ۷۸/۳، ۷۹/۳، ۸۰/۳، ۸۱/۳، ۸۲/۳، ۸۳/۳، ۸۴/۳، ۸۵/۳، ۸۶/۳، ۸۷/۳، ۸۸/۳، ۸۹/۳، ۹۰/۳، ۹۱/۳، ۹۲/۳، ۹۳/۳، ۹۴/۳، ۹۵/۳، ۹۶/۳، ۹۷/۳، ۹۸/۳، ۹۹/۳، ۱۰۰/۳، ۱۰۱/۳، ۱۰۲/۳، ۱۰۳/۳، ۱۰۴/۳، ۱۰۵/۳، ۱۰۶/۳، ۱۰۷/۳، ۱۰۸/۳، ۱۰۹/۳، ۱۱۰/۳، ۱۱۱/۳، ۱۱۲/۳، ۱۱۳/۳، ۱۱۴/۳، ۱۱۵/۳، ۱۱۶/۳، ۱۱۷/۳، ۱۱۸/۳، ۱۱۹/۳، ۱۲۰/۳، ۱۲۱/۳، ۱۲۲/۳، ۱۲۳/۳، ۱۲۴/۳، ۱۲۵/۳، ۱۲۶/۳، ۱۲۷/۳، ۱۲۸/۳، ۱۲۹/۳، ۱۳۰/۳، ۱۳۱/۳، ۱۳۲/۳، ۱۳۳/۳، ۱۳۴/۳، ۱۳۵/۳، ۱۳۶/۳، ۱۳۷/۳، ۱۳۸/۳، ۱۳۹/۳، ۱۴۰/۳، ۱۴۱/۳، ۱۴۲/۳، ۱۴۳/۳، ۱۴۴/۳، ۱۴۵/۳، ۱۴۶/۳، ۱۴۷/۳، ۱۴۸/۳، ۱۴۹/۳، ۱۵۰/۳، ۱۵۱/۳، ۱۵۲/۳، ۱۵۳/۳، ۱۵۴/۳، ۱۵۵/۳، ۱۵۶/۳، ۱۵۷/۳، ۱۵۸/۳، ۱۵۹/۳، ۱۶۰/۳، ۱۶۱/۳، ۱۶۲/۳، ۱۶۳/۳، ۱۶۴/۳، ۱۶۵/۳، ۱۶۶/۳، ۱۶۷/۳، ۱۶۸/۳، ۱۶۹/۳، ۱۷۰/۳، ۱۷۱/۳، ۱۷۲/۳، ۱۷۳/۳، ۱۷۴/۳، ۱۷۵/۳، ۱۷۶/۳، ۱۷۷/۳، ۱۷۸/۳، ۱۷۹/۳، ۱۸۰/۳، ۱۸۱/۳، ۱۸۲/۳، ۱۸۳/۳، ۱۸۴/۳، ۱۸۵/۳، ۱۸۶/۳، ۱۸۷/۳، ۱۸۸/۳، ۱۸۹/۳، ۱۹۰/۳، ۱۹۱/۳، ۱۹۲/۳، ۱۹۳/۳، ۱۹۴/۳، ۱۹۵/۳، ۱۹۶/۳، ۱۹۷/۳، ۱۹۸/۳، ۱۹۹/۳، ۲۰۰/۳، ۲۰۱/۳، ۲۰۲/۳، ۲۰۳/۳، ۲۰۴/۳، ۲۰۵/۳، ۲۰۶/۳، ۲۰۷/۳، ۲۰۸/۳، ۲۰۹/۳، ۲۱۰/۳، ۲۱۱/۳، ۲۱۲/۳، ۲۱۳/۳، ۲۱۴/۳، ۲۱۵/۳، ۲۱۶/۳، ۲۱۷/۳، ۲۱۸/۳، ۲۱۹/۳، ۲۲۰/۳، ۲۲۱/۳، ۲۲۲/۳، ۲۲۳/۳، ۲۲۴/۳، ۲۲۵/۳، ۲۲۶/۳، ۲۲۷/۳، ۲۲۸/۳، ۲۲۹/۳، ۲۳۰/۳، ۲۳۱/۳، ۲۳۲/۳، ۲۳۳/۳، ۲۳۴/۳، ۲۳۵/۳، ۲۳۶/۳، ۲۳۷/۳، ۲۳۸/۳، ۲۳۹/۳، ۲۴۰/۳، ۲۴۱/۳، ۲۴۲/۳، ۲۴۳/۳، ۲۴۴/۳، ۲۴۵/۳، ۲۴۶/۳، ۲۴۷/۳، ۲۴۸/۳، ۲۴۹/۳، ۲۵۰/۳، ۲۵۱/۳، ۲۵۲/۳، ۲۵۳/۳، ۲۵۴/۳، ۲۵۵/۳، ۲۵۶/۳، ۲۵۷/۳، ۲۵۸/۳، ۲۵۹/۳، ۲۶۰/۳، ۲۶۱/۳، ۲۶۲/۳، ۲۶۳/۳، ۲۶۴/۳، ۲۶۵/۳، ۲۶۶/۳، ۲۶۷/۳، ۲۶۸/۳، ۲۶۹/۳، ۲۷۰/۳، ۲۷۱/۳، ۲۷۲/۳، ۲۷۳/۳، ۲۷۴/۳، ۲۷۵/۳، ۲۷۶/۳، ۲۷۷/۳، ۲۷۸/۳، ۲۷۹/۳، ۲۸۰/۳، ۲۸۱/۳، ۲۸۲/۳، ۲۸۳/۳، ۲۸۴/۳، ۲۸۵/۳، ۲۸۶/۳، ۲۸۷/۳، ۲۸۸/۳، ۲۸۹/۳، ۲۹۰/۳، ۲۹۱/۳، ۲۹۲/۳، ۲۹۳/۳، ۲۹۴/۳، ۲۹۵/۳، ۲۹۶/۳، ۲۹۷/۳، ۲۹۸/۳، ۲۹۹/۳، ۳۰۰/۳، ۳۰۱/۳، ۳۰۲/۳، ۳۰۳/۳، ۳۰۴/۳، ۳۰۵/۳، ۳۰۶/۳، ۳۰۷/۳، ۳۰۸/۳، ۳۰۹/۳، ۳۱۰/۳، ۳۱۱/۳، ۳۱۲/۳، ۳۱۳/۳، ۳۱۴/۳، ۳۱۵/۳، ۳۱۶/۳، ۳۱۷/۳، ۳۱۸/۳، ۳۱۹/۳، ۳۲۰/۳، ۳۲۱/۳، ۳۲۲/۳، ۳۲۳/۳، ۳۲۴/۳، ۳۲۵/۳، ۳۲۶/۳، ۳۲۷/۳، ۳۲۸/۳، ۳۲۹/۳، ۳۳۰/۳، ۳۳۱/۳، ۳۳۲/۳، ۳۳۳/۳، ۳۳۴/۳، ۳۳۵/۳، ۳۳۶/۳، ۳۳۷/۳، ۳۳۸/۳، ۳۳۹/۳، ۳۴۰/۳، ۳۴۱/۳، ۳۴۲/۳، ۳۴۳/۳، ۳۴۴/۳، ۳۴۵/۳، ۳۴۶/۳، ۳۴۷/۳، ۳۴۸/۳، ۳۴۹/۳، ۳۵۰/۳، ۳۵۱/۳، ۳۵۲/۳، ۳۵۳/۳، ۳۵۴/۳، ۳۵۵/۳، ۳۵۶/۳، ۳۵۷/۳، ۳۵۸/۳، ۳۵۹/۳، ۳۶۰/۳، ۳۶۱/۳، ۳۶۲/۳، ۳۶۳/۳، ۳۶۴/۳، ۳۶۵/۳، ۳۶۶/۳، ۳۶۷/۳، ۳۶۸/۳، ۳۶۹/۳، ۳۷۰/۳، ۳۷۱/۳، ۳۷۲/۳، ۳۷۳/۳، ۳۷۴/۳، ۳۷۵/۳، ۳۷۶/۳، ۳۷۷/۳، ۳۷۸/۳، ۳۷۹/۳، ۳۸۰/۳، ۳۸۱/۳، ۳۸۲/۳، ۳۸۳/۳، ۳۸۴/۳، ۳۸۵/۳، ۳۸۶/۳، ۳۸۷/۳، ۳۸۸/۳، ۳۸۹/۳، ۳۹۰/۳، ۳۹۱/۳، ۳۹۲/۳، ۳۹۳/۳، ۳۹۴/۳، ۳۹۵/۳، ۳۹۶/۳، ۳۹۷/۳، ۳۹۸/۳، ۳۹۹/۳، ۴۰۰/۳، ۴۰۱/۳، ۴۰۲/۳، ۴۰۳/۳، ۴۰۴/۳، ۴۰۵/۳، ۴۰۶/۳، ۴۰۷/۳، ۴۰۸/۳، ۴۰۹/۳، ۴۱۰/۳، ۴۱۱/۳، ۴۱۲/۳، ۴۱۳/۳، ۴۱۴/۳، ۴۱۵/۳، ۴۱۶/۳، ۴۱۷/۳، ۴۱۸/۳، ۴۱۹/۳، ۴۲۰/۳، ۴۲۱/۳، ۴۲۲/۳، ۴۲۳/۳، ۴۲۴/۳، ۴۲۵/۳، ۴۲۶/۳، ۴۲۷/۳، ۴۲۸/۳، ۴۲۹/۳، ۴۳۰/۳، ۴۳۱/۳، ۴۳۲/۳، ۴۳۳/۳، ۴۳۴/۳، ۴۳۵/۳، ۴۳۶/۳، ۴۳۷/۳، ۴۳۸/۳، ۴۳۹/۳، ۴۴۰/۳، ۴۴۱/۳، ۴۴۲/۳، ۴۴۳/۳، ۴۴۴/۳، ۴۴۵/۳، ۴۴۶/۳، ۴۴۷/۳، ۴۴۸/۳، ۴۴۹/۳، ۴۵۰/۳، ۴۵۱/۳، ۴۵۲/۳، ۴۵۳/۳، ۴۵۴/۳، ۴۵۵/۳، ۴۵۶/۳، ۴۵۷/۳، ۴۵۸/۳، ۴۵۹/۳، ۴۶۰/۳، ۴۶۱/۳، ۴۶۲/۳، ۴۶۳/۳، ۴۶۴/۳، ۴۶۵/۳، ۴۶۶/۳، ۴۶۷/۳، ۴۶۸/۳، ۴۶۹/۳، ۴۷۰/۳، ۴۷۱/۳، ۴۷۲/۳، ۴۷۳/۳، ۴۷۴/۳، ۴۷۵/۳، ۴۷۶/۳، ۴۷۷/۳، ۴۷۸/۳، ۴۷۹/۳، ۴۸۰/۳، ۴۸۱/۳، ۴۸۲/۳، ۴۸۳/۳، ۴۸۴/۳، ۴۸۵/۳، ۴۸۶/۳، ۴۸۷/۳، ۴۸۸/۳، ۴۸۹/۳، ۴۹۰/۳، ۴۹۱/۳، ۴۹۲/۳، ۴۹۳/۳، ۴۹۴/۳، ۴۹۵/۳، ۴۹۶/۳، ۴۹۷/۳، ۴۹۸/۳، ۴۹۹/۳، ۵۰۰/۳، ۵۰۱/۳، ۵۰۲/۳، ۵۰۳/۳، ۵۰۴/۳، ۵۰۵/۳، ۵۰۶/۳، ۵۰۷/۳، ۵۰۸/۳، ۵۰۹/۳، ۵۱۰/۳، ۵۱۱/۳، ۵۱۲/۳، ۵۱۳/۳، ۵۱۴/۳، ۵۱۵/۳، ۵۱۶/۳، ۵۱۷/۳، ۵۱۸/۳، ۵۱۹/۳، ۵۲۰/۳، ۵۲۱/۳، ۵۲۲/۳، ۵۲۳/۳، ۵۲۴/۳، ۵۲۵/۳، ۵۲۶/۳، ۵۲۷/۳، ۵۲۸/۳، ۵۲۹/۳، ۵۳۰/۳، ۵۳۱/۳، ۵۳۲/۳، ۵۳۳/۳، ۵۳۴/۳، ۵۳۵/۳، ۵۳۶/۳، ۵۳۷/۳، ۵۳۸/۳، ۵۳۹/۳، ۵۴۰/۳، ۵۴۱/۳، ۵۴۲/۳، ۵۴۳/۳، ۵۴۴/۳، ۵۴۵/۳، ۵۴۶/۳، ۵۴۷/۳، ۵۴۸/۳، ۵۴۹/۳، ۵۵۰/۳، ۵۵۱/۳، ۵۵۲/۳، ۵۵۳/۳، ۵۵۴/۳، ۵۵۵/۳، ۵۵۶/۳، ۵۵۷/۳، ۵۵۸/۳، ۵۵۹/۳، ۵۶۰/۳، ۵۶۱/۳، ۵۶۲/۳، ۵۶۳/۳، ۵۶۴/۳، ۵۶۵/۳، ۵۶۶/۳، ۵۶۷/۳، ۵۶۸/۳، ۵۶۹/۳، ۵۷۰/۳، ۵۷۱/۳، ۵۷۲/۳، ۵۷۳/۳، ۵۷۴/۳، ۵۷۵/۳، ۵۷۶/۳، ۵۷۷/۳، ۵۷۸/۳، ۵۷۹/۳، ۵۸۰/۳، ۵۸۱/۳، ۵۸۲/۳، ۵۸۳/۳، ۵۸۴/۳، ۵۸۵/۳، ۵۸۶/۳، ۵۸۷/۳، ۵۸۸/۳، ۵۸۹/۳، ۵۹۰/۳، ۵۹۱/۳، ۵۹۲/۳، ۵۹۳/۳، ۵۹۴/۳، ۵۹۵/۳، ۵۹۶/۳، ۵۹۷/۳، ۵۹۸/۳، ۵۹۹/۳، ۶۰۰/۳، ۶۰۱/۳، ۶۰۲/۳، ۶۰۳/۳، ۶۰۴/۳، ۶۰۵/۳، ۶۰۶/۳، ۶۰۷/۳، ۶۰۸/۳، ۶۰۹/۳، ۶۱۰/۳، ۶۱۱/۳، ۶۱۲/۳، ۶۱۳/۳، ۶۱۴/۳، ۶۱۵/۳، ۶۱۶/۳، ۶۱۷/۳، ۶۱۸/۳، ۶۱۹/۳، ۶۲۰/۳، ۶۲۱/۳، ۶۲۲/۳، ۶۲۳/۳، ۶۲۴/۳، ۶۲۵/۳، ۶۲۶/۳، ۶۲۷/۳، ۶۲۸/۳، ۶۲۹/۳، ۶۳۰/۳، ۶۳۱/۳، ۶۳۲/۳، ۶۳۳/۳، ۶۳۴/۳، ۶۳۵/۳، ۶۳۶/۳، ۶۳۷/۳، ۶۳۸/۳، ۶۳۹/۳، ۶۴۰/۳، ۶۴۱/۳، ۶۴۲/۳، ۶۴۳/۳، ۶۴۴/۳، ۶۴۵/۳، ۶۴۶/۳، ۶۴۷/۳، ۶۴۸/۳، ۶۴۹/۳، ۶۵۰/۳، ۶۵۱/۳، ۶۵۲/۳، ۶۵۳/۳، ۶۵۴/۳، ۶۵۵/۳، ۶۵۶/۳، ۶۵۷/۳، ۶۵۸/۳، ۶۵۹/۳، ۶۶۰/۳، ۶۶۱/۳، ۶۶۲/۳، ۶۶۳/۳، ۶۶۴/۳، ۶۶۵/۳، ۶۶۶/۳، ۶۶۷/۳، ۶۶۸/۳، ۶۶۹/۳، ۶۷۰/۳، ۶۷۱/۳، ۶۷۲/۳، ۶۷۳/۳، ۶۷۴/۳، ۶۷۵/۳، ۶۷۶/۳، ۶۷۷/۳، ۶۷۸/۳، ۶۷۹/۳، ۶۸۰/۳، ۶۸۱/۳، ۶۸۲/۳، ۶۸۳/۳، ۶۸۴/۳، ۶۸۵/۳، ۶۸۶/۳، ۶۸۷/۳، ۶۸۸/۳، ۶۸۹/۳، ۶۹۰/۳، ۶۹۱/۳، ۶۹۲/۳، ۶۹۳/۳، ۶۹۴/۳، ۶۹۵/۳، ۶۹۶/۳، ۶۹۷/۳، ۶۹۸/۳، ۶۹۹/۳، ۷۰۰/۳، ۷۰۱/۳، ۷۰۲/۳، ۷۰۳/۳، ۷۰۴/۳، ۷۰۵/۳، ۷۰۶/۳، ۷۰۷/۳، ۷۰۸/۳، ۷۰۹/۳، ۷۱۰/۳، ۷۱۱/۳، ۷۱۲/۳، ۷۱۳/۳، ۷۱۴/۳، ۷۱۵/۳، ۷۱۶/۳، ۷۱۷/۳، ۷۱۸/۳، ۷۱۹/۳، ۷۲۰/۳، ۷۲۱/۳، ۷۲۲/۳، ۷۲۳/۳، ۷۲۴/۳، ۷۲۵/۳، ۷۲۶/۳، ۷۲۷/۳، ۷۲۸/۳، ۷۲۹/۳، ۷۳۰/۳، ۷۳۱/۳، ۷۳۲/۳، ۷۳۳/۳، ۷۳۴/۳، ۷۳۵/۳، ۷۳۶/۳، ۷۳۷/۳، ۷۳۸/۳، ۷۳۹/۳، ۷۴۰/۳، ۷۴۱/۳، ۷۴۲/۳، ۷۴۳/۳، ۷۴۴/۳، ۷۴۵/۳، ۷۴۶/۳، ۷۴۷/۳، ۷۴۸/۳، ۷۴۹/۳، ۷۵۰/۳، ۷۵۱/۳، ۷۵۲/۳، ۷۵۳/۳، ۷۵۴/۳، ۷۵۵/۳، ۷۵۶/۳، ۷۵۷/۳، ۷۵۸/۳، ۷۵۹/۳، ۷۶۰/۳، ۷۶۱/۳، ۷۶۲/۳، ۷۶۳/۳، ۷۶۴/۳، ۷۶۵/۳، ۷۶۶/۳، ۷۶۷/۳، ۷۶۸/۳، ۷۶۹/۳، ۷۷۰/۳، ۷۷۱/۳، ۷۷۲/۳، ۷۷۳/۳، ۷۷۴/۳، ۷۷۵/۳، ۷۷۶/۳، ۷۷۷/۳، ۷۷۸/۳، ۷۷۹/۳، ۷۸۰/۳، ۷۸۱/۳، ۷۸۲/۳، ۷۸۳/۳، ۷۸۴/۳، ۷۸۵/۳، ۷۸۶/۳، ۷۸۷/۳، ۷۸۸/۳، ۷۸۹/۳، ۷۹۰/۳، ۷۹۱/۳، ۷۹۲/۳، ۷۹۳/۳، ۷۹۴/۳، ۷۹۵/۳، ۷۹۶/۳، ۷۹۷/۳، ۷۹۸/۳، ۷۹۹/۳، ۸۰۰/۳، ۸۰۱/۳، ۸۰۲/۳، ۸۰۳/۳، ۸۰۴/۳، ۸۰۵/۳، ۸۰۶/۳، ۸۰۷/۳، ۸۰۸/۳، ۸۰۹/۳، ۸۱۰/۳، ۸۱۱/۳، ۸۱۲/۳، ۸۱۳/۳، ۸۱۴/۳، ۸۱۵/۳، ۸۱۶/۳، ۸۱۷/۳، ۸۱۸/۳، ۸۱۹/۳، ۸۲۰/۳، ۸۲۱/۳، ۸۲۲/۳، ۸۲۳/۳، ۸۲۴/۳، ۸۲۵/۳، ۸۲۶/۳، ۸۲۷/۳، ۸۲۸/۳، ۸۲۹/۳، ۸۳۰/۳، ۸۳۱/۳، ۸۳۲/۳، ۸۳۳/۳، ۸۳۴/۳، ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۳، ۸۳۷/۳، ۸۳۸/۳، ۸۳۹/۳، ۸۴۰/۳، ۸۴۱/۳، ۸۴۲/۳، ۸۴۳/۳، ۸۴۴/۳، ۸۴۵/۳، ۸۴۶/۳، ۸۴۷/۳، ۸۴۸/۳، ۸۴۹/۳، ۸۵۰/۳، ۸۵۱/۳، ۸۵۲/۳، ۸۵۳/۳، ۸۵۴/۳، ۸۵۵/۳، ۸۵۶/۳، ۸۵۷/۳، ۸۵۸/۳، ۸۵۹/۳، ۸۶۰/۳، ۸۶۱/۳، ۸۶۲/۳، ۸۶۳/۳، ۸۶۴/۳، ۸۶۵/۳، ۸۶۶/۳، ۸۶۷/۳، ۸۶۸/۳، ۸۶۹/۳، ۸۷۰/۳، ۸۷۱/۳، ۸۷۲/۳، ۸۷۳/۳، ۸۷۴/۳، ۸۷۵/۳، ۸۷۶/۳، ۸۷۷/۳، ۸۷۸/۳، ۸۷۹/۳، ۸۸۰/۳، ۸۸۱/۳، ۸۸۲/۳، ۸۸۳/۳، ۸۸۴/۳، ۸۸۵/۳، ۸۸۶/۳، ۸۸۷/۳، ۸۸۸/۳، ۸۸۹/۳، ۸۹۰/۳، ۸۹۱/۳، ۸۹۲/۳، ۸۹۳/۳، ۸۹۴/۳، ۸۹۵/۳، ۸۹۶/۳، ۸۹۷/۳، ۸۹۸/۳، ۸۹۹/۳، ۹۰۰/۳، ۹۰۱/۳، ۹۰۲/۳، ۹۰۳/۳، ۹۰۴/۳، ۹۰۵/۳، ۹۰۶/۳، ۹۰۷/۳، ۹۰۸/۳، ۹۰۹/۳، ۹۱۰/۳، ۹۱۱/۳، ۹۱۲/۳، ۹۱۳/۳، ۹۱۴/۳، ۹۱۵/۳، ۹۱۶/۳، ۹۱۷/۳، ۹۱۸/۳، ۹۱۹/۳، ۹۲۰/۳، ۹۲۱/۳، ۹۲۲/۳، ۹۲۳/۳، ۹۲۴/۳، ۹۲۵/۳، ۹۲۶/۳، ۹۲۷/۳، ۹۲۸/۳، ۹۲۹/۳، ۹۳۰/۳، ۹۳۱/۳، ۹۳۲/۳، ۹۳۳/۳، ۹۳۴/۳، ۹۳۵/۳، ۹۳۶/۳، ۹۳۷/۳، ۹۳۸/۳، ۹۳۹/۳، ۹۴۰/۳، ۹۴۱/۳، ۹۴۲/۳، ۹۴۳/۳، ۹۴۴/۳، ۹۴۵/۳، ۹۴۶/۳، ۹۴۷/۳، ۹۴۸/۳، ۹۴۹/۳، ۹۵۰/۳، ۹۵۱/۳، ۹۵۲/۳، ۹۵۳/۳، ۹۵۴/۳، ۹۵۵/۳، ۹۵۶/۳، ۹۵۷/۳، ۹۵۸/۳، ۹۵۹/۳، ۹۶۰/۳، ۹۶۱/۳، ۹۶۲/۳، ۹۶۳/۳، ۹۶۴/۳، ۹۶۵/۳، ۹۶۶/۳، ۹۶۷/۳، ۹۶۸/۳، ۹۶۹/۳، ۹۷۰/۳، ۹۷۱/۳، ۹۷۲/۳، ۹۷۳/۳، ۹۷۴/۳، ۹۷۵/۳، ۹۷۶/۳، ۹۷۷/۳، ۹۷۸/۳، ۹۷۹/۳، ۹۸۰/۳، ۹۸۱/۳، ۹۸۲/۳، ۹۸۳/۳، ۹۸۴/۳، ۹۸۵/۳، ۹۸۶/۳، ۹۸۷/۳، ۹۸۸/۳، ۹۸۹/۳، ۹۹۰/۳، ۹۹۱/۳، ۹۹۲/۳، ۹۹۳/۳، ۹۹۴/۳، ۹۹۵/۳، ۹۹۶/۳، ۹۹۷/۳، ۹۹۸/۳، ۹۹۹/۳، ۱۰۰۰/۳، ۱۰۰۱/۳، ۱۰۰۲/۳، ۱۰۰۳/۳، ۱۰۰۴/۳، ۱۰۰۵/۳، ۱۰۰۶/۳، ۱۰۰۷/۳، ۱۰۰۸/۳، ۱۰۰۹/۳، ۱۰۱۰/۳، ۱۰۱۱/۳، ۱۰۱۲/۳، ۱۰۱۳/۳، ۱۰۱۴/۳، ۱۰۱۵/۳، ۱۰۱۶/۳، ۱۰۱۷/۳، ۱۰۱۸/۳، ۱۰۱۹/۳، ۱۰۲۰/۳، ۱۰۲۱/۳، ۱۰۲۲/۳، ۱۰۲۳/۳، ۱۰۲۴/۳، ۱۰۲۵/۳، ۱۰۲۶/۳، ۱۰۲۷/۳، ۱۰۲۸/۳، ۱۰۲۹/۳، ۱۰۳۰/۳، ۱۰۳۱/۳، ۱۰۳۲/۳، ۱۰۳۳/۳، ۱۰۳۴/۳، ۱۰۳۵/۳، ۱۰۳۶/۳، ۱۰۳۷/۳، ۱۰۳۸/۳، ۱۰۳۹/۳، ۱۰۴۰/۳، ۱۰۴۱/۳، ۱۰۴۲/۳، ۱۰۴۳/۳، ۱۰۴۴/۳، ۱۰۴۵/۳، ۱۰۴۶/۳، ۱۰۴۷/۳، ۱۰۴۸/۳، ۱۰۴۹/۳، ۱۰۵۰/۳، ۱۰۵۱/۳، ۱۰۵۲/۳، ۱۰۵۳/۳، ۱۰۵۴/۳، ۱۰۵۵/۳، ۱۰۵۶/۳،

### ۶۸- ماہین رو کے واکل:

اول: آیات ساریٹ میں اللہ تعالیٰ نے وہی انقض میں سے ہر وارث کا حصہ یاں لرایا ہے اور اس سے ثابت ہونے والی تین زیادتوں سے مانع ہوتی ہے۔ اس لئے کہ زید نے میں شرعی حد سے تجاوز کرنا ہے۔ سب کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ساریٹ کے بعد فرمایا: "وَمِنْ بَعْضِ الْمَلَّةِ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ" (۱) (اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی امر مانی کرے گا اور اس کے ضابطوں کے حدود سے باہر نکل جائے گا، وہ دوزخ کی آگ میں داخل کرے گا)۔ اللہ تعالیٰ نے شرعی حد سے تجاوز کرنے والے کو وعید سنائی ہے۔

ام ہر ہر (مقررہ حصوں) سے زید ماں یہاں ہے جس کا کوئی مستحق نہیں۔ تو وہ بیت المال کے واسطے ہوگا، جیسا کہ اگر میت کوئی وارث ہی نہ چھوڑے (تو بیت المال وارث ہوتا ہے) اس سے کہہ دیا تو فرض کے اعتبار سے ہوگا یا عصبہ ہونے یا رحم قرابت کی وجہ سے ہوگا فرض ہونے کے اعتبار سے اس سے اس ہو سکتا کہ ہر ذی فرض ایما فرض لے چکا ہے، اور عصبہ ہونے کے اعتبار سے اس نے نہیں ہو سکتا کہ عصبہ ہونے کی صورت میں قرب فال اقرب کو مقدم کیا جاتا ہے، اور رحم قرابت کے اعتبار سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہی طارحام کی وارثت میں بھی اقرب کو مقدم کیا جاتا ہے، چوں کہ یہ تمام صورتیں باطل ہیں، لہذا رد کا قول بھی باطل ہوگا (۲)۔

### مسائل رو کے اقسام:

۶۹- مسائل رو کی چار قسمیں ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ میں موجود یا تو منفرد ہوگا، جس پر فاضل ماں رہوگا، یا ایک سے

و تر بت کی وجہ سے س کو دہرہوں پر ترجیح حاصل ہے، اور ذہی انقض میں صرف تر بت، اگرچہ عصبہ ہونے کی علت نہیں ہوتی، مین اس وجہ سے ترجیح ثابت ہے جیسے حقیقی بیٹی کے حق میں ماں کی تر بت، یونکہ ماں کی تر بت، اگرچہ انقض کی طور پر عصبہ ہونے کی متنازعہ نہیں، مین اس سے ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور چونکہ یہ ترجیح اس سبب کی وجہ سے ہے جس کی بنیاد پر و نر یضہ کے مستحق ہوے ہیں، اس سے یہ ترجیح نر یضہ پر مبنی ہوگی، لہذا بقیہ سارا مال، ذہی انقض پر سب کے حصوں کے تناسب سے لونا یا جائے گا، اور اس طرح صل نر یضہ میں قوی تر بت، متبار ساتھ ہے، اسی طرح رد کے متبار میں بھی وہ ساتھ ہوگا (۱)۔

۶۷- ایک دہرہ نر یضہ کی رائے یہ ہے کہ ذہی انقض میں سے کسی پر نہیں ہوگا، لہذا نر یضہ میں ترک پر حاوی نہ ہوں، بلکہ ترک میں سے کچھ بچ جائے، ورنہ ماں میں کوئی عصبہ نہ ہو جو باقی کا وارث ہو تو ماں ہی بیت المال کا ہوگا، یونکہ نر یضہ، وہی طارحام کی وریت کا کامل نہیں، ورنہ ذہی انقض میں پر روکا، یہی رائے زید بن ثابت کی ہے، اور ہی کو دہرہ زہری، امام مالک اور امام شافعی نے اختیار کیا ہے۔

گر کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو بیت المال کے حوالہ کرے کے ہرے میں بعض ائمہ مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ امام عدل (ایمانت و ر) ہو جو مال کو شرعی مصارف میں خرچ کرنا ہو، "و انما رد عدل نہ ہو تو وہی انقض میں پر رہوگا، ورنہ وہی انقض نہ ہوں تو چھ بیت المال کے لئے ہے، یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، جس کا درجہ عصبہ نسبی اور سببی کے بعد ہے (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۷۳۔

(۲) اسراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۰۔

(۱) شرح اسراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۱۔

(۲) حاشیہ المدخل ص ۱۶۴۔

زید احناف، بہر صورت یا تو مسئلہ میں کوئی ایسا ہوگا جس پر رد نہیں ہوتا، یہ کوئی ایسا نہیں ہوگا، اس طرح اقسام چار میں منحصر ہیں (۱)۔

۷۰۔ قسم اول: یہ کہ مسئلہ میں ان لوگوں میں سے جن پر فرض (مقررہ حصوں) کے دینے کے بعد زائد کارہایا جائے بس، ایک ہی جنس ہو (یعنی ایک قسم کا ارث) اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ میت ۱۰ بیٹیاں، یا ۱۰ سکن یا ۱۰ جہود چھوڑے، تو مسئلہ دو سے ہوگا، اور ہر ایک کو نصف ترکہ دیا جائے گا کیونکہ وہ دونوں اتفاق میں برابر ہیں۔

۷۱۔ قسم دوم: مسئلہ میں ۱۰ یا تین خنسیں ہوں جن پر رد ہوتا ہو، اور کوئی یہ نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا، اور ۱۰ شہتیب سے معلوم ہوا ہے کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کی اجناس تین سے زائد نہیں ہیں، تو اس حالت میں اصل مسئلہ جمع ہونے والوں کے حصوں کے مجموعہ کے اعتبار سے ہوگا، لہذا اگر مسئلہ میں ۱۰ سکن ہوں مثلاً جہود، اور ماں شریک بہن ہو چونکہ اس صورت میں (اصل) تو مسئلہ چھ سے ہوگا، اور ان میں سے ہر ایک کو فرض کے طور پر سکن ملے گا (اور چار بچے گا، اس لئے کہ مزید وارث نہیں ہیں) لہذا او کو اصل مسئلہ قرار دیا جائیگا، ورنہ مال کو وصا آوصا جہود اور ماں شریک بہن میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کا حصہ برابر ہے۔

اور اگر مسئلہ میں ایک شہتیب اور ایک سکن ہو، مثلاً ماں کی اولاد میں سے ۱۰ ماں کے ساتھ، تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور مرثاء کے مجموعی حصے میں ہیں، لہذا یہی کو اصل مسئلہ قرار دے دیا جائے گا، اور ترکہ کو تہائی تہائی تقسیم کر دیا جائے گا، ماں کی ۱۰ لاء (ماں شریک بہن) کو دو شہتیب، اور ماں کو یک شہتیب ملے گا۔

۷۲۔ قسم سوم: یہ کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے ان کی ایک جنس کے

ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہوتا، مثلاً شوہر، یا بیوی، اور اس صورت میں، جس پر رد نہیں ہوتا اس کا فرض (حصہ) مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت سے، دیا جائے گا اور باقی مرثاء کے فرض کی تعداد پر تقسیم کر دیا جائے گا، جن پر رد ہوتا اور باقی ان کے فرض پر صحیح طور پر تقسیم ہو جائے (یا نہ تقسیم ہو جائے) مثلاً مرثاء میں شوہر اور تین بیٹیاں ہوں، تو ان لوگوں کے اعتبار سے جن پر رد نہیں ہوتا یہ مسئلہ اصل میں چار سے ہوگا شوہر کو اس میں یک، اور باقی بیٹیوں کو برابر دیا جائے گا۔

اگر باقی ان فرض کی تعداد پر صحیح طور پر تقسیم نہ ہوئے تو جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کے فرض کی تعداد کو اصل مسئلہ میں ہواں لوگوں کے اعتبار سے ہے جن پر رد نہیں ہوتا، ضرب دے دیا جائے، اگر اس کی تعداد اور باقی میں "توافق" ہو، تو ضرب کا حاصل جو ہوگا اسی سے مسئلہ کی صحیح ہونی، مثلاً بیوی اور چھ بیٹیاں ہوں تو جن لوگوں پر رد نہیں ہوتا (اور بیوی ہے) ان کے اعتبار سے مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت چار سے ہوگی شوہر کا حصہ، یہ کے بعد تین بچتا ہے، یہ چھ لڑکیوں پر برابر تقسیم میں ہوگا، لیکن ان دونوں کے درمیان توافق بالملک ہے، لہذا لڑکیوں کی تعداد کا اتفاق جو کہ دو ہے اس کو چار میں ضرب دیں گے، جو حاصل آٹھ آئے گا، شوہر کو اس میں سے دو، اور لڑکیوں کے لئے چھ ہوگا۔

اگر باقی میں اور فرض کی تعداد میں توافق نہ ہو تو ان کے فرض کے اصل عدد کو ان لوگوں کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا، جن پر رد نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ ایسی صورت میں مجموعی تعداد وہی ہونی جو فرض کے عدد کے اتفاق کو اس اصل میں ضرب دے دے حاصل ہو جب کہ دونوں کے درمیان توافق ہو، ورنہ فرض (فرضاء کے عدد) اصل مسئلہ میں توافق نہ ہو بلکہ) بتایں ہو تو فرض کے عدد کو اصل مسئلہ میں

ضرب دینے سے جو اصل ہو وہ مجموعی تعداد ہوگی۔ اس کی مثال شوم و پانچ بنیادیں ہیں کہ اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، یہ مکمل جمع اور تقسیم دونوں جمع ہو گئے ہیں، مین یہ مسئلہ کو چار کی طرف لوٹایا جاتا ہے جو لوگوں کے فرض (حصہ) کا کم سے کم اصل مسئلہ ہے جس پر نہیں ہوتا، اور جب شوم کو یک و دو یا تین چار، اور تین پانچ پر تقسیم نہیں ہوگا لہذا اصل (چار) کو بیسیوں کے فرق کے مد میں ضرب یا جائے گا، جس کا مجموعہ نہیں ہوگا، اور مسئلہ کی تصحیح ہو جائے گی۔ اور شوم کا حصہ جو ایک ہے اس کو بھی پانچ میں ضرب دیں گے۔ اسی طرح شوم کا حصہ پانچ ہوگا اور دوقی (پندرہ) بیسیوں کے مد پر تقسیم ہوگا، ورنہ بڑی کوتاہی ملے گی۔

۷۳- قسم چہارم: یک سے زائدوں کے دو صاحب فرض ہیں جن پر رہا ہوتا ہے، ورنہ ان کے ساتھ میاں ارث بھی ہو جس پر رہا نہیں ہوتا تو اس حالت میں اصل مسئلہ زمین زمین میں سے ایک کے فرض کا خرچ ہوگا، ورنہ اس سے اس کا حصہ دے یا جائے گا، پھر باقی مال ان ذوی القربہ میں پر حصوں کے تناسب سے تقسیم ہوتا ہے، ورنہ ہوتا ہے، اور مسئلہ کی تصحیح کی ضرورت ہو تو اسی تفصیل کے مطابق اس کی تصحیح کی جائے گی، جو گندہ چکی ہے، مثلاً میت نے بیوی ماں، اور ماں شریک و دو بھائی چھوڑے تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، بیوی کو اس میں سے ربع (چوتھائی) جو یک حصہ ہے ملے گا، اور ماں شریک بھی یوں کو باقی مادہ دینوں سے میں گئے، جس میں سے ماں کو ایک حصہ فرض ورنہ کے طور پر، اور ماں شریک، دونوں بھی یوں کو، جسے فرض ورنہ کے طور پر میں گئے۔

تر میت نے زوجہ ماں ورنہ پوتیاں چھوڑیں تو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا، بیوی کو اس میں سے یک حصہ ملے گا، باقی سات سے ماں ورنہ دونوں پوتیوں پر ۲ اور ۲ کے تناسب سے تقسیم یا جائے گا یعنی

چارہ را یک کے تناسب سے جس کا مجموعہ پانچ ہوگا، سات، پانچ پر تقسیم نہیں ہوگا، لہذا اصل مسئلہ کی تصحیح پانچ کو آٹھ میں ضرب دے کر ہوگی، جس کا حاصل چالیس ہوگا، بیوی کے لئے اس کا ثمن (۲۸ ٹھوں حصہ) پانچ ہوگا، اور ماں کے لئے سات، ورنہ دونوں پوتیوں کے سے انہی نہیں ہوں گے (۱)۔

### ذوی الارحام کی میراث:

۷۴- رحم کا لغوی معنی ہے: بچہ، فی تربت و رشتہ داری، یا رشتہ کی اصل و اسباب، اس کی جمع رحام ہے (۲) اور شرعی معنی بہر رشتہ و رشتہ اہل رخص کی اصطلاح میں بہر رشتہ، و جو کتاب اللہ، یہ سنت رسول اللہ یا اہل بیت میں مقرر و ثابت، و لا ینقض، ورنہ ہی غصبہ ہو جو اکیلا ہونے کی حالت میں سارا مال لے لیتا ہے (۳)۔

۷۵- ذوی الارحام کو وراثت بنانے کے بارے میں صحابہ کرام اور ان کے بعد تابعین و فقہاء کے درمیان اختلاف رہا ہے، کچھ حضرات ان کی توریث (وراثت بنانے) کے قائل ہیں، جبکہ کچھ حضرات ان کو وراثت میں مانتے۔

صحابہ میں ان کی توریث کے قائل: حضرت علی، ابن مسعود، ابن عباس، ورنہ اہمیت کے مطابق ابن عباس، معاذ بن جبل، ابو الدرداء، ابو سعید بن ابی ہریرہ، اور تابعین میں: شریح، حسن، ابن سیرین، عطاء، اور مجاہد ہیں۔

توریث کا انکار کرنے والوں میں زید بن ثابت، ابن عباس (یک روایت کے مطابق)، سعید بن المسیب، ابو سعید بن خبیر ہیں، کچھ لوگ اس کو حضرت ابو بکر، حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سے نقل کرتے

(۱) اسراجہ ص ۲۳۱، ۲۳۸۔

(۲) القاموس۔

(۳) اسراجہ ص ۲۱۵، ۲۱۶، القاموس ص ۲۵۔





(۱) مومن شخص کا اثر ہے جس کا کوئی اثر نہ ہو، اس کا اثر ہوگا، ورنہ اس کی طرف سے دیت دے گا۔

بعض ائمہ لکھیہ کی رائے یہ ہے کہ وہی الامام اس وقت اثر ہوئے جب وہی اثر ہوا یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو، اور نہ ہی امام عادل ہو۔

متاثرین ثانیہ کا جہت ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو تو وہی الامام اثر ہوئے جب وہی اثر ہوا یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو بیت المال منظم نہ ہو۔ یہ ہے کہ امام نہ کرے شری مصارف میں صرف نہ کرے۔

۷۸- مصنف اور خاندان کی طرح بالذات ثانیہ بھی کہتے ہیں کہ وہ اصحاب فرائض جو پورے ترک پر حاوی نہیں ہیں، ان کی موجودگی کی صورت میں ہقی کو نہیں پر رد کریں گے کیونکہ یہ ذوی الامام کو وراثت بنانے کے مقابلے میں مقدم ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو سابقہ قید کے ساتھ ذوی الامام اثر ہوں گے (۲)۔

ذوی الامام میں سے اگر کوئی اکیلا ہو تو سارے ترک کو لے لے گا، مرد، بیوی، عورت، اور متعدد ہوں، تو تکلیفیں تو ریٹ کے یہاں اس کی تو ریٹ کی کیفیت کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں:

۱- مذہب اہل قرابت۔

۲- مذہب اہل رحم۔

۳- مذہب اہل تریل۔

۷۹- اہل قرابت وہ لوگ ہیں جو ذوی الامام کی تو ریٹ میں قوت قرابت کا اعتبار کرتے ہیں، اور اقرب فالاقرب کو مقدم رکھتے ہیں، جیسے کہ مصبات کی وراثت کا حال ہے، اور اسی وجہ سے ان کو "اہل

قرابت" کہتے ہیں۔

لہذا جس طرح نسبی مصبات کی چار جہات ہیں اسی طرح ذوی الامام کی بھی چار جہات ہوں گی، اس سے کہ جو رشتہ دہانہ، الا یہ عصبہ نہیں، وہ یا تو میت کے فرزند میں سے ہوگا یا میت کے اصحاب میں سے، یا میت کے والدین کے فرزند میں سے یا میت کے اجداد و عہدات کے فرزند میں سے ہوگا۔

اقرب کی تقدیم علی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، "ثانیہ میں سے بغوی اور متولی نے اسی کو بالجموع ذکر کیا ہے۔

۸۰- اس کے یہاں ذوی الامام کی اصناف چار ہیں:

صنف اول: جو میت کی جانب منسوب ہو، "رومیت کی بیٹیوں کی اولاد" (اگرچہ بیٹے کی ہوں) "رومیت کے بیٹوں کی بیٹیوں کی اولاد" (اگرچہ بیٹے کی ہوں) ہیں۔

صنف دوم: وہ جن کی طرف میت منسوب ہو اور وہ رحمی اجداد ہیں (اگرچہ اہل پر کے ہوں) مثلاً میت کا نانا، "رومیت کے نانا کا باپ، اور رحمی جدات (اگرچہ اہل پر کی ہوں) ہیں مثلاً میت کے نانا کی ماں، اور میت کے نانا کی ماں کی ماں (ان اجداد و جدات کو جد فاسد و جد فاسدہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں)۔

صنف سوم: وہ جو میت کے والدین یا ان میں کسی ایک کی طرف منسوب ہوں، اور وہ بہنوں کی اولاد ہیں اگرچہ بیچے کے ہوں خود مذکر ہوں یا مؤنث، "در سنن، خود ختی ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اسی طرح بہنوں (اگرچہ بیچے کے ہوں) کی بیویاں ہیں، خود ختی یا بیوی یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، "امام شریک بہنیوں کے بیٹے، اگرچہ بیچے کے ہوں۔

صنف چہارم: وہ جو میت کے دونوں جد یا ایک جد کی طرف منسوب ہوں اور میت کے دونوں جد سے مراد باپ کا باپ، اور ماں

(۱) مشرح الکبیر ص ۱۶۳  
(۲) حاشیہ امیری علی المرحیہ ص ۱۱۱

کا باپ ہے، یہ میت کی دونوں جہد یا ایک جہد کی طرف منتسب ہو، میت کی دونوں جہد باپ کی ماں، اور ماں کی ماں، ہیں، اور یہ ثنات (پچھو بچھی) کو حلی الاطلاق، اور ماں کے چچاؤں اور میت کے چچاؤں ماموؤں اور خالاؤں کی بیٹیوں کو (اگرچہ یہ لوگ دور کے ہوتے ہیں اور ان کی اولاد کو (اگرچہ نیچے کی ہوں) سب کو شامل ہے۔

صنف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۸۱۔ جنس اصناف کو بغض پر مقدم کرنے کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے روایت مختلف ہے، چنانچہ ابو سلیمان نے محمد بن الحسن کے واسطے سے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور اس کا وارث ہونے میں مقدم کرنے کی سب سے زیادہ حلقہ صنف دوم ہے۔ اور وہ بعد از فاسد اور جدات فاسدہ ہیں، اگرچہ وہ بچے کے ہوں، پھر صنف اول اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف سوم اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف چہارم اگرچہ عورتوں میں، اور کے ہوں، درجہ سی من بان کے اس روایت (محمد عن ابی حنیفہ) میں ابو سلیمان کی متابعت کی ہے۔

امام ابو یوسف، اور حسن بن زیاد، نے امام ابو حنیفہ سے اس روایت نام سے جو سند امام محمد عن ابی حنیفہ نقل کیا ہے: ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور میراث میں مقدم ہونے کی مستحق صنف اول، پھر دوم، پھر سوم، پھر چہارم، مصبات کی ترتیب کی طرف ہے کہ مصبات میں مقدم بیٹا پھر باپ پھر دوا پھر چچا ہیں، فتویٰ کے سے یہی قول ماخوذ ہے۔

دونوں روایتوں میں تطبیق کی جاتی ہے اختیار کی گئی ہے کہ امام محمد کے واسطے سے ابو سلیمان کی روایت امام ابو حنیفہ کا قول اول ہے، جب کہ امام ابو یوسف کی روایت امام صاحب کا قول ثانی ہے۔

امام ابو یوسف محمد کے رد ایک صنف سوم (یعنی بہنوں کی اولاد، بہنوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے) جہد (ماں کے باپ) پر مقدم ہیں، حالانکہ جہد (دادا) کے بارے میں اس کا جو مذہب ہے کہ جب تک دادا کے لئے باقی کی تہائی کے مقابلہ میں مقاسمہ بہتر ہو، وہ بیٹی بہنوں کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صنف سوم کو جہد (ماما) پر مقدم نہ کیا جائے۔

امام ابو حنیفہ کی دونوں روایتوں کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت میں وہ مصبات کے بارے میں اپنے مذہب کے قیاس پر قائم ہیں، چنانچہ انہوں نے یہاں جہد یعنی (ماما) کو جہد (دادا) کے درجہ میں ہے میت کے باپ کی اولاد پر مقدم کیا ہے، وہ جہد کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے، اور ان کی دوسری روایت (یعنی ذوی الارحام میں اولاد میت کو جہد یعنی ماں کے باپ پر مقدم کرنا) مصبات کے حق میں ان کے اپنے مذہب پر جاری ہے، چنانچہ مصبات میں پوتا دوا پر مقدم ہے۔

ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت:

۸۲۔ صنف اول: بیٹیوں کی اولاد، مرد بچوں کی اولاد، میں میراث فاسد سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے اقرب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث لی زیادہ مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک واسطے سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر، واسطوں سے تعلق ہے۔

اور اگر وہ ایک درجہ کے ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب میت سے دیا تین درجوں سے وابستہ ہوں تو اس صورت میں وارث کی اولاد کو، کی رحم لی اولاد پر مقدم کیا جائے گا، مثلاً بیٹے کی نواسی، کہ وہ نواسی کے بیٹے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ پہلی لڑکی، بیٹے کی بیٹی کی اولاد

ہے، اور بیٹے کی بیعت فرض والی ہے، جب کہ دوسری رحم والی ہے۔ اس بلویت اور ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ وارث کی اولاد حکم میں قرب قرار ہوتی ہے، اور ترجیح قرب حقیقی کی وجہ سے ہوتی ہے، اگر قرب حقیقی پایا جائے اور اگر قرب حقیقی نہ ہو تو قرب حکمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۸۳- اگر قرب میں ان کے درجے برابر ہوں اور ان میں سے وارث کی اولاد نہ ہو مثلاً نواسہ کی بیٹی، اور نواسہ کا بیٹا یا سب کے سب ایک وارث کے واسطے سے درست ہوں مثلاً نواسہ اور نواسہ کی بیٹی، امام ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے درمیان مساوی درجات قرار دینے کے اشخاص کا اعتبار ہے، اور ان کے مذکورہ موٹ ہونے کے حال کے اعتبار سے مال ان میں تقسیم کر دیا جائے گا، جو ان کے اصول ذکوریت پر نوشت میں متفق ہوں یا نہ ہوں، اور اگر ان میں صرف مذکر یا صرف مؤنث ہوں تو تقسیم میں برابر ہوں گے، اور اگر دو مذکر و دو مؤنث دونوں ہوں تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، تقسیم میں ان کے اصول کے مذکورہ موٹ ہونے کی حالت کا اعتبار نہیں ہوگا، یہی امام ابو حنیفہ سے ایک ثناء روایت ہے۔

امام محمد فروغ کے اشخاص کا اعتبار کرتے ہیں اگر اصول کی صفت مذکر یا مؤنث ہونے میں یکساں ہو، اور اصول کا اعتبار کرتے ہیں اگر ان کی صفات مختلف ہوں، اور فروغ کو اصول کی میراث سے دیتے ہیں، یہی امام ابو یوسف کا قول اول اور امام ابو حنیفہ سے مشابہہ روایت ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فروغ کا استحقاق خود ان کے مددنی صفت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور وراثت ہے، دوسروں میں ان کی صفت موجب کی وجہ سے نہیں، اور یہاں جہت ایک ہے، اور دو ولادت (ولادہ ہوا) ہے، لہذا ان کا آپس میں استحقاق بھی برابر ہوگا، اگرچہ اصول کی صفت مختلف ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ صفت غریب یا رقی،

مدنی ہے (جس کے واسطے سے تعلق ہو) میں معتبر نہیں، بلکہ محض مدنی (نسبت رکھنے والے) کی صفت کا اعتبار ہے، تو اسی طرح اس میں صرف ذکوریت یا نوشت کی صفت کا اعتبار ہوگا۔

امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ میت پر چھو بھی درخالد چھوڑے تو چھو بھی کے لئے بیٹن (تہائی) اور خالد کے لئے شمش (یک تہائی) ہے، اس پر صحابہ کا اتفاق ہے اگر فروغ کے اشخاص کا اعتبار ہوتا تو مال ان دونوں کے درمیان اٹھادھائی تقسیم میں صل مدنی ہے کی صفت کا اعتبار ہوگا، اور وہ چھو بھی کے مسئلہ میں دوپہر خالد کے مسئلہ میں ماں ہے۔

۸۴- اگر میت نواسہ کی بیٹی، اور نواسہ کا بیٹا چھوڑے تو امام ابو یوسف اور حسن کے درمیان ایک مال تہائی تہائی ہوگا، تہائی نوٹ کے بیٹے کے لئے، یا نہ ہو، ہے، اور ایک تہائی بیٹی کے لئے ہوگا۔

امام محمد کے درمیان مال اصل یعنی بیٹن تہائی کے درمیان تہائی کی بنیاد پر تقسیم ہوگا، اور بیٹن تہائی دو بیٹن ہے جس میں اول اول مذکر و مؤنث کا اختلاف ہوا ہے، اور وہ ہے ہنت ہنت (نواسی) اور ان ہنت (نواسہ) لہذا ان دونوں کے درمیان ماں میں حصہ میں تقسیم ہوگا، نواسہ کی بیٹی کے لئے اس کا شمش ہوگا، کیونکہ اس کے دوپہر کا حصہ یہی ہے، اور نواسی کے بیٹے کے لئے ایک شمش، کیونکہ اس کی ماں کا حصہ یہی ہے، اور امام محمد کے یہاں جس طرح بیٹن تہائی میں اصول کے حال کا اعتبار ہے اسی طرح ان کے یہاں متعدد اصول کے حال کا اعتبار ہے، اگر مساوی درجہ بیٹن کی اولاد میں مختلف بیٹن ہوں، اس وقت مال کو مذکورہ موٹ ہونے کے اعتبار سے اصول میں مختلف ہونے والے سب سے پہلے بیٹن پر تقسیم کیا جائے گا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، پھر سب سے پہلے مختلف ہونے والے بیٹن سے دیکھ کر کو الگ کر دیا جائے گا اور عورتوں کی بھی علاحدہ

جماعت بنا دی جائے گی اور یہ کورہ اثاثہ پر ترک کی تقسیم کے بعد ہوگا۔  
 و سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقوں سے مردوں کو جو کچھ ملا ہے  
 اس کو جمع کر کے اس کی فروغ کو ان کی صفات کے لحاظ سے دیا  
 جائے گا، اگر ان کے درمیان اور ان کی فروغ کے درمیان ان کے  
 صل کی نسبت ذکوریت و انوثت میں اختلاف نہ ہو، اس طور پر کہ ان  
 کے بیچ میں جو بھی آئیں وہ صرف مذکر ہوں یا صرف مؤنث ہوں۔

۸۵- مرد و میاں میں پائے جانے والوں میں اختلاف ہو، اس طور  
 پر کہ مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مردوں کو جو کچھ ملا ہے اس کو جمع  
 کر کے ان کی اولاد میں ذکوریت و انوثت کے اعتبار سے سب سے  
 پہلے مختلف ہونے والے و پری درجہ و مرتبہ میں تقسیم کیا جائے گا۔  
 مردوں کی ایک جماعت و عورتوں کی الگ ایک جماعت کر دی  
 جائے گی، جیسا کہ گذرا، اسی طرح جو کچھ عورتوں کو ملا ہے ان کی  
 فروغ کو دے دیا جائے گا، اگر ان اصول میں اختلاف نہ ہو جو ان کے  
 درمیان ہیں، اور اگر اختلاف ہو تو ان کو جو کچھ ملا ہے جمع کر کے حسب  
 سابق تقسیم کر دیا جائے گا، اور اسی طرح اس جیسی دیگر جزئیات میں  
 ہوگا، ذوی الارحام کے مسائل میں مشائخ بخاری نے امام ابو یوسف  
 کے قول کو پایا ہے، کیونکہ وہ اس سے (۱)۔

صنف دوم:

۸۶- پیرحمی اجداد و جدات ہیں، ان کی ذریت کا حکم یہ ہے کہ ان  
 میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب تر ہو،  
 خواہ کسی جہت کا ہو، باپ کی جہت سے یا ماں کی جہت سے، لہذا ماں  
 مانی کے باپ سے مانی ہے۔

درجات قرب میں برابری کے وقت وہ مقدم ہوگا جو ان کی وارث

کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، مقابلہ اس کے جو کسی وارث کے  
 واسطے سے وابستہ نہ ہو، یہ حکم ابوہل فرضی، ابو فضل خفاف، ربیع بن  
 حنین بصری کے یہاں ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک مانی کا باپ ماما کے  
 باپ سے مانی ہوتا ہے، اس لئے کہ ان دونوں درجہ میں برابری میں مانی  
 مانی کا باپ وارث کے واسطے سے وابستہ ہے اور یہ وارث جلد دیکھو  
 (مانی) ہے جب کہ امر بغیر وارث کے وابستہ ہے اور وہ جد رحمی  
 یعنی (اما) ہے، مرد و ماں کے ساتھ وارث نہیں ہوتا۔ ابویوسف  
 یوزجانی، مرد و مانی ہوتی کے برابر ایک وارث کے واسطے سے وابستہ  
 ہونے والے کو بغیر وارث کے وابستہ ہونے والے پر ترجیح نہیں اور  
 مال مذکورہ صورت میں تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، وراثت ماما  
 کے باپ کے لئے اور ایک ٹکٹ مانی کے باپ کے لئے ہوگا، ان کی  
 دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں میں وارث کے واسطے سے وابستگی کی جہد پر  
 ترجیح دینے کے نتیجے میں اصل یعنی جد و جد و کفران کے تابع نہ رہے گا،  
 جو خلاف معتدل ہے۔

۸۷- اقرب بعد میں ان کے درجے مادی ہوں، مادی کے  
 ساتھ ان میں وارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والا کوئی نہ ہو،  
 مثلاً: مادی کا مادی کی مادی یا سب کے سب کسی وارث کے  
 واسطے سے وابستہ ہوں مثلاً: مادی کے مادی کا باپ مادی کی مادی کا  
 باپ، مادی کے مادی کے مادی ہیں، کورٹ و انوثت میں  
 ان کی صفت یکساں ہو، تو جد و جد و اس حالت میں اس شخص میں  
 متحد ہیں جس کے واسطے سے وہ دونوں میت سے وابستہ ہیں، لہذا  
 مادی ہے (جس کے واسطے سے بہت ہے) کی صفت میں اختلاف کا  
 تصور نہیں ہوگا، مادی وقت تقسیم شمس پر ہوں، مادی کا جد و عورتوں  
 کے حصے کے برابر ہوگا، مادی کے دادا کے لئے ششماں اور مادی کی  
 مادی کے لئے ٹکٹ ہوگا۔

### صنف سوم:

۸۹- یہ سنوں کی اولاد اور بھائیوں کی بیٹیاں ہیں، خوہو جس قسم کے بھائی بہن ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے ہیں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ ان میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے سب سے قریبی درجہ والا ہے لہذا میت اُنست (بھانجی) ابن میت اُن (بھتیجی کے بیٹے) سے ولی ہے کیونکہ وہ زیادہ قریب ہے۔ اور اگر قریب میں برابر کی ہو تو عصبہ کی اولاد ولی الارحام کی اولاد سے ولی ہے، مثلاً میت ابن اُنست (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن میت اُنست (بھانجی کا بیٹا) خوہو وہ بیٹی بہن حقیقی ہوں یا دُپ شریک یا مختلف اس صورت میں سارا مال میت ابن اُن (بھتیجی کی بیٹی) کے لئے ہوگا، کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، اور اگر مسئلہ میں میت ابن اُن (بھتیجی کی بیٹی) اور ابن میت اُنغلام (ماں شریک بھتیجی کا بیٹا) ہو تو مال ان دونوں کے درمیان یوں ہوگا کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے، کیونکہ اشخاص کا اعتبار ہے، اس لئے کہ عوارث میں اصل یہ ہے کہ مرد کو عورت پر ترجیح ہو، اولاد اُم (انیانی بھائی بہن) میں یہ اصل، خداف قیاس نفس کی وجہ سے متروک ہے، وہ نفس یہ ہے: فہم شرکاء فی الثلث (تو وہ سب تہائی میں شریک ہوں گے)۔ اور خداف قیاس امر کے ساتھ کسی ایسی چیز کو لاحق نہیں کیا جاتا جو ہر اعتبار سے ان کے معنی میں نہ ہو، اور ان کی اولاد ہر طرح سے اولاد اُم کے معنی میں نہیں، کیونکہ ان کو فرض کے طور پر کوئی وراثت نہیں ملتی، لہذا ان کے درمیان (مرد کو وہ حصے اور عورت کو ایک حصہ) والا اصول جاری ہوگا، نیز وہی الارحام کی وراثت (وارث بنانے کا معاملہ) عصبہ ہونے کے معنی میں ہے جس میں مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے، جیسا کہ حقیقی عصبہ

مگر درجہ یکساں ہو، لیکن وہ لوگ جن کے واسطے سے نسبت ہے اس کی صفت ذکوریت و انوشت میں مختلف ہو، مثلاً اولاد کے، ولی کا باپ اور ولی ندادی کا دُپ، تو مال سب سے پہلے مختلف ہونے والے بہن پر تقسیم کیا جائے گا، جیسے کہ صنف اول میں، اور مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دوگنا ہوگا، اور اختلاف کے بعد صنف اول میں وراثت کا جو طریقہ اختیار کیا تھا وہی یہاں بھی اختیار کیا جائے گا۔

۸۸- اگر ان کی قریب بہت مختلف ہو اور درجے برابر ہوں، مثلاً اگر اس نے دادا کے ماما کی ماں، اور ماما کے دادا کی ماں کو چھوڑا تو ٹین ماں کی قریب بہت کے لئے ہوگا، اور یہی دُپ کا حصہ ہے، اور ٹین ماں کی قریب بہت کے لئے ہوگا، اس لئے کہ جو لوگ باپ کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ دُپ کے قائم مقام ہوں گے، اور جو لوگ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ ماں کے قائم مقام ہوں گے، لہذا مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، گویا کہ اس نے باپ اور ماں کو چھوڑا ہے، پھر ہر فریق کو جوہر ہے ان کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ اگر قریب بہت متحد ہوتی تو یہی یا جاتا، اور یہ تقسیم اس اعتبار سے ہوگی کہ ٹین (تہائی) کو دُپ کی قریب بہت پر، اور ٹین کو ماں کی قریب بہت پر تقسیم کیا جائے گا، اور ضابطہ یہ ہے کہ یا تو درجہ میں نہ ہر ہی ہوگی یا نہیں، اگر برابری نہ ہو تو قریب میراث کا زیادہ مستحق ہوگا، اور اگر درجہ میں برابر کی پتی جائے تو یا قریب بہت ایک ہوگی یا مختلف، اور قریب بہت مختلف ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور اگر قریب بہت ایک ہو، اور اصول (دُپ) کی صفت میں اتفاق ہو تو تقسیم ہر (اولاد) کے اشخاص پر ہوگی، اور اگر اصول کی صفت میں اتفاق نہ ہو تو حسب اختلاف مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں ہے۔

میں ہوتا ہے۔

امام محمد کے یہاں مل ان دونوں کے درمیان اصول کے اعتبار سے "وصا" و "صحا" ہوگا۔ لیکن خاص امر یہ ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان دونوں کا میراث کا مستحق ہونا ماں و باپ بہت کی وجہ سے ہے، اور اس اعتبار سے مرد کو عورت پر کوئی ترجیح نہیں، بلکہ سائر نکاحات عورت کو مرد پر ترجیح دی جاتی ہے۔ یونکہ ہم (مائی) بہتر حصہ دہی ہے۔ سب کو اب ہم (مائی) ایسا نہیں، اور یہاں عورت کو ترجیح نہ دی جائے تو ہم زکم مساوت رہے گی۔

۹۰۔ اگر وہ قرب میں یکساں ہوں، اور ان میں کوئی عصبہ کی اولاد نہیں، اور ان میں سے بعض ذوی الارحام کی اولاد میں مثلاً سب کے سب عصبہ کی اولاد ہوں جیسے بہت اش (جنتی) اور بہت اش (مائی بھائی کی بیٹی)۔ اب (مائی بھائی کی بیٹی) یا سب کے سب ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بہنوں (یعنی یک حقیقی، ایک باپ شریک، اور ایک ماں شریک) کی تین اولاد، یا سب کے سب ذوی الارحام کی اولاد ہوں، مثلاً بہت بہت اش (جنتی کی بیٹی)، اور بہت اش (مائی بھائی کا نو)۔ یہ بعض عصبہ کی اولاد ہوں، اور بعض ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں، تو اس مسئلہ میں امام ابو یوسف بہت قریب میں اقویٰ کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک مال "اشقی بھائی" بہن کی اولاد کو دیا جائے گا، پھر اگر حقیقی بھائیوں کی بہن کی اولاد نہ ہوں تو مائی بھائی بہن کی اولاد کو، اگر مائی بھائی بہن کی اولاد نہ ہوں تو انیائی (ماں شریک بھائی بہن) کی اولاد کو دیا جائے گا، اور مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۹۱۔ اگر کوئی ذی وقوی نہ ہو، بلکہ سب قوت میں برابر ہوں، تو مال ان کے لئے دیر تقسیم کیا جائے گا، اور ہر مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے

برابر ہوگا، امام محمد رحمہ اللہ مال کو بھائیوں اور بہنوں پر تقسیم کرتے ہیں، جیسا کہ اثر بذات خود، و اثر ہوں، نہ کہ ان کی اولاد، ساتھ ساتھ فروغ کی تعداد، اور اصول میں جہات کا اعتبار بھی کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ظاہر قول ہے، پھر ان اصول میں سے ہر فرق کو جو کچھ ملا ہے اس کو ان کی فروغ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ منصف اول میں ملے ہو چکا ہے۔ مکی مثلاً یہ ہے کہ میت نے متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں متفرق بہنوں کے تین بیٹے، اور تین بیٹیاں چھوڑ جس کی صورت یہ ہے:

۱۔ بہت اش (مائی بھائی)۔

۲۔ بہت اش (مائی بھائی)۔

۳۔ بہت اش (مائی بھائی کی بیٹی)۔

۴۔ بہت اش (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

۵۔ بہت اش (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

۶۔ بہت اش (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

امام ابو یوسف کے نزدیک سائر مال حقیقی بھائی کی فروغ، اولاد میں تقسیم کیا جائے گا، پھر مائی (باپ شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، پھر انیائی (ماں شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اس طرح کہ ماں کو چار حصوں میں، اور اشخاص، فروغ، اور ان کی صفات کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، بہت اش (مائی بھائی) کو نصف، اور بہت اش (مائی بھائی) کو ربع، اور اگر حقیقی بھائی بہن کی اولاد موجود نہ ہو تو مائی بھائی بہن کی اولاد پر مال کو تقسیم کیا جائے گا (۱)۔ ان کے بعد

(۱) مکی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، حقیقی بھائی جن کے ماں باپ یک ہوں۔

انیائی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، انیائی بھائی جن کی ماں ایک، اور باپ مکی ہوں۔

مائی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، مائی جن کا باپ ایک اور ماں مکی ہوں۔

(اثر ۱۰۰ شخاص) کے شمار سے یہ تقسیم بھی چار حصوں میں ہوئی، بہن  
 اُخت (ب) (ب)پ شریک بہن کا بیٹا) کے لئے نصف، بنت اُخ  
 (ب)پ (ب)پ شریک بھائی کی بیٹی) کے لئے ربع، اور بنت اُخت (ب)پ  
 (ب)پ شریک بہن کی بیٹی) کے لئے ربع، اور اُخت بھائی بھائی بہن کی  
 ولاد نہ ہو تو مال خیراتی بھائی بہن کی فرادہ، پھر بھی ان کے لئے ان  
 کے شمار سے چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ طاقی بھائی بہن کی  
 ولاد کو خیراتی بھائی بہن کی ولاد پر اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ باپ  
 کی تربت بہ نسبت ماں کی تربت کے قوی ہے، ان کی رائے کے  
 مطابق اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اور اسی سے اس کی تصحیح ہوگی۔ امام محمد  
 رحمہ اللہ کے نزدیک بھائی مال خیراتی بھائی بہن کی ولاد پر بہن بہن  
 تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ کیونکہ ان کے اصل تقسیم میں بہن  
 ہیں، اور شریک بہن میں فرادہ کی تعداد، اعتبار ہوگا تو ۱۰۰ ماں شریک  
 بہن کی طرح ہو جائے گی، لہذا "بھائی مال لے گی، اور اُخت (ب)پ  
 شریک بھائی) ٹٹ لے گا، پھر جو کچھ بھائی کو ملا ہے یعنی مال کا نوں  
 حصہ، اس کی بیٹی کو منتقل ہو جائے گا، اور جو کچھ بہن کو ملا ہے یعنی مال کا  
 نوں حصہ اس کے بیٹے اور اس کی بیٹی کو برابری منتقل ہو جائے گا،  
 اور دو بھائی مال یعنی بھائی بہن کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا،  
 اعتبار اصول میں فرادہ کی تعداد کا ہے، نصف بنت اُخ (بہن کی بیٹی) کو  
 ملے گا جو اس کے باپ کا حصہ ہے، اور نصف طاقی بہن جس کو بہنوں  
 کے درجہ میں مانا گیا ہے اس کی دونوں اولاد کے لئے ہوگا، اور مردان  
 کے ہر دین کے اعتبار سے تین حصوں میں تقسیم ہوگا، مرد کا حصہ  
 دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اور طاقی بھائی بہن کی اولاد کے  
 لئے کچھ نہیں، کیونکہ وہ یعنی بھائی بہن کی وجہ سے محبوب ہوتے ہیں،

جیسا کہ گذرا، اس مسئلہ کی تصحیح امام محمد کے نزدیک نو سے ہوگی، اس میں  
 تین خیراتی بھائی بہن کی فرادہ کے لئے برابر برابر ہوگا، تین  
 بنت اُخت (ب)پ (ب)پ شریک) کے لئے، اور تین بنت اُخت (ب)پ (ب)پ شریک  
 بہن کی دونوں اولاد کے لئے ہوگا، اور مرد کا حصہ دو عورتوں کے  
 حصے کے برابر ہوگا۔

#### صنف چہارم:

۹۲- دو صنف جس کا انتساب میت کے جدین (۱۰۰ واما) میں  
 سے کسی ایک کی طرف یا اس کی جد تین (دادی وانی) میں سے کسی  
 ایک کی طرف ہو، لہذا اس کا صدق پھوپھیاں ہیں، خود کسی قسم کی  
 ہوں، اعمام لام (ماں شریک چچا) ماموں اور خالائیں، خود جس  
 جہت کے ہوں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی اکلیا ہو تو سارے مال کا  
 مستحق ہوگا، کیونکہ اس کے مقابل میں کوئی نہیں، لہذا اگر میت ایک  
 چچا یا ایک مام لام (ماں شریک چچا) یا ایک ماموں یا ایک خال  
 چچوڑے تو سارا مال ہی اکیلے کے لئے ہوگا۔ جیسا کہ ہر صنف کا حکم  
 یہی ہے۔

اگر کئی ہوں اور ان کی جہت ایک ہو، مثلاً اعمام لام (ماں شریک  
 چچا) اور پھوپھیاں (کہ ان سب کا رشتہ صرف باپ کی طرف سے  
 ہے) یا ماموں اور خالائیں (کہ یہ ماں کی طرف سے رشتہ دار ہوتے  
 ہیں) تو ان کا حکم یہ ہے کہ زیادہ قوی تربت والا بلا جہت میراث کا  
 ریا و مستحق ہے، حقیقی باپ شریک سے اولیٰ ہے، اور باپ شریک ماں  
 شریک سے اولیٰ ہے، اور اقرب نہ رہو یا موٹ کوئی فرق نہیں، لہذا  
 حقیقی چچا یا باپ شریک پھوپھیاں یا ماں شریک پھوپھیاں یا ماں شریک  
 چچا سے اولیٰ ہے، کیونکہ اس کی تربت قوی ہے، اسی طرح حقیقی

ہوں۔ اور اصحاب ہمبر، ملا "عین"، "خف"، "عل" مذکورہ توضیح ان  
 جگہوں سے کچھ فرق کے ساتھ لی گئی ہے۔

ماسوں اور حقیقی خالہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں۔

۹۳- اگر دو ذریعہ ہونٹ و ہونٹ طرح کے ہوں اور ان کی جہت قرابت ایک ہو، تو قوت قرابت میں سب برابر ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً ماں شریک پتیا اور ماں شریک پھوپھی یا حقیقی ماسوں و خالہ یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اس سے کہ پتیا پھوپھی صل (یعنی باپ) میں متحدہ ہیں، اسی طرح ماسوں و خالہ کی صل ایک ہے یعنی ماں، ہر سب اصل ایک ہو تو تقسیم میں سب کے برابر، یک متبار اشخاص کا ہے۔

۹۴- اگر ان کی جہت قرابت مختلف ہو اس طور پر کہ بعض کی قرابت باپ کی طرف سے اور بعض کی قرابت ماں کی طرف سے ہو تو قوت قرابت کا متبار نہیں، لہذا اگر میت نے حقیقی پھوپھی یا ماں شریک خالہ کو یا حقیقی ماسوں و ماں شریک پھوپھی کو چھوڑا ہے تو انہیں (دوہائی) جو باپ کا حصہ ہے باپ کے رشتہ دار کے لئے ہوگا، ہر ٹکٹ جو ماں کا حصہ ہے ماں کے رشتہ دار کے لئے ہوگا۔

صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۹۵- صنف چہارم کی قرابت کا سابقہ حکم ان کی اولاد پر مانڈ نہیں ہوگا کیونکہ اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہی ہے جو میت سے قرابت ہو، خود ہی جہت کا ہو، چنانچہ پھوپھی کی بیٹی یا اس کا بیٹا، پھوپھی کی نواسی اور نواسے کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے، کیونکہ وہ دونوں میت سے زیادہ قرابت میں ہیں۔

۹۶- اگر میت سے قرابت میں برابر ہوں لیکن ان کی جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ ہر ایک کی قرابت میت کے باپ یا میت کی ماں

کی طرف سے ہو تو اس صورت میں جس کے لئے قوت قرابت بہت ہے، وہ بالاجہان بہت اہم شخص کے اولیٰ ہے جس کے پاس قوت قرابت نہیں، لہذا اگر میت متفرق چھوپھوں کی تیس اولاد چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر حقیقی پھوپھی کی اولاد نہ ہو تو باپ شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر نہ ہو تو ماں شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور متفرق ماسوں، یا متفرق خالہوں کی اولاد کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

۹۶- اگر دو ذریعہ قوت و ہونٹ کے اعتبار سے قرابت میں یکساں ہوں اور جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ سب میت کے باپ کی جہت سے، یا میت کی ماں کی جہت سے ہوں، تو عصبہ کی اولاد غیر عصبہ کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً پتیا کی بیٹی اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا، جو باپ شریک یا ماں شریک پھوپھی کا بیٹا، اس صورت میں سارا مال پتیا کی بیٹی کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، پھوپھی کے بیٹے کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر ایک پتیا پھوپھی حقیقی ہو اور دوسرا باپ شریک ہو تو سارا مال حقیقی پتیا کی بیٹی کے لئے ہوگا، کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے، لہذا اگر میت حقیقی پھوپھی کے بیٹا اور باپ شریک چچا کی بیٹی کو چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کے بیٹے کے لئے ہوگا، عصبہ کے یہاں خالہ الزامیہ نہیں ہے، کیونکہ پھوپھی کے بیٹے کی قرابت قوی ہے، اور چچا کی بیٹی نہیں، اگرچہ وہ وارث کی بیٹی ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے غیر خالہ الزامیہ پر کہا: مذکورہ صورت میں سارا مال باپ شریک پتیا کی بیٹی کے لئے ہوگا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، برخلاف پھوپھی کے بیٹے کے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر مرد قرابت میں برابر ہوں اور ان کی جہت قرابت مختلف ہو یعنی ان میں سے بعض باپ کی جہت سے اور بعض ماں کی جہت سے



ہوں تو ظاہر اور یہ میں نقوت قرابت کا اعتبار ہے اور نہ ہی عصبہ کی ولادہ ہونے کا، لہذا حقیقی چوپہ بھی کی ولادہ حقیقی ماسوں یا حقیقی خالہ کی ولادہ سے الی نہیں، یونکہ چوپہ بھی کی ولادہ کی قوت قرابت کا اعتبار نہیں، کی طرح حقیقی پتی کی مٹی حقیقی ماسوں یا حقیقی خالہ کی مٹی سے الی نہیں، یونکہ پتی کی مٹی کے عصبہ کی ولادہ ہونے کا اعتبار نہیں، البتہ مال اس اعتبار سے تقسیم ہوگا کہ باپ کی قرابت کے لئے "ثلاثین" اور ماں کی قرابت کے لئے مگٹ ہو، یونکہ باپ کی قرابت باپ کے تمام مقام اور ماں کی قرابت ماں کے قائم مقام ہے۔

پھر امام ابو یوسف کے نزدیک ہر فریق کو خواہ باپ کی جہت سے ہو یا ماں کی جہت سے جو کچھ ملا ہے ان کی اولاد کے اشخاص و افراد پر فروغ میں جہات کی تعداد کا اعتبار کرتے ہوئے تقسیم کیا جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک فروغ کی تعداد اور اصول میں جہات کے اعتبار کے ساتھ سب سے پہلے مختلف ہونے والے حصے پہ مال کو تقسیم کر دیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول کا حال ہے، اسی طرح یہاں بھی (۱)۔

اب قرابت کے مذہب میں ذوی الارحام کی تواریث کے احکام یہی ہیں۔

#### مذہب اہل تخریل:

۹۸- تخریل کے معنی یہ ہیں کہ ذوی الارحام میں سے جو کسی وارث کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، وہ اس وارث کے تمام مقام ہوتا ہے، لہذا اڑکیوں کی ولادہ، پوتیوں کی ولادہ، مہربوں کی ولادہ، جو وہ کسی جہت کی ہوں اپنی ماؤں کی طرح ہیں، اور بھائیوں کی بیٹیاں، حقیقی پتی و باپ باپ شریک پتی وں کی بیٹیاں اور ان کے بیٹوں کی بیٹیاں اور باپ شریک بیٹیوں کی ولادہ اور ماں شریک بیٹیوں کی (۱) مسند ابیہ ص ۱۵۷، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲،

رائے کے حائی: حسن بن مسیہ اور نوح بن راج تھے، یمن مذہب مشیہ میں سے ہی نے ان کی رائے نہیں لی۔

زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت: ۱۰۱۔ ذوی الارحام کی توریث کے قائلین کا اتفاق ہے کہ ذوی الارحام اگر زوجین میں سے کسی کے ساتھ ہوں تو اس میں سے ہر ایک کو اس کا پورا حصہ ملے گا، کسی ذی رحم کی وجہ سے شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر رطل نہیں ہوگا، اور نہ بیوی کا حصہ رطل سے کم ہو کر شش (آٹھواں) ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوجین کا فرض نفس سے ثابت ہے، جب کہ ذوی الارحام کی وراثت نفس سے ثابت نہیں، لہذا ان میں تعارض نہیں ہوگا، یمن میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی ذوی الارحام کا ہوگا۔

۱۰۲۔ ہاتھوں کی توریث کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے، اہل قرابت نے کہا: پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ نکالا جائے گا، پھر بقیہ مال ذوی الارحام پر تقسیم ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کیے ہوئے تو سب پر تقسیم ہوتا۔

اہل تزیل کے اس مسئلہ میں دو مذاہب ہیں: اصح وہ ہے جو اہل قرابت نے کہا، امام احمد سے مراد یہ ہے کہ وہ باقی کے وارث ہوں گے جیسا کہ اگر اکیلے ہوتے تو پورے مال کے وارث ہوتے، یہی ابو عبیدہ، محمد بن الحسن، اور حسن بن زیاد قزوینی اور ذوی الارحام کی توریث کے عام قائلین کا قول ہے۔

دوسرا مذاہب یہ ہے کہ زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی مال ذوی الارحام کے درمیان زوجین کے ساتھ ان ورثہ کے مہام کے تناسب سے (جن کے واسطے سے ذوی الارحام میت سے

ہوئے) کے درمیان تمام مال پر ہمہ تقسیم کیا جائے گا، یہ امام احمد کے نزدیک ہے، اس لئے کہ وہ شخص رحم کی وجہ سے وارث ہیں، لہذا ہمہ ہونگے، جیسا کہ ماں شریک بھائی یمن میں ہوتا ہے، سب کا مال شائع کی رائے یہ ہے کہ مرد کا حصہ بیویوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

لہذا مسئلہ: ایک وانی ایک بیٹا اور ایک دوسری بیٹی کی بیٹی میں اگر وہ ایک درجہ پر ہوں تو وہ بیٹوں کے درجہ میں ہوں گے، لہذا ترک نصف نصف تقسیم ہوگا، وانی کو اس کا نصف اور دوسری بیٹی کے ترکہ کے ورثہ کی نصف ثانی نہیں گے، مسئلہ کی صحیح امام احمد کی رائے کے مطابق چار سے ہوگی، ذوی الارحام کے یہاں چار سے اس لئے کہ اصل مسئلہ یمن سے ہے، یہ اولاد عام (ماں شریک بھائی یمن) کے علاوہ کا حکم ہے، اس لئے کہ ماں شریک بھائی یمن کے حصے نص کی وجہ سے برابر ہوتے ہیں (۱)۔

### مذہب اہل رحم:

۱۰۰۔ یعنی جو لوگ ذوی الارحام کے درمیان وراثت میں مساوات کے قائل ہیں، ان کے نزدیک وہ خائف اور رجوں یا قوی بحیثیت قرابت کے درمیان فرق نہیں ہے۔

گرمیت سے ایک بھائی اور ایک وانی چھوڑی تو ان دونوں کے درمیان میراث برابر تقسیم ہوگی، اگر ایک بھائی اور ایک بیٹی کو چھوڑا، تو بھی میراث ان دونوں کے درمیان برابر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ میراث کو واجب کرنے والا سب رحم ہے، اور یہ سب کے اندر بد تفریق پایا جاتا ہے، سب کے اندر اس کا پایا جاتا ہے مشترک ہے، لہذا سب کے لئے مساوات کے ساتھ میراث ثابت ہے اس

و ست ہیں) تقسیم ہوگا، یہی قول شی بن آدم اور ضرار کا ہے، پہلے مذہب کے تائیدین کو اصحاب ”عبار ماہی“ اور مذہب ثانی کے تائیدین کو ”اصحاب عمار لما صل“ کہا جاتا ہے، وہی الامام ارفقہ دی فرض (مقررہ حصے) لے لے لیا نقطہ عصبہ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہوں تو کوئی ختلاف نہیں، ہاں اختلاف اس وقت ہے جب بعض عصبہ کے واسطے سے اور بعض ذی فرض (مقررہ حصے والے) کے واسطے سے وابستہ ہوں لہذا اگر میت شوہر بیٹی کی بیٹی، خالہ اور ختیجہ و بیویہ و پشیمانی کی بیٹی چھوڑے تو اہل قرابت کے، ایک شوہر کے سے نصف باقی صرف بیٹی کی بیٹی کے لئے ہوگا، اور اہل خزیمہ کے قول کے مطابق شوہر کے لئے نصف لڑکی کی لڑکی کے لئے باقی نصف، خالہ کے سے باقی ہاں میں ”باقی چچا“ بہن کے لئے ہوگا، مسئلہ کی تصحیح بارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے چھ لڑکی کی لڑکی کے لئے تین، خالہ کے سے ایک اور چچا بہن کے لئے دو، اور دوسرے قول کے مطابق خزیمہ (املا کو اصل کی جگہ مانتے) اہل خزیمہ کے ساتھ ماہ چچا اور بیٹی ہوں گے، اور یہ بیٹی حقیقت میں بیٹی کی بیٹی ہے اور بیٹی کی بیٹی مرتبہ، یہ میں بیٹی کی طرح ہے، جب میں نہیں، اس سے مسئلہ بارہ سے ہوگا، پتلے شوہر کا حصہ ربع (تیس) نکالا جائے گا، چچا پر نصف شوہر کے لئے نکالا جائے گا، اس لئے کہ جب حقیقت میں ہے، اب چھ باقی بچے گا، جس کو نو پر تقسیم کیا جائے گا، مسئلہ کی تصحیح اٹھارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے نو، بیٹی کی بیٹی کے لئے چھ، خالہ کے سے دو اور چچا اور بہن کے لئے ایک ہوگا (۱)۔

دو جہت سے ورثہ :

۱۰۳- باوقات کسی ورثہ کے پاس وراثت کی وجہ سے ہوتی

ہیں، اگر یہ دو جہتیں عصبہ ہونے کے طور پر ایک ساتھ ہوں تو اس میں سے آوی کی وجہ سے دو وارث ہوگا، اگر عورت ایک بیٹی چھوڑے، بیٹی کا بیٹا چھوڑے تو اس کے سے ترک بیٹا ہونے کے اعتبار سے ہوگا، اگر بیٹی ترکہ کی وجہ سے اس کو کچھ نہیں ملے گا اس سے کہ موت (بیٹا ہوا) عمومیت (بیٹا ہونے) پر مقدم ہے۔

اور حیات مختلف ہوں جن میں سے ہر جہت ورثہ کی متقاضی ہوتی، انوں حیات سے وارث ہوگا لہذا اگر میت نے ماہ شریک اور بیٹی چھوڑے جن میں ایک حقیقی چچا کا بیٹا ہے تو ماہ شریک بھی اس کے لئے فرض کے طور پر ثابت، ”اھا“ ”اھا“ ہوگا، اور باقی مال وہ ماہ شریک بیٹی کا بیٹا لے گا حقیقی چچا کا بیٹا ہے، کیونکہ وہ عصبہ ہے اس لئے باقی مال لے گا۔

باوقات ایک شخص کسی ایک جہت سے میراث سے محجوب ہوتا ہے تو دوسری جہت سے وارث ہوگا، کیونکہ اس جہت میں اس کو محجوب کرنے والا کوئی نہیں ہے، مثلاً میت نے لڑکی اور حقیقی چچا کے دو بیٹے جن میں سے ایک ماہ شریک بیٹی ہے چھوڑے، تو لڑکی کے سے نصف فرض کے طور پر، اور باقی حقیقی چچا کے، انوں بیٹوں کے سے عصبہ ہونے کی وجہ سے ان انوں کے درمیان ”اھا“ ”اھا“ ہوگا، ماہ شریک بیٹی ہونے کے اعتبار سے دوسرے چچا اور بیٹی کے سے کچھ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ لڑکی کی وجہ سے محجوب ہے۔

حقیقی کی میراث:

۱۰۴- حقیقی کا اعلیٰ معنی مودمان ہے جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے مخصوص اعضاء موجود ہوں، اس کی جمع حیاتی وراثت ہوتی ہے، اگرچہ مرد و عورت کے معنی، دو شخص جس کے اندر ”عانت“ یعنی چمک اور اٹھلانے کا وصف ہو (۱)۔ اور فعل ”عانت“ فروح کے وزن

(۱) اللہ اعلم بالصواب

۱۰۵- اللہ اعلم بالصواب، اہل حق و عدل کے لئے

پر "الحث" (چکنا، اٹھانا) کے معنی میں آتا ہے (۱)۔

اصطلاح میں جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے لئے مخصوص حصہ ہو، وہ اس میں سے کوئی نہ ہو، یعنی سے دریافت کیا گیا کہ ایک نومولود ہے جس کے پاس کوئی عضو نہیں، اور اس کی ناف سے گڑھا گاڑھا وہ نکلتا ہے، اس کی میراث کیا ہوگی؟ تو انہوں نے اس کو عورت قرار دیا۔

خنثی کی دو قسمیں ہیں: مشکل وغیرہ مشکل۔ جس کے اندر مرد یا عورت ہونے کی علامات واضح ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مرد ہے یا عورت تو وہ "خنثی مشکل" نہیں، بلکہ وہ زائد عضو والا مرد یا زائد عضو والی عورت ہوگی۔

۱۰۵- وراثت اور دوسرے مسائل میں اس کا حکم: اس کے اندر جس کی علامات ظاہر ہوں اس کا حکم اسی کے مطابق ہوگا، اور بقول فقہاء، اعتبار اس کی پیٹاب کی جگہ کا ہے، ابن المہر نے کہا ہے: اہل علم جن کا قول ہمیں معلوم ہے ان کا اجماع ہے کہ خنثی کو اس کے پیٹاب کی جگہ کا اعتبار کر کے وارث بنایا جائے گا، اگر وہ اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے مرد کہتا ہے تو وہ مرد ہے، اور اگر اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے عورت کرتی ہے تو وہ عورت ہے، یہ قول ابن لوکوں سے مروی ہے، ان میں حضرت علی، معاویہ، سعید بن مسیب، جابر بن زید، اہل کوفہ، اور بقیہ اہل علم ہیں۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک بچہ جس کے پاس قبل (عورت کی شرمگاہ) اور (مرد کا عضو قاسل) دونوں تھے، اس کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اس کو کس جگہ کے اعتبار سے وارث بنایا جائے؟ آپ نے فرمایا: "میں حیث بیوں"

(۲) شرح المسراۃ ص ۳۰۳، طبقات النکاح ص ۵۳، الخی ص ۱۱ طبع اول المکتبۃ العربیہ ص ۱۳۱

(جہاں سے وہ پیٹاب کرتا ہے)۔ اور مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس انصار میں سے ایک خنثی لایا گیا تو آپ نے فرمایا: "وَرِثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِ مَه" (۱) (اس کو اس جگہ سے وراثت دو، جہاں سے وہ پیٹاب کرے)

یہ اس لئے کہ پیٹاب کا ٹھکانا بہت عام خدمت ہے، کیونکہ وہ چھوٹے بڑے ہر ایک کے ساتھ ہے جب کہ بقیہ دوسری علامات بڑے ہونے ظاہر ہوتی ہیں، مثلاً، رخی کا ٹھکانا، پیٹاب کی گولائی ظاہر ہونا، منی کا ٹھکانا، جنس آنا اور حمل ہونا۔ اور اگر وہ دونوں سے پیٹاب کرے تو جمہور فقہاء کے یہاں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے پستہ پیٹاب کرے۔

۱۰۵- دونوں جگہوں سے ایک ساتھ پیٹاب کرے، کچھ بھی تقدم نہ ہو تو امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا: جس جگہ سے زیادہ پیٹاب آئے وہاں سے وارث ہوگا، یہی اوزاعی، ابو یوسف و محمد سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ نے اس میں توقف کیا ہے اور امام شافعی نے (ایک صورت میں) اس کا اعتبار میں لیا ہے، اور دونوں جگہوں سے بڑے مقدار میں پیٹاب نکلے تو امام ابو یوسف اور محمد نے کہا: ہم کو اس کا علم نہیں ہے اور حنابلہ نے کہا: اس حالت میں وہ مشکل ہوگا۔

۱۰۶- اگر خنثی کا مورث مر جائے تو جمہور فقہاء نے کہا: اس کا مسئلہ متوقف ہوگا یہاں تک کہ وہ بائع ہو جائے، اور اس میں مردوں کی علامات ظاہر ہو جائیں، مثلاً داڑھی نکلتا، اس کے ذکر سے منی نکلتا، اور اس منی کا مردوں کی منی ہو یا عورتوں کی علامات جنس، حمل اور پستان کا دہرہ

(۱) حدیث "وَرِثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِ مَه" کی تخریج ابن عدی کے کمال میں بہ طریق کلینی عن ابی صالح عن ابن عباس کی ہے یعنی نے سنن (۲۶۱/۱ طبع حیدرآباد دکن) میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے "کلینی قائل اختلاف نہیں" اور ابن الجوزی نے لمعومات (۳۳۰، ۳۳۱ طبع کردہ المکتبۃ المستقیمہ) میں اسے ذکر کیا ہے۔

### حمل کی میراث:

۱۰۹- حمل من جملہ وراثہ کے ہے۔ یہ معلوم ہو کہ مورث کی موت کے وقت وہ شکم میں موجود تھا، اور وہ زندہ ماں کے پیٹ سے باہر آیا، شکم میں موجودگی کا علم اس وقت ہوگا، جب اس کی ولادت مورث کی موت کے بعد کم سے کم مدت حمل میں ہو، اور یہ مدت چھ ماہ کی ہے بشرطیکہ مورث کے وقت تک زچہ میں کے ارمیہ تک قائم رہا ہو۔

یہ کہ قائل مدت حمل سبھی فقہاء کے یہاں چھ ماہ ہے۔  
اور عورت مدت میں ہو، اور موت یا طلاق دونوں کی وجہ سے فرقت واقع ہونے کے بعد، سال کے درپچہ ہے تو یہ پچہ وراثہ میں سے ہے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے، امام احمد کے یہاں اتنی یہ ہے کہ حمل کی اثر مدت چار سال ہے، اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، اور مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، مالکیہ کے یہاں دھرا قول یہ ہے کہ اثر مدت حمل پانچ سال ہے، اور مالکیہ میں سے محمد بن الحکم نے کہا کہ ایک سال ہے۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ فرمان ہے: "لا یبقی الولد فی رحم امہ اکثر من سنتین ولو بملکۃ مغرول" (۱) (پچہ، رحم مادر میں دو سال سے زیادہ بقی نہیں رہتا، چھٹے کے چڑے کے بقہ بھی نہیں)۔ اور اس طرح کا مسلم رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی ہو سکتا ہے، قیاس سے نہیں (۲)۔

(۱) حدیث صحاح حائضہ لا یبقی الولد فی رحم امہ ... کی روایت درقلمی (۳۲۲/۳ طبع دارالحفاظ قاہرہ) نے من اللفاظ میں کی ہے "ام زید المرأة فی الحمل علی مصی ولا فموا یا یسحون ظل عود هذا المغرول" (موت کامل دو سال سے زیادہ نہیں ہوتا، اس چوٹی کی لکڑی کے سایہ کے گھونٹنے کے بقہ بھی نہیں)، درقلمی نے قرعہ بابت اسی لفظ میں اس کو ذکر کیا ہے اور من کے حوالہ سے پہنچی (۲/۳۳ طبع دارالطحاوت اہمات) نے روایت کیا ہے۔  
(۲) اسراجہ ص ۳۳، ۳۴۔

ظاہر ہوا، امام احمد نے میوٹی کی روایت میں اس کی تصریح کی ہے۔  
گر میراث تقسیم کرے کی ضرورت پیش آئے تو اس کو اور بقیہ وراثہ کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا جائے گا، اور بقیہ ترکہ اس کے بلوغ تک موقوف رکھا جائے گا، اور وقت تقسیم ایک مرتبہ اس کو مرہمان بنایا جائے گا، پھر اس کو عورت ماں بنایا جائے گا، اور وارث کو، دونوں صورتوں میں کم سے کم ملنے والا جو حصہ ہوگا، دیا جائے گا، ہر مائتی اس کے بلوغ تک موقوف کر دیا جائے گا۔

۱۰۷- اگر وہ قبل از بلوغ مر جائے یا بلوغ کے وقت فتنی مشغل ہو، جس میں کوئی مذمت ظاہر نہ ہو، حنا بلہ کے نزدیک میراث کا نصف، اور عورت کی میراث کا نصف اس کو وراثت میں دیا جائے گا، اور یہی بن عباس، شعبی، ابن ابی لیلیٰ، ابی یوسف، مالکیہ، شافعی، حنفی، شریک، حسن بن صالح، ابو یوسف، یحییٰ بن آدم، یحییٰ بن زبیر، وغیرہ بن حمد کا قول ہے، امام ابو حنیفہ نے اس کو "اسوا" (نہ سے برے) حالات کے اعتبار اور حال کا وارث بنایا ہے، اور باقی مال بقیہ وراثہ کو دیا ہے، امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا ہے، اور ہر ہر مال کو موقوف کر دیا تا آنکہ اس کا معاملہ واضح ہو جائے، یا وراثہ صلیح کر لیں اور یہی قول، ابو ثور، ابو یوسف، اور ابن تیمیہ کا ہے، اس مسئلہ میں، اور بھی شاذ اقوال ہیں (۱)۔

۱۰۸- اگر فتنی جینس یا مٹا دیہ مرے یا عورتوں کی طرف میانہ کی خبر دے تو اس کی بات تقسیم کی جائے کی عین اس کے بعد اس کا رجوع مقبول نہیں، لایکہ مذہب میں شور پر مکمل جائے مثلاً اپنے مرہ ہونے کی خبر دے، پھر اس سے بچہ جنم، تو اس کے ساتھ قول پر عمل متروک ہے (۲)۔

(۱) مسنی ۳/۵ طبع المنار، اسراجہ ص ۳۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، اشراج الکبیر مع حاشیہ المدون ص ۵۳۳ شرح الحرمیہ ص ۱۸۳۔  
(۲) اسراجہ ص ۳۰۶۔

۱۔ شرط حمل کے بارے میں شافعی کی دلیل مستحکم ہے۔ نیز یہ کہ حضرت عمر نے مفتوحہ کی بیوی کے بارے میں فرمایا: "نصب اربع سنين ثم تعمد بعد ذلك" (وہ چار سال تک انتظار کرے، اس کے بعد عدت گزارے) اور چار سال مقرر کرنے کا سبب یہ ہے کہ "شرعی عدت حمل یہی ہے (۱)۔

بن رشد نے کہا: اس مسئلہ میں عادت اور ترجیح کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اور بن عبد السلام کا قول عادت کے زیادہ قریب ہے حکم عادی اور عادت کے موافق مرہون کا واجب ہے، اور یہ حکم میں ملتا، جب کہ وہ محال بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

۱۱۰۔ اگر میت ورثہ میں حمل کو چھوڑ کر مرے تو اس کے ظہور تک حکم موقوف ہوگا، مگر ورثہ میراث تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو بلا تعلق نہ کوچر مال نہیں دیا جائے گا، البتہ حمل کی وجہ سے جس کی میراث تم نہیں ہوگی اس کو پورا حصہ دیا جائے گا، "حمل کی وجہ سے جس کا حصہ کم ہو جائے گا اس کو اس کا کم سے کم حصہ دیا جائے گا، جو حمل کی وجہ سے ساتھ اور محرم ہو جائے گا، اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱۔ حمل وارث ہوگا اگر اقل مدت حمل میں پیدا ہو، نیز پیچھے جو خدائے ذکر یا کیا اس کی رعایت کے ساتھ، طہارت حمل میں پیدا ہو تو بھی، رثہ ہوگا، مگر اس کے بعد پیدا ہونے والے کے قتل کے بعد، رثہ میں ہوگا۔

۱۱۲۔ حمل، شرطوں سے، رثہ ہوتا ہے:

شرط اول: مردہ پیدا ہونا کہ وقت ولادت اس کی زندگی کو حکم

مال میں اس کی زندگی کا تسلسلہ اور زندگی کی دلیل مانا جائے، مرنے سے پہلے ہی ہے: "إذا استهل المولود ورث" (اگر مولود پچھلے تو وارث ہوگا) (۱)۔ اور حمید بن منبہ، جابر بن عبد اللہ، ورسور بن خرمہ کا قول نقل کرتے ہیں: "قصی رسول اللہ ﷺ لا يرث الصبي حتى يسهل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فیضان کیا کہ بچہ وارث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چلائے)۔

اگر بچہ مردہ پیدا ہو اس حال میں کہ اس کی ماں پر کوئی زیادتی نہ ہوئی ہو (یعنی اس کو کسی نے مارا یا نہ ہو) اور ولادت سے قبل اس کے مردہ ہونے کی دلیل بھی نہ ہو تو بذاتی قتلہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ میراث کی شرط وارث کا باحیث ہونا ہے، اور سرماں پر کی زیادتی (ماریٹ وغیرہ) کی وجہ سے حکم سے ریا تو بھی جہور عقلاء کے، ایک وارث میں ہوگا، کیونکہ اس کی زندگی کی کوئی دلیل نہیں، نہ تنفیذ کی رائے یہ ہے کہ وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ شریعت نے اس کو اس تمام حکم ماریاتی سے قبل زندہ سمجھا ہے کیونکہ زیادتی کرنے والے پر "غرة" واجب کیا ہے، اور "غرة" کا وجوب زندہ پر حکم ماریاتی کی وجہ سے ہے، مردہ پر ماریاتی کی وجہ سے نہیں، اسی طرح وہ ان کے نزدیک اپنے مرنے والے مورث کا وارث ہوگا جس کی موت اس حمل سے ماں کے پیٹ کے اندر پائے جانے کے حال میں ہوئی اور پھر (جب وہاں کے پیٹ سے مردہ باہر آیا) تو اس کے ورثہ وارث ہوں گے۔

۱۱۳۔ تنفیذ کے، ایک اکثر حمل کا زندہ نکالنا کافی ہے، اگر اس کا نکالنا

(۱) حدیث: "إذا استهل المولود ورث" کی روایت ابو داؤد (سیر ۸۷ طبع المطبعہ المصنوعہ دہلی) اور ابن سنی (۲۵۷/۱ طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا يرث الصبي حتى يسهل" کی روایت ابن ماجہ (حدیث: ۲۷۵۱ طبع بیروت) نے روایت جابر بن عبد اللہ بن عمر سے کی ہے۔

(۱) شرح الموضوئہ ۳۴۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۲/۳۵۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

میں فیصلہ کے زیادہ قریب ہے، اور اس طرح کے مورث میں باہر سے رجوع کیا جائے گا۔

سیدھے ہوئے صرف جانب سے ہو اور وہ درمیان تک اس کا سیدھ پور نکل گیا اس کا ٹھکانا ہو کر پاؤں کی طرف سے ہو اور وہ زندہ باقی رہا یہاں تک کہ اس کی ناف ظاہر ہوئی پھر مر گیا تو ان کے نزدیک وراثت ہوگا، اس سے کہ شہ کے لئے حکم ہوتا ہے (۱)۔

مثلاً شہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کی مکمل ولادت نہ ہونے کی حالت میں ہو، اس کی زندگی کی شناخت آواز کے ساتھ اس کے پیچھے سے ہوئی چہنچے کے علاوہ دوسری چیزوں کے مارے میں قتل ہونا، اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا: جب تک آواز نہ کرے وراثت نہیں ہوگا کوئی مذمت اس کے قائم مقام نہیں، پھر احتمال سے مراد یہ ہے؟ مختلف فیہ ہے: ایک جماعت نے کہا: اگر چہ تو وراثت ہوگا، یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے، اور بہت سے صحابہ تابعین سے یہی مروی ہے، ان کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے: "إذا استهل المولود وراثت" (۲) (نومولود اگر اجہال کرے تو وراثت ہوگا)۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اجہال کے بغیر وراثت نہیں ہوگا، نیز اس لئے کہ اجہال (چھٹا) زندہ آدمی سے ہوتا ہے، جبہ حرکت وغیرہ غیر مردہ سے بھی ہوتی ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ اس سے فرمایا: اگر سقط (ناقص بچہ) اجہال کرے تو وراثت ہوگا، اور دوسرے اس کے وراثت ہوں گے، دریافت کیا گیا کہ اجہال کیا ہے؟ فرمایا: چہنچے، یا تھیکے یا روئے، اس لحاظ سے بچہ سے آئے وہی ہے، جس سے اس کی زندگی کا علم ہو، اجہال ہے، یہی مروی ہے، قاسم بن محمد کا قول ہے، کیونکہ یہی آواز ہے جس سے اس کی زندگی کا علم ہوتا ہے، اس سے وہ پیچھے کے مشابہ ہے، امام احمد کی تیسری

روایت یہ ہے کہ آواز حرکت، وہ پیچھے کی چیز سے اس کی زندگی کا علم ہو جائے تو وراثت ہوگا، اس کے سے سہولت کے احکام ثابت ہوں گے، اس لئے کہ وہ زندہ ہے، یہی قول ثوری، ابوزہبی، ثنائی، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے (۱)۔

شرط دوم: اس کو عدت کے دوران جنے، اگر عدت ختم ہونے کا اقرار کرے یا چھ ماہ سے کم میں اس کو جنے تو اس کو جھوٹا کہا جائے گا اور وہ بچہ وراثت ہوگا، اور عدت ختم ہونے کے دعوے میں اس کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو جائے گا، اور اگر عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کرے، اور اثبات حمل کی تکمیل یا اس سے کم میں اس کو جنے تو وہ وراثت ہوگا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ یہ نطفہ موت سے قبل قرار پا گیا تھا۔

اگر اکثر مدت حمل (اس اختلاف کی رعایت کے ساتھ جس کا تذکرہ پیچھے گذرا) کے بعد اس کو جنے تو وراثت نہیں، کیونکہ یہ واضح ہو گیا کہ یہ نطفہ موت کے بعد قرار پایا ہے۔

۱۱۳-۱۔ میت کے دونا میں حمل ہو اور اس کا ترک تقسیم کرنا چاہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حمل کے لئے چار بیٹوں، یا پانچ بیٹوں کے نسب میں سے جو مرد ہوں کو حمل کے لئے موقوف کریں گے، اور بقیہ مرداء کو کم سے کم جو دھبہ ہو دیا جائے، یہی مالکیہ کا مذہب اور ثنائیہ کے یہاں صحیح کے باقیہاں ہے، ثنائیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اس کا کوئی ضابطہ نہیں، زائد سے زائد حصے کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور چھ بیویاں چھوڑ دیں، زائد سے زائد حصہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور ماں باپ کو چھوڑا، تو مسئلہ چوبیس سے ہوگا، زوجہ کے لئے شصن (آنکھوں) ماں باپ کے لئے ایک ایک چھٹا حصہ، تیرہ باقی بچے کا، اور یہ مصبات کے لئے ہے چار بیویاں کے لئے، اگر چار بیویاں فرض لی جائیں تو ان کے لئے شصن (سولہ) ہوگا۔

(۱) انصاری ۱/۲۷۷ ۲۰۰ طبع مول۔

(۲) مسند احمد ۱/۲۲۲ ۲۲۳  
(۳) حدیث کی تخریج وغیرہ نمبر ۱۱۳ کے حاشیہ میں گذری ہے۔

پھر جب بچہ ہو جائے اور اشتباہ ختم ہو جائے تو اگر وہ اس پورے مال کا مستحق ہو جو اس کے لئے روکا گیا تھا تو اسے لے لے گا، اور معاوضہ ختم ہو جائے گا، اور اگر بعض کا مستحق ہو تو وہ اپنا حصہ لے لے گا، باقی ورثہ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، اور وارث کا جس قدر حصہ موقوف تھا اس کو دے دیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہؒ اس کے موقفیں کا مذہبی شریک تھے، کا مذہب ہے انصاف نے کہا ہے: میں نے کوہ میں ایک شلم میں پانی ملا لیا، چار بیٹے دیکھے، متقدمین میں سے کسی سے منقول نہیں کہ بی عورت نے ایک ساتھ اس سے زیادہ بچے جنم دیے ہیں۔

امام محمد کے نزدیک تین بیٹوں یا تین بیٹیوں میں جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا، امام محمد سے اس کو نقل کرنے والے لیث بن سعد ہیں، امام محمد کی دوسری روایت میں ہے کہ بیٹوں یا بیٹیوں میں سے جس کا حصہ زائد ہو روکا جائے گا، یہی امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک بطن میں چار بچوں کی پیدائش حد درجہ نادر ہے، لہذا اس پر حکم کی بنیاد نہیں رکھی جائے گی، بلکہ فی الجملہ جو عورتا ہوتا ہے یعنی دو کی ولادت، دو حکم کی بنیاد بنے گا، اور حضاف نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ایک بیٹے یا ایک بیٹی کے حصے میں سے جو زائد ہو اس کو موقوف کیا جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ غالب معنوی یہ ہے کہ عورت ایک بطن میں ایک ہی بچہ جنم دیتی ہے، لہذا حکم کی بنیاد ہی پر ہوگی تا آنکہ خلاف کا حکم ہو۔

۱۱۵- فتویٰ اہل سمرقند میں لکھا ہے: اگر ولادت قریب ہو تو تقسیم صل کی وجہ سے روک دی جائے گی، کیونکہ جلدی کرنے میں اندیشہ ہے کہ بچہ پیدا ہوئے کے حصہ یہ تقسیم خلاف واقع ہونے کی وجہ سے لغو ہو جائے، اور اگر ولادت دور ہو تو موقوف نہیں ہوئی، کیونکہ اس میں بقیہ ورثہ کا نقصان ہے، قریب ہونے کی کوئی مدت مقرر نہیں، بلکہ

عرف کا اعتبار ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ایک ماہ سے کم ہو تو قریب ہے، اور امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق قاضی وراثہ سے نفیل کا مطالبہ کرے گا، اگر ایک سے زائد حاصل ہو تو وہ دوا کر دے گا۔

امام احمد کا مذہب جو امام ابو یوسف اور امام محمد میں سے ہر ایک کی ایک روایت ہے (جیسا کہ گذار) کہ حمل کے لئے دو لڑکوں یا لڑکیوں میں سے جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا اس کی وجہ یہ بتانی ہے کہ جنہوں میں بچوں کی پیدائش کا تا بہت ہوتی ہے، اور اس سے زائد کی پیدائش نادر ہے، اور مادر پر حکم کی بنیاد نہیں ہوتی، اور لڑکوں یا لڑکیوں میں سے زائد حصہ کو روکنے کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر فرض (ایک تہائی) سے زائد ہوں تو عورتوں کا حصہ زیادہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے لئے تین (تہائی) مقرر ہوگا، اور ہر ایک پر حصوں کے تناسب سے کمی واقع ہوگی، اور اگر فرض ٹکٹ سے کم ہوں تو دو لڑکوں کی میراث زیادہ ہوگی، اور اگر فرض برابر ہوں، مثلاً میت کے ماں باپ اور حمل تو میراث کی میراث برابر ہوگی۔

تکشف کی میراث:

۱۱۶- مفقود، بالغی معنی معدوم ہے (۲)۔

اصطلاح میں: ایسا غائب جس کی کوئی خبر نہ ہو، اور جس کے جینے یا مرنے کی کسی چیز کا کوئی ظن نہ ہو (۳)۔ اور جس کا مرنے کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے: ایسے موجود شخص کا نام ہے جو اپنے ابتدائی حال کے اعتبار سے زندہ، لیکن اپنے انجام کے اعتبار سے مردہ کی طرح

- (۱) اسراجہ ص ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳،



ہے (۱)۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب سے اچھی تعریف ہے۔

۱۱۷- اس کی میراث کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ مانا جاتا ہے، لہذا اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، اور غیر مال میں مردہ ہوتا ہے، لہذا وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اس کی زندگی کا ثبوت ہے جب تک اس کے برخلاف خلاف نہ ہو جائے، لہذا صحیح ب حال کی رعایت میں اس کو زندہ مانا گیا۔ اور ”اصحاب حال“ کی دلیل ہے جو تحقیق کو روک دیتی ہے اس وجہ سے اس کی میراث میں کسی کا حق نہیں ہوگا اس کو زندہ اعتبار یا جاتا ہے۔ اور وہ خود مرے کی میراث کا مستحق نہیں اس کا مال موقوف ہو گا یہاں تک کہ اس کی مدت ثابت ہو جائے، یا اس پر اتنی موت گذر جائے جس کے بعد اس کے عمر زندہ نہیں رہتے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب و مصلیٰ کے یہاں یک راے ہے۔

۱۱۸- اس مدت کے بارے میں مصلیٰ کے یہاں روایات مختلف ہیں، جس کے بعد مفقہ کی موت کا فیصلہ کرنا یا حائے کا ظہور ایہ ان کے یہاں یہ ہے کہ حسب اس کے شعبہ میں اس کا کوئی ہم عمر باقی نہ رہے (وہ اس کی موت کا حکم کر دیا جائے گا) اور ایک قول یہ ہے کہ تمام شعبہ میں اس کا کوئی ہم عمر نہ رہے، لیکن قول اول اصح ہے کیونکہ دوسرے قول پر عمل کرنے میں بڑی جھگی ہے، نیز الگ الگ ملکوں میں عمریں مختلف ہوتی ہیں۔

حسن بن ریہ سے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ یہ مدت مفقہ کی ولادت سے ایک سو بیس سال ہے، امام محمد نے کہا ایک سو دس سال، اور امام ابو یوسف نے کہا: ایک سو پانچ سال۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت سو سال کی ہے اور بعض نے کہا: نوے سال، کیونکہ اس سے زیادہ عمر نہ رہتا ہے، لہذا اس پر شکی

(۱) حاشیہ الفقاری ص ۳۶۸

احکام نامہ انہیں ہوگا، کیونکہ احکام شرعی کا ارشاد ہے، امام محمد ثانی نے کہا: ان پر فتویٰ ہے، بعض کے نزدیک ستر سال ہے، کیونکہ امت محمدیہ کی عمروں کے بارے میں مشہور حدیث میں ہے: ”اعمار اسی مائیں سبیں الی سبعین“ (میری امت کی عمر ساٹھ سے ستر سال تک کے درمیان ہوں)۔

اور بعض نے کہا: مفقہ کا مال امام کے ہتھ پر موقوف ہوگا، اور شرح فرائض حنائیہ سے نقول ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس سلسلہ میں کوئی حتمی مدت مقرر نہیں کی ہے، اور اس کی عین ہر دور کے قاضی کے اجتہاد کے حوالہ نردی ہے کہ وہ اپنے اجتہاد سے جس مدت میں منسلک سمجھے اس کے پورا ہونے پر اس کی موت کا فیصلہ کر دے اور موجودہ ورثہ میں مال تقسیم کر دے اور اسی پر فتویٰ ہے (۲)۔

مالکیہ نے اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی، ان کا کہنا ہے کہ مفقہ کے ورثہ میں اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، تا آن کہ اتنی مدت گذر جائے جس کے بعد اس جیسا انسان مردہ میں رہتا (۳)۔

یہی راے شافعیہ کی بھی ہے، اس لئے کہ اسوں نے تصریح کی ہے کہ جس کو قید کر یا نیا، یا مفقہ ہو گیا، اور لاپتہ ہو گیا، اس کا مال چھوڑ دیا جائے گا، تا آن کہ اس کی موت کا ثبوت ملے، یا اتنی مدت گذر جائے جس میں یہ غائب نہ ہو کہ اس کے بعد وہ زندہ نہیں رہے گا، صحیح قول کے مطابق اس کی کوئی مدت مقرر نہیں، لہذا قاضی اپنے اجتہاد سے اس کی موت کا فیصلہ کرے گا، اور امر اقوں یہ ہے کہ اس کی مدتیں ستر سال، نوے سال، ایک سو بیس سال (۴)۔

(۱) حاشیہ ۳۱ اعمار اسی ۶۰، ۶۳، ۹، ۵۳، تابع کردہ (مکتبہ الشریعہ) کے یہاں یہ حدیث حسن مرید ہے۔ اور اس حوالے سے فقہ مالکی (۲۳۰/۱۱ طبع الشریعہ) میں اس کو ”حسن“ کہا ہے۔

(۲) اسراچیہ حاشیہ الفقاری ص ۳۶۸-۳۶۸

(۳) لفظ ص ۲۲۳ طبع مکتبہ الجاح

(۴) الشروانی علی التلخیص ص ۲۴۲ قدرے معروف کے ساتھ



نہ ہو)۔

۱۲۳- قیدی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی زندگی کا علم ہو تو وارث ہوگا (۲)۔

وہ مرد و پوین سے طاعت اختیار کر لے تو اس کا حکم مرد کا ہے، اس سے کہ وہ لایعالم میں رہتے ہوئے مرد ہو چکا ہو، اگرچہ اس میں چار چارے مرد و اگرچہ میں مرد ہو، وہاں مقیم رہے، وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ وہ صورت و وجہ بنی ہو جائے گا۔

اگر اس کے مرد و زندگی و موت کی کچھ پتہ نہ ہو تو اس کا حکم مفقود ہوتا ہے، اس میں وہ تفصیل و اختلاف ہے جو فقرہ ۱۲۱ کے تحت گذر رہا ہے اور اگر اس کے ورثہ و دعویٰ کریں کہ وہ دار الحرب میں مرد ہو گیا ہے تو وہ بدعت و مسمیوں کی کوئی کے بغیر ان کی بات نہیں مانی جائے گی، یہاں تک صحیحیہ حال کی وجہ سے اس کا اسلام معلوم تھا، اس سے غیر مسلم کی کوئی سے اس کے عدم اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ تزویجی معاملات میں مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی کوئی مقبول نہیں ہوتی، یعنی معاد میں جو سب سے بہم و بہتیم حاصل ہے اس کی کوئی بدعت و کوئی مقبول نہیں ہوگی، اگر وہ شخص اس وقت آئے جب اس کے مرد و کا فیصلہ ہو چکا تھا، وہ مرد و کا انکار کرے تو کاغذی پنے فیصلہ کو میں تو رہے گا، اس کی بیوی اس کا مال اس کو نہیں لوٹایا جائے گا، ماں بومال بھی نہ ہی وارث کے ہاتھ میں موجود ہو تو اس کو لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ اگر معرفت مرد تو پتہ کر کے آجائے (تو اس کا حکم یہی ہے) (۳)۔

ڈوب کر، جل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث:

۱۲۴- سرہن نے کہا ہے: غرق (ڈوب کر مرنے والی جماعت) اور حرق (جل کر مرنے والی جماعت) کے بارے میں حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کا اتفاق ہے کہ گراؤ مارنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، بلکہ ان کی میراث اس کے زید و دوتا، کے سے ہوں، زید بن ثابت نے مقتولین یا مہ اور عاون عمواس میں مرنے والوں، و مقتولین حرق کے بارے میں یہی فیصلہ یاقتی مقتولین جنگ جمل و ہشیش کے بارے میں حضرت علیؓ سے یہی منقول ہے، یہی حضرت عمر بن عبدالحق کا قول ہے اور اسی کو جمہور فقہاء نے لیا ہے۔

حضرت علیؓ «ردین مسعود سے دوسری روایت میں ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اگر اس مال میں میں جوہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کا مستحق ہونے کا سبب معلوم ہے، یعنی اس کا زندہ ہونا، اگر خرم ہونے کا سبب مشکوک ہے، ابھد اس کی زندگی کو تسلیم کرنا واجب ہے، تا آن کہ کوئی اور متیقن امر ثابت ہو جائے اور خردی کا سبب، دوسرے کی موت سے قبل اس کا مرنا ہے، اور یہ مشکوک ہے، لہذا اشک کے ساتھ خردی ثابت نہیں ہوں، البتہ وہاں جوہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملا ہے اس کے حق میں ضرورت (حسن کی مناسبت پیچھے آتی ہے) آخر میں ثابت ہوگی، اس لئے کہ اگر نام ن میں سے کسی کو دوسرے کی میراث دیدیں تو ہم اس ماں کے بارے میں اس کے مرد ہونے کا فیصلہ کریں گے جو اس کو دوسرے سے وارثت میں ملا ہے، اور اس کا لازمی تقاضا اس سے پہلے دوسرے کی موت کا فیصلہ کرنا ہے، اگر بدعت و مرد و مجبوری جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ حد و حد سے آگے نہیں جاسکتی، رض و مرد اس ماں میں متحقق ہے جوہر

(۱) سر جہد ص ۳۳۵

(۲) اسی ص ۱۳۱ طبع ۱۳۱۷ھ

(۳) سر جہد ص ۳۳۵-۳۳۷

ایک کو دوسرے کی وراثت میں ملا ہے، اور اس کے علاوہ میں اصل کو یا جائے گا تا کہ اس ضابطہ پر عمل ہو جس میں کہا گیا ہے "ان البیض لا یروں بالشک" (یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا) "یہ بہت سے حکام کا صبیحہ ہے۔

ماہیں میراث کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کے مستحق ہونے کا سبب یقینی طور پر معلوم نہیں، اور تحقیق سبب پر مبنی ہوتا ہے، "سبب تک سبب کا یقین نہیں، تحقیق ثابت نہیں ہوگا، اور فقہ کا ایک بڑا اہم ضابطہ یہ ہے کہ "الاستحقاق لا ینت بالشک" (۱) (استحقاق شک کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا)۔

وہ زنا کی میراث:

۱۳۵- ولد زنا: وہ بچہ ہے جو ماں کے زنا کے نتیجے میں پیدا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہوگا، اور دوسری ماں کی جہت سے وراثت ہوگا، اس لئے کہ اس کا اپنی ماں کے واسطے سے تعلق حقیقی مادی ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور زانی کی طرف اس کی نسبت اور زانی سے اس کا نسب جمہور کے نزدیک ثابت نہیں، اگرچہ وہ اقرار کرے کہ اس کے زنا کی وجہ سے وہ اس کا بچہ ہے، اس لئے کہ نسب نعمت ہے، لہذا زنا جو جرم ہے اس کے نتیجے میں اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور اگر وہ صراحتاً زنا سے اپنا بچہ ہونے کی بات نہ کہے، اور بچہ کی ماں ثابت نہ ہو، اور اگر اس کی شرائط پائی جائیں تو اس کا نسب اقرار کرنے والے سے اس کی حالت کو صلاح پر محمول کرتے ہوئے اور ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ثابت ہوگا، اگر ان میں سے کوئی مرجائے تو دوسرا اس کا وارث ہوگا (۲)۔

(۱) الموسوعۃ، ۲۷۳-۲۸۰ طبع دارالعرف قدس سرہ کے ساتھ۔

(۲) تبیین الحقائق، ۲۳۱-۲۳۲۔

اسحاق بن راہویہ اور ابن تیمیہ وغیرہ کی رائے ہے کہ ولد زنا کا نسب بے شوہر کی عورت کے ساتھ زنا کرنے والے سے ثابت ہوگا، اور اس لئے کہ اس کا زنا مسلمہ حقیقت ہے تو جس طرح اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہے، رائی سے بھی ثابت ہوگا، تا کہ بچے کا نسب ضائع نہ ہو اور زنا مرد و حرم کی وجہ سے اس کو نقصان و عار لاحق نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُورَثُ الْزَؤُنَةُ وَزَؤُنُهَا" (۱) (مرد کوئی عورت کا وارث نہیں ہے، نہ عورت کا وارث ہوگا)۔

اس رائے کا تقاضا ہے کہ اس دونوں کے درمیان وراثت ثابت ہو، کیونکہ وراثت ثبوت نسب کی فرع ہے اور یہ لوگ مذکورہ نص میں کے مطابق نسب ثابت کرتے ہیں۔

لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث:

۱۳۶- خنیفہ اور بقیہ چاروں مذہب میں لعان کے بچے اور لعان کرنے والے مرد کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی۔ ابن قدامہ نے کہا: اگر مرد اپنی بیوی سے لعان کرے، بچے کا انکار کر دے اور قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تو اس سے بچے کی نفی ہو جائے گی، لعان کرنے والے مرد کی طرف سے بچہ کا عصبہ ہوا ختم ہو جائے گا، لہذا خود دیا اس کے عصبہ میں سے کوئی اس کا وارث نہیں ہوگا، اس کی ماں اور اس کے ذمی القرض کون کا فرس لئے گا، زہدین کے درمیان وراثت ختم ہو جائے گی، اس مسئلہ میں ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں۔ اگر وہ جیت سے لعان سے قبل ان میں سے کوئی یک مرجائے تو جمہور کے یہاں بقیہ اس کے وارث ہوں گے۔

لام شافعی نے فرمایا: اگر شوہر لعان نفل لے تو دونوں کے

(۱) سورۃ النور، ۱۸۔

درمیان تو رشت نہیں، در امام مالک نے کہا: اگر لعان کرنے کے بعد شوہر مر جائے، اور پھر عورت لعان کرے تو عورت وارث نہیں ہوتی، اور اس پر ”حد ذہ“ (سوگ) نہیں، اور اگر شوہر کے انتقال کے بعد عورت لعان نہ کرے تو رشت ہوتی، اور اس پر ”ا حد ذہ“ (سوگ) ہے، اور اگر شوہر کے لعان کے بعد یہ خود بھی مر جائے تو امام شافعی کے مذہب کے نزدیک شوہر اس کا وارث ہوگا۔

اگر اس کے درمیان لعان مکمل ہونے کے بعد کوئی ایک مرتبہ بھی قاضی نے تفریق نہ کرانی ہو تو وہ رہا نہیں میں:

پہلی روایت: یہ وہ ہے کہ درمیان تو رشت نہیں، یہی امام مالک اور مرفق قلوب ہے، اور تقابلاً یہی زمیری رحمہ اللہ، اور اہل حق سے مراد ہے، اس سے کہ لعان کا تقاضا، نگی تحریم ہے، لہذا اس کی وجہ سے ملاحہ کی ہونے کے بارے میں تفریق رائے کا اعتبار نہیں، جیسا کہ رضا صحت کی وجہ سے ملاحہ کی میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری روایت: جب تک قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کر دے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے متاکمیس کے درمیان ملاحہ کی کرانی، اگر ملاحہ کی تو لعان سے ہو جاتی تو آپ کی طرف سے تفریق کرنے کی ضرورت نہ تھی۔

اور اگر حاکم اس دونوں کے درمیان لعان مکمل نہ کرے تو تفریق کر دے تو ملاحہ کی نہیں ہوگی، اور نہ ان دونوں کے درمیان تو رشت ختم ہوگا، یہ جمہور کے یہاں ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے کہا ہے: اگر دونوں کے تین بار لعان کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تو ملاحہ کی ہو جائے گی، اور تو رشت ختم ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں کی جانب سے لعان کا ٹھکانہ پایا گیا، اور اگر اس سے بھی پہلے تفریق کر دے

تو ملاحہ کی نہیں ہوتی، اور نہ تو رشت ختم ہوگا۔

شافعیہ میں سے شیخ ابو محمد سے منقول ہے کہ بچہ ہر لعان کرنے والے کے درمیان لعان سے تو رشت ختم نہ ہوگا۔

جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں اقرار کیا گیا ہو اس کا اتقاق:

۱۲۷- اگر حسب ترتیب مذکورہ بالا وراثت میں سے کوئی نہ ہو تو ایک رائے کے مطابق مال، بیت المال میں جائے گا، یا حسب اختلاف سابق ”مقرر الذہب علی ہر“ (یعنی وہ شخص جس کے لئے غیر پر نسب کا اقرار کیا گیا ہے) کو یا اس شخص کو ملے گا جس کے سے تہنی سے رہا، وہی وصیت کی جاتی ہے۔

۱۲۸- نسب کے اقرار کی قسمیں ہیں، اول: اقرار کرنے والا کا اپنے اپنے نسب کا اقرار اور دوسرے یہ ہے کہ اصل نسب کا یہ اقرار راست اقرار کیا جائے، یعنی سنی کو بیٹا، یا باپ یا ماں بتا دیا جائے اس قسم کے اقرار میں اگر وصیت اقرار کی شرائط (جن کا فقہاء نے مذکور کیا ہے) مکمل ہوں تو یہ اقرار صحیح ہوتا ہے، اور اقرار کرنے والے سے موت، (بچے ہونے) (بوت (باپ ہونے) کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب ثابت ہو جائے، لہذا اس کی وفات کے بعد اس کے دوسرے بیٹوں کی طرح وہ بھی اس کا وارث ہوگا، اور اس کے لئے اس میں رجوع جائز نہیں۔

دوم: غیر مقرر پر نسب کا اقرار اور دوسرے یہ ہے کہ ایسی قرابت کا اقرار ہو، جس میں مقرر (اقرار کرنے والے) اور مقرر (جس کے لئے اقرار کیا گیا) اس کے درمیان کوئی واسطہ ہو، مثلاً ایک شخص دوسرے کے لئے یہ اقرار کرے کہ وہ اس کا بھائی، یا چچا، یا دوسرا ہے، اس طرح کے

(۱) المغنی ۱۲/۱۲۲، متوسط ۲۹/۵۸، مجمع ۱/۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲،

قرارد سے نسب نہیں ہوتا، اور اس سے رجوع جائز ہے، لیکن مقرر (قرارد کرنے والے) کے ساتھ اس کے قرارداد کے مطابق معاملہ ہوگا، لہذا مالی امور کے بارے میں مقرر کے حق میں قرارداد درست ہے، اگر صحت قرارداد کی شرائط موجود ہوں، کیونکہ اس میں دوسرے کو کوئی نقصان پہنچا نہیں پایا جاتا ہے۔

لہذا اگر میت وہ میٹوں کو چھوڑے، اور ان میں سے ایک بیٹے نے تیسرے بیٹے کا قرارداد کیا، جب کہ وہ میراث مقرر ہے، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقرر (جس کے لئے قرارداد کیا گیا) اس کا مقرر (قرارد کرنے والے) پر حق ہے، وہ اس کی میراث میں شریک ہوگا، لیکن اس مقدار کے بارے میں ان حضرات کے درمیان اختلاف ہے، جو مقرر کے ذمہ مقرر کو دینا ضروری ہے، چنانچہ امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے: مقرر کا نسب ثابت ہونے کی صورت میں قرارداد کرے، لے کو جو ملتا ہے اس سے فاضل جو اس کو ملا ہے، جب ہے کہ وہ اس کو دے دے یعنی اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا تہائی مقرر کو دے، اور امام ابوحنیفہ نے کہا: اس کے پاس جو ہے اس کا نصف دے، اس لئے کہ مقرر اپنے قرارداد کے مطابق مقرر سے یہ کہہ رہا ہے کہ میں اور تم اپنے باپ کی میراث میں برابر ہیں، اور مقرر کے ہاتھ میں جو کچھ گیا اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے کہ وہ صاحب ہو گیا ہو، اس کا نام کے ہاتھ میں چلا دیا ہو، لہذا امامی (یعنی جو کچھ میراث ہے ہاتھ میں ہے) اس میں ہم دونوں برابر شریک ہیں۔

امام مالک و احمد کی دلیل یہ ہے کہ مقرر نے اپنے میراث سے قرارداد کیا، لہذا اس کے ذمہ اپنے قرارداد سے زیادہ لازم نہیں، جیسا کہ اگر اس کے لئے کسی معین چیز کا قرارداد کرنا (تو کسی چیز کے ذمہ لازم ہوتی)۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ تمام مقرر کے ذمہ کچھ واجب نہیں،

نیا، یا بنا واجب ہے، و قول میں: صحیح یہ ہے کہ لازم نہیں، اس سے کہ اس قرارداد سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا، اور جب نسب ثابت نہیں ہوتا، و وراثت بھی نہیں ہوگا، دوسرے قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ لازم ہے اور دیا گیا اس کے ذمہ کس قدر دینا واجب ہے اس کے بارے میں سابقہ دونوں باتیں ہیں۔

۱۲۹- اگر میت ایک بیٹا چھوڑے، و بیٹا اپنے ایک بھائی کا قرارداد کرے، تو اس قرارداد سے مقرر کا نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ وہ کسی نصاب تکمیل ہے، لیکن اس کی میراث میں وہ شخص (مقرر) شریک ہوگا، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کا نصف اس کو دے، اور امام شافعی سے دو قول مروی ہیں: یک قول یہ ہے کہ نہ اس کا نسب ثابت ہوگا، اور نہ ہی میراث واجب ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ نسب ثابت اور میراث واجب ہے۔

شافعیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو پورے مال کی وراثت کا مستحق ہو اس کے قرارداد سے نسب ثابت ہوتا ہے، اور میراث کا حکم اسی کے تابع ہے (۱)۔

جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو، و کوئی وراثت نہ ہو:

۱۳۰- پیچھے جو تفصیل گذری اس کے مطابق اگر میت کا کوئی وراثت نہ ہو، یا "مقرر بالسر علی الخیر" (یہ شخص جس کے سے کسی ذمہ سے کے حق میں نسب کا قرارداد کیا ہو) نہ ہو تو حقیقہ و کتابہ کے نزدیک سارا ترکہ اس شخص کا ہوگا جس کے سے سارے مال کی

(۱) ابن ماجہ ۹۶۹۲، طبع بول، بدایہ النہج ۱۱۰، ابن رشد ۲۵۶، طبع نجف، اربعۃ ۲۳۳، طبع المکتب الاسلامی، المغنی ۱۳۳-۱۳۴، المہذب للشرعی ۳۵۳۔

(سوا چاندی کے لین دین) کے احکام (مجلس میں قبضہ، زمینیں  
بنانے کی صورت میں مساوات) کی رعایت ضروری ہے، نیز تخریج  
کے وقت اس میں ماؤقیت کو درگزر کیا جاتا ہے کیونکہ تخریج کی بنیاد  
مساوات (چشم پوشی) پر ہوتی ہے۔

تخراج کے احکام کی تفصیل، اس میں اختلاف اور مسائل کی تخریج  
اصطلاح: "تخراج" میں ہے (۱)۔

مناسخہ:

۱۳۴- تاج کا لغوی معنی ہے: پے در پے آنا اور تسلسل اور اسی سے  
ورثہ کا تاج (ماخوذ) ہے، اس لئے کہ میراث پہلے میت کے حکم پر  
تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے اور ما بعد کے میت کے حکم پر (۲)۔

اصطلاح میں تاج: کسی وارث کے حق کا تقسیم سے پہلے اس کی  
موت ہو جانے کی وجہ سے خود اس کے ورثہ کے پاس منتقل ہو جانا ہے۔

۱۳۵- اگر فاساں مر جائے، اس کے ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم  
ہونے سے قبل کوئی وارث مر جائے تو وہ اس سے خالی نہیں، یہ تو  
دوسرے میت کے ورثہ، عہدہ پہلے میت کے ورثہ، ہوں گے، یہ ن  
میں کوئی ایسا ہوگا جو پہلے میت کا وارث نہیں ہے، اگر دوسرے میت  
کے ورثہ، عہدہ پہلے میت کے ورثہ، ہوں تو وہ موجود ورثہ کے درمیان  
ترکہ کی تقسیم دانی ہے، اس اعتبار سے کہ دوسرے میت پہلے میت کی  
وفات کے وقت رد و رد تھا، اس کی ضرورت نہیں کہ وہ پہلے میت  
کے ورثہ کے درمیان، پھر دوسرے میت کے ورثہ کے درمیان ترکہ کو  
تقسیم کیا جائے، کیونکہ ورثہ میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

وصیت کی ہے، اس سے کہ عہدہ منابہ اس کو بیت المال پر مقدم  
کرتے ہیں، انہوں نے اس صورت میں وصیت اس لئے جائز قرار  
دی ہے کہ تہائی سے زائد کی وصیت مانڈ نہ رہا، مرثیہ کے حق کی وجہ  
سے تھا، اور جب کوئی وارث نہیں تو مانع قائم ہو گیا، جب کہ مالکیہ  
اور شافعیہ اس حالت میں تہائی سے زائد کی وصیت جائز قرار نہیں  
دیتے کیونکہ جس کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ غیر مویہ ہے (۱)۔

تخریج:

۱۳۱- تخریج کا لغوی معنی ہے: شرکاء وراثت میں سے بعض کا ایک  
بچہ، دوسرے بعض کا دوسری چیز لے لینا، مثلاً بعض شرکاء، گھر،  
بعض زمین لے لیں (۲)۔

اصطلاح میں تخریج یہ ہے کہ: ورثہ کسی متعین چیز کے حامل میں  
یہ مصالحت کر لیں کہ ورثہ اس سے کسی کو وہ چیز، سرمایہ اس کی تقسیم  
سے باہر کر دیا جائے، خواہ یہ کسی متعین میں وارث کے ترکہ میں سے ہو  
یا نہیں (۳)۔

۱۳۲- اس کا حکم یہ ہے کہ: حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تمام  
حوال میں جائز ہے۔

منابہ اس کو قدیم میراث میں جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے  
وہ موجودہ ترکوں کے بارے میں امام احمد نے تصریح کی ہے کہ اگر  
زقیقین کے لئے معلوم ہو تو جائز ہے اور اگر صاحب حق اس چیز سے  
جس پر صلح ہو رہی ہے ماؤتف ہو تو ممنوع ہے۔

۱۳۳- اگر ترکہ میں سوا یا چاندی ہو یا دینوں ہوں تو "صرف"

(۱) البحر الرائق ۵/۱۹۰ طبع المطبعہ المدنیہ ۱۳۶۸ھ ۵۳۵۳ھ نہایت اکتاف  
۵۳۵۴ھ ۵۳۵۵ھ کلیوی ۱۳۷۴ھ، انبی ۱۳۷۳ھ طبع المطبعہ المدنیہ، السریہ  
۱۳۶۸ھ ۱۳۷۴ھ، السریہ ۱۳۷۴ھ ۱۳۷۵ھ، السریہ ۱۳۷۵ھ ۱۳۷۶ھ  
(۲) المصباح المہیر۔

(۱) السریہ ص ۵۸، جدیدہ ۱۳۶۸ھ طبع سوم اعلیٰ، شرح روض الطالب  
۱۳۷۳ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المدنیہ ۱۳۷۴ھ ۱۳۷۵ھ، السریہ ۱۳۷۵ھ رادیت  
۱۳۷۶ھ طبع دار المعرفہ۔  
(۲) القاموس۔

وہی اقرض کے دہرے وراثہ کے ساتھ حوالہ کے جائز پر مقبوف ہے۔

۱۳۰- ۱۳۱- ہم: درجش مسئلہ کی اصل کا علم، یعنی وراثہ مدنیہ ہے جس سے ماہر یعنی کسی ایک مکمل مد کو کچھوں میں بے بغیر تمام وراثہ کے تمام لئے جاسکتا ہے، یہ موجود وراثہ کے مختلف سے مختلف ہوتا ہے۔ اس لئے کہ دیا تو کسی مصیبت ہوں گے یا وہی اقرض مدنیہ دونوں میں سے ہوں گے۔ اگر صرف عصبہ ہوں تو ان کے لئے دوا مدنیہ اصل مسئلہ مانا جائے گا اور ترک ان افراد کے بعد کے حساب سے ان پر تقسیم نہ کیا جائے گا، مثلاً تین بیٹوں، یا تین حقیقی یا باپ شریک بھائیوں میں اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

اور ترک کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور ہر وارث کو تہائی ملے گا، اور اسی طرح اگر اس سے زیادہ ہوں، اگر اس کے ساتھ کوئی ایسی عورت ہو جو ان کی وجہ سے عصبہ بن گئی ہو تو ہر کوئی عورتوں کی جگہ شمار کیا جائے گا، اور ترک کو ان کے لئے تقسیم کیا جائے گا، یوں کہ ہر عصبہ مدنیہ عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً، بیٹوں، تین بیٹیوں میں اصل مسئلہ سات سے ہوگا، بیٹے کو دو ساتواں، اور بیٹی کو ایک ساتواں حصہ ملے گا، اگر تین حقیقی بیٹی، اور چار حقیقی نہیں ہوں تو اصل مسئلہ دس سے ہوگا، ہر بیٹی کو دو دسواں، اور ہر بہن کو ایک دسواں حصہ ملے گا۔

۱۳۱- اگر ایک ذی فرض (مقررہ حصہ دار وارث) کسی مصیبت کے ساتھ ہو تو اصل مسئلہ اس عادی کسر کا موقع ہوگا جس سے ہر ذی فرض کا فرض معلوم ہوتا ہے، اور چونکہ فرض ذیل میں مذکور کسور سے زیادہ درجہ نہیں ہوتے (نصف، ربع، ثمن، شمس، شمس، اور سدس) اس لئے اس صورت میں اصل مسئلہ ان کسور کے مقامات سے نارت نہیں۔

۱۳۶- اگر میت ایک ہی بیوی سے بیٹے یا بیٹیوں کو چھوڑے، پھر ترک تقسیم سے پہلے اس میں سے کوئی مر جائے، اور بقیہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو ان کے درمیان ایک بار تقسیم نہ کیا کافی ہے، اس حساب سے کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۱۳۷- اگر دہرے میت کے وراثہ میں کوئی ایسا ہو جو پہلے میت کا وارث نہیں تھا تو ضروری ہے کہ پہلے میت کا ترک اس کے وراثہ کے درمیان تقسیم کیا جائے، پھر دہرے میت کا حصہ میراث کے احکام کے مطابق اس کے لئے وراثہ کے درمیان تقسیم یا جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت سے پہلے میت کا وارث مرنے چھوڑا، پھر ان دونوں کے درمیان ترک تقسیم ہونے سے پہلے مرنے والا، اس لئے بیٹی، بہن کو چھوڑ تو پہلے میت کا ترک بیٹے، بیٹی کے درمیان تقسیم ہوگا، مرد کا حصہ، عورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا، پھر بیٹے کا حصہ اس کی بیٹی، بہن کے درمیان تقسیم ہوگا، دونوں کو آدھا آدھا ملے گا، مناسبات میں یہی حکم جاری ہوگا (۱)۔

مورثہ کا حساب:

۱۳۸- اگر ترک کا مستحق صرف ایک وارث ہو تو تقسیم کی نہ مرت نہیں، عصبہ ہو یا ذی فرض، یا رحم۔

اور اگر وراثہ کئی ہوں تو ترک ان کے درمیان تقسیم نہ کرتی ہے اور ہر وارث اس میں سے اپنا حصہ لے گا، جس کا وہ مستحق ہے، وراثہ کے درمیان ترک تقسیم کرنے کے لئے اور ذیل لازم ہیں:

۱۳۹- ذیل: درجش مسئلہ میں ان مقررہ حصوں کو جانا جس کے وہ ذی اقرض وراثہ مستحق ہوتے ہیں اور اس کا علم میراث میں



۱۳۲- اگر مختلف ذوی القرض اکیلے یا سبھی عصبیات کے ساتھ ہوں تو اصل مسئلہ عمومی کسور کے مقامات (جو فرض پر ہاں ہیں) کے ہیضہ مضاعف سے ہوگا، اور، تنقید سے معلوم ہے کہ کسور کے مقامات کا ہیضہ مضاعف کی بھی مسئلہ میں ابتدا، اسات اعداء سے خارج نہیں، وہ اسات اعداء یہ ہیں: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۸، ۱۲، ۲۴۔

۱۳۳- اگر معلوم ہو کہ مسئلہ میں غول یا رد ہے تو اصل مسئلہ ان اعداء سے خارج ہو جائے گا، ان اعداء میں سے شروع کے پانچ اعداء عمومی کسور جو فرض پر، لانت کرتے ہیں کے مقامات سے ماخوذ ہیں، اور عدد (۲) فرض کی نوع ثانی یعنی ٹین (۲) ٹک (۲) سدس (۱/۶) کے ساتھ تم کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

فرض کی نوع اول (نصف ۱/۲، ربع ۱/۴، ثمن ۱/۸) اور عدد (۲۴) فرض کی مذکورہ نوع ثانی کے ساتھ ۱/۸ کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

عدد (۲۴) کو مواریث کے مسائل کی اصل اعتبار کرنا ماسبق سے بے نیاز کر دیتا ہے، اور اس میں آسانی اور سہولت زیادہ ہے۔

درپیش مسئلہ کی اصل کو جاننا ضروری ہے، تاکہ مستحقین ترک میں سے ہر وارث کے حصوں کا علم ممکن ہو۔

۱۳۴- سوم: مستحقین ورثاء میں سے ہر وارث کے حصوں کی تعداد کا علم، اگر وارث ذی فرض (مقرر حصے والا) ہو تو ترک سے اس کے حصوں کا عدد وہ ہوگا جو اصل مسئلہ کو اس کسر میں (جو اس کے فرض کو بتائے) ضرب دے کر حاصل ہو، چنانچہ اگر مسئلہ میں ماں اور باپ ہوں تو ماں کا حق ثمن ہے، اور اصل مسئلہ میں سے ہوگا، اور اگر کوئی عصبہ ہو ورثہ ترک میں سے اس کے لئے کچھ باقی رہے تو اس کے سهام کا عدد وہ ہوگا، جو اصل مسئلہ سے تمام ذوی القرض کو الگ کرنے کے بعد اصل مسئلہ سے باقی ہے، چنانچہ اگر ورثاء میں بیوی اور باپ ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اس لئے کہ بیوی کے لئے ربع ہے، لہذا اس

کے لئے ایک حصہ اور باقی تین حصے باپ کے لئے ہوں گے۔  
۱۳۵- چارم: ترک میں سے ایک حصہ کی مقدار کا جاننا، اور اس کا مصداق ترک میں اصل مسئلہ سے تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہو، وہ ہوتا ہے شریک حصے اصل مسئلہ کے مساوی ہوں، مثلاً شوہر بیٹے اور بیٹی ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا شوہر کے سے ایک حصہ بیٹی کے سے ایک حصہ، اور بیٹے کے لئے دو حصے ہوں گے۔

۱۳۶- پنجم: ترک میں سے ہر وارث کے حصے کی مقدار جاننا، اور یہی ترک کا نتیجہ مقصود ہوتا ہے، اس کا مصداق ترک سے ایک حصہ کی مقدار کو، ہر وارث کے حصے کے بعد میں ضرب دینے کا جو حاصل ہوتا ہے، وہ ہوتا ہے، پھر سابقہ طریقہ کے مطابق ہر اصل مسئلہ سے ہر وارث کے حصوں کے عدد کے علم کے بعد جب ان کو جمع کر دیں گے اور مجموعی حصوں کا اصل مسئلہ کے ساتھ موازنہ کریں گے تو وہ تین حالتیں خالی نہیں:

الف۔ مجموعی سهام (تمام حصوں کا مجموعہ) اصل مسئلہ کے مساوی ہو تو اس وقت مسئلہ عادل (عدل والا، برابری والا) ہوگا، کیونکہ ہر وارث ترک سے اپنا حصہ باجماع میں لے رہا ہے، مثلاً اگر مسئلہ میں شوہر اور بیٹی ہیں ہوں۔

ب۔ ذوی القرض کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے زائد ہو تو اس وقت مسئلہ غول والا ہوگا، جیسا کہ شوہر اور بیٹی یا باپ شریک دو بہنوں کی صورت میں۔

ث۔ ذوی القرض کے حصوں کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے کم ہو، اور کوئی نسبی عصبہ نہ ہو جو ذوی القرض کے حصوں کو دے کے بعد باقی ترک کا مستحق ہو تو اس وقت کہا جائے گا کہ مسئلہ میں رد ہے۔

ابتدائی دونوں امور (غول اور رد) کا یہاں ماسبق میں ہو چکا ہے۔

خاص لقاب سے مشہور میراث کے مسائل:

مقررہ قواعد و احکام کی وجہ سے بعض مسائل خاص خاص القاب کے ساتھ مشہور ہیں، ان میں سے کچھ مسائل کے احکام فقہاء کے نزدیک اشتقاقی ہیں، اور کچھ مختلف فیہ۔  
۱۳۷- ول بہم شرک، ہمارے حجریہ، حجازیہ۔

صورت مسئلہ: عورت کا انتقال ہوا اور اس نے شوہر، ماں یا شریک دو بھائی یا ماں شریک دو بہنیں یا ایک بھائی اور ایک بہن (دونوں ماں شریک) چھوڑے اور ان کے ساتھ دو حقیقی بھائی چھوڑے، اس میں صحابہ کرام اور فقہاء مذہب کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابو موسیٰ اشعری، ابن عباس کے نزدیک شوہر کے لئے نصف، ماں کے لئے سدس (چھٹا) اور ماں شریک بھائیوں کے لئے (تہائی) ہے اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں، یہی حنفی کا مذہب اور امام احمد سے اصح روایت ہے۔

حضرت عثمان اور زید رضی اللہ عنہما کے نزدیک ماں شریک بھائیوں اور حقیقی بھائیوں دونوں کو شریک کیا جائے گا، اور ٹکٹ (تہائی) کو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم یا جائے گا، نیز مرد و عورت کے حصے میں برابر ہی ہوگی۔

یہی شریعہ، ثوری، مالک اور شافعی کی رائے ہے۔

حضرت عمرؓ ابتداً شرکت کے قائل نہیں تھے، پھر انہوں نے شرکت کی طرف رجوع کر لیا، حضرت ابن عباس سے ۲۰۰ روایتیں ہیں: ظہر شرکت ہے، حضرت ابن مسعود سے دو روایتیں ہیں: ظہر عدم شرکت ہے۔

۱۳۸- اس مسئلہ کو مسئلہ شریک اس لئے کہتے ہیں کہ حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں، اور اسی طرح اس کو ہمارے حجریہ اور عجمیہ بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ

روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت عمر سے اس مسئلہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے عدم شرکت کا فتویٰ دیا، تو حقیقی بھائیوں نے کہا: فرض کیجئے کہ ہمارا باپ حمار (گدھا) تھا (اور ایک روایت میں ہے کہ سمندر میں پڑا ہوا پتھر تھا) تو یہ ہم سب ایک ماں سے نہیں ہیں؟ یہ سن کر حضرت عمر نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا اور شرکت کا فتویٰ دیا۔ ان سے عرض کیا گیا کہ پہلے آپ نے کچھ اور فتویٰ دیا تھا؟ تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے سابقہ فیصلہ کے مطابق تھا اور یہ ہمارے اس فیصلہ کے مطابق ہے۔

صاحب مہبوط نے شرکت کی رائے ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اور مدعی شرکت کا قول فقہی اعتبار سے معنویت رکھتا ہے اس لئے کہ میراث کا اشتقاق قراب اور نسبت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ماں کے واسطے سے میت سے وابستہ ہونے میں سب برابر ہیں، اور حقیقی بھائیوں کو پیر ترجیح حاصل ہے کہ وہ باپ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہیں، تو اس ریاقتی اور ترجیح کی وجہ سے اگر وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم نہ ہوں تو کم از کم ان کے برابر ہوں گے، اور وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم و راجح محض اس وجہ سے نہیں ہیں کہ باپ کے واسطے سے وابستگی، عصب ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور نصبت کا اشتقاق ان کے حق میں باپ سے مؤثر ہوتا ہے، ہاں ماں کے واسطے سے وابستگی باقی اور موجود ہے، اور وہ اس میں برابر ہیں۔

تاکلین شریک نے ماں شریک بھائی بہن اور حقیقی بھائی بہن کے سلسلہ میں مذکور مؤنث کو میراث میں برابر قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کی میراث ماں کی اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے، اور ان کا حکم مساوات ہے، اور یہ یزیدین کے درمیان ٹکٹ کو آدھا آدھا تقسیم کرنے کے بعد ہوگا۔

۱۳۹ شرکت کے حق میں ان کے بعض دلائل حسب ذیل ہیں:

ہیں: اگر ماں و باپ سے کوئی بیٹا یا بیٹی ہوتا تو اس کی قرابت سے شریک ہوتا۔ اگرچہ اس کا عصبہ ہوتا ساتھ ہے، تو حقیقی بھائی بہن ہر چہ ولی شریک ہوگا۔

دہم: اس مسئلہ میں حقیقی بھائی بہن «ماں شریک بھائی بہن» و «نوں جمع ہیں» و «دوسرے کے بل ہیں» سب ماں شریک بھائی بہن و ارث میں تو حقیقی بھائی بہن بھی و ارث ہوں گے جیسا کہ اہل مسئلہ میں شوم نہ ہوتا۔

سوم: ارث کی بنیاد یہ ہے کہ قوی کو اضعف پر مقدم کیا جائے۔ و قوی کا کم سے کم حل یہ ہے کہ وہ اضعف کے ساتھ شریک ہوتا ہے، میراث کا یہ کوئی اصول نہیں ہے کہ قوی، اضعف کی وجہ سے ساقط ہو جائے، و حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن سے زیادہ قوی ہوتے ہیں (۱)۔

۱۵۰ - عدم شریک کے قائلین کا استدلال: «لَا لَیْسَ مِنْ بَنِیِّهِ» میں سے بعض یہ ہیں: «لَا لَیْسَ مِنْ بَنِیِّهِ» کن دحل یورث کلانہ و مرفا و لہ اَخ و اَحْت فَلِکُلِّ وَاحِدٍ مِمَّا السُّدُسُ فَإِنْ کَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَکَاءُ فِی الثُّلُثِ» (۲) (اگر کوئی مرد ارث میں ہو یا عورت ایسا جو جس کے نہ اصل ہوں نہ فرع و اس کے یک بھائی یا ایک بہن نہ ہو، نوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے اور اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ یک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

کیونکہ بالاتفاق آیت سے مراد خاص طور پر ماں شریک بھائی بہن ہیں، کسی پر مفسرین کا اجماع ہے، اور حضرت ابی و عبد بن ابی و قاس کی قرأت: «وَلَهُ اَخٌ اَوْ اَحْتٌ مِنْ اَمَةٍ» سے یہی معلوم

ہوتا ہے، لہذا حقیقی بھائی بہن کو ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ شریک کرنا ظاہر آیت کے خلاف ہے، اور اس سے ایک دوسری آیت «وَأَنْ کَانُوا اِخْوَةً رُحَالًا وَنِسَاءً فَسُدَّ کَرُّ مِثْلِ الْأَنْثِیِّ» (۳) (اور اگر وہ ارث چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا) کی مخالفت لازم ہوتی ہے، اس لئے کہ آیت «اِخْوَةً» سے مراد ماں شریک بھائی بہن کے علاوہ تمام بھائی بہن ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر قرار دیا ہے، لیکن قائلین شریک مرد و عورت میں مساوات کرتے ہیں، «وہ یہ آیت کے خلاف ہے»۔

دہم: «ماں بی» : «الْحَقُّوا الْمَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِیَ فَلِلْأُولَیِّ دَحْلٌ ذَکَرٌ» (۴) (وہی اقرض یعنی حصے والوں کو ان کا حصہ دے دو اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچا رہے، وہ ہر بی کے مرد و بیٹا (ارکا ہے) مریضہ والوں کو ان کا حصہ دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن کے لئے سارا ٹکٹ ہو، اس لئے کہ وہ ذوی اقرض میں سے ہیں، لہذا حقیقی بھائی بہن کی اس میں شرکت خلاف حدیث ہے۔

سوم: اگر مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن میں سے کوئی یک ہو و بہت سے حقیقی بھائی بہن تو اس پر جماع ہے کہ ماں شریک بھائی بہن کے لئے چھٹا حصہ «باقی بھائی بہن کے سے ٹکٹ (تہائی) ہے» جب ماں بی «لَا» میں ایک کو حقیقی بھائی بہن پر اس قدر ترجیح ہے تو یہ جائز نہ ہوگا کہ ماں بی «لَا» میں سے وہ حقیقی بھائی بہن کو ساتھ کر دیں۔

(۱) سورہ نساء ۷۶

(۲) حدیث کی تحریج فقہ نمبر ۴ کے حاشیہ میں آئی ہے

(۱) مسند احمد ۲۳۸

(۲) سورہ نساء ۷۶

غزوین یا غریبتین یا غریبتین یا غریبتین:

۱۵۱- صورت مسئلہ: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے شوہر، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔ ایک مرد کا انتقال ہوا، اس نے بیوی، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔

پہلے مسئلہ میں مرد بعد از انتقال ہے کہ شوہر کے لئے ترکہ کا نصف اور ماں کے لئے شوہر کے حصے کے بعد باقی کا تہائی ہے۔

دوسرے مسئلہ میں بیوی کے لئے چوتھائی، ماں کے لئے بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ٹکٹ (تہائی) ہے اور دونوں صورتوں میں باپ کے لئے وہ ہوگا جو شوہر یا بیوی اور ماں کے حصے کے بعد باقی رہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد مردہ اور عورت جو مال کو تہائی تہائی لیتے ہیں، مرد کی ہے کہ زکوٰۃ (میں بیوی) کے حصے کے بعد، بقیہ کو بھی وہ لے لیں، مثلاً وہ بھی بیہوش یا باپ ٹریک ہوں، نیز یہ ضابطہ ہے کہ اگر ایک درجے کے مرد، عورت جمع ہوں تو مرد کا حصہ عورت کے حصے کے ساتھ ہوگا، لہذا شوہر کے ساتھ ماں کو پورے ترکہ کا ٹکٹ دیا جائے تو وہ باپ سے افضل ہو جائے گی، حالانکہ بیوی کے ساتھ باپ کا حصہ ماں کے حصے کا دو گنا نہیں تھا، اور بعض حضرات کی طرف سے یہ اعتراض وارد نہیں ہونا چاہئے کہ اگر مردوں میں بیٹے کے ساتھ جمع ہوں تو دونوں برابر ہوتے ہیں، یہ نکتہ بقاء جب یہ کہتے ہیں کہ "ضابطہ یہ ہے" تو دلیل کی منیا، پس کسی فرض سے اس کا دنا اس کے منافی نہیں، جیسا کہ اس سے ماں ٹریک بیہوشی، مرد، عورت کے حصوں کے برابر ہونے میں تباہی ہے۔

اس عباس رضی اللہ عنہما سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: ماں کو دونوں مسنون میں مکمل ٹکٹ ملے گا، ان کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وورثۃ ابیہ فلائمہ الثلث" (۱) اور فرمان نبوی: "الحقوا

الفرانضی (۱) (ذوہی القرض یعنی حصے والوں کوں کا حصہ ہے، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچے وہ قریب کے مراد شہداء (یعنی عصبہ) کا ہے۔ اور باپ اس صورت میں عصبہ ہے، لہذا ذوہی القرض کے بعد باقی ان کا ہوگا صاحب مفتی فرماتے ہیں جیسا کہ صاحب القضاہ نے اس سے نقل کیا ہے کہ دلیل حضرت ابن عباس کے قول کی مؤید ہے اصریحہ برام کا اس کے خلاف احادیث ہوتا۔

۱۵۲- اس دونوں مسلوں میں اگر باپ کی جگہ "ہوگا تو ماں کے لئے پورے مال کا تہائی ہوگا، یہی حضرت ابن عباس کا مذہب اور حضرت ابو بکر صدیق سے ایک روایت ہے۔

ابن کوفہ نے ہی کو شوہر، اولیٰ مسئلہ میں حضرت بن مسعود سے نقل کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے کہا ہے: "وہ کے ساتھ بھی ماں کے سے باقی کا تہائی ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ ہے، اور یہی حضرت ابو بکر صدیق سے روایت ہے، اس روایت کے لحاظ سے انہوں نے دو کو باپ بتایا ہے، اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے حق میں رضاء باری: "فلائمہ الثلث" کے ظاہر کو چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ماں کو باپ پر ترجیح ملے، لہذا مرد آئے، حالانکہ انوار قرب میں برابر ہیں۔ البتہ "وہ کے حق میں انہوں نے قیمت مذکورہ کو اپنے ظاہر پر رکھا ہے" وورثۃ ابیہ فلائمہ الثلث، یہ نکتہ ماں اور "اقرب میں برابر نہیں ہیں۔

۱۵۳- اس مسئلہ کو "غریبتین" اس سے کہتے ہیں کہ یہ پنی شہادت کی وجہ سے رہن سارہ کی طرح تھا، "غریبتین" اس سے کہتے ہیں کہ رجس میں سے ہر ایک فرض خود کی طرح ہوتے ہیں، اور الدین مردانہ کی طرح ہیں جو رجس کے حصے کو دینے کے بعد بقیہ پیتے ہیں،

(۱) حدیث کی تخریج بخبرہ عمرہ کے حاشیہ میں کہ جلی ہے۔

رضی اللہ عنہم بھی کہتے ہیں۔ اس لئے کنجائے شعی سے پوچھ تو انہوں نے کہا: اس میں پانچ صحابہ کا اتفاق ہے اور اس میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول شامل کر یا جائے تو "مسندہ نبوی" لگے گا۔

مزید:

۱۵۵- صورت مسئلہ: چھ متذقی (مختلف جہات کی) نہیں اور شوم اس صورت میں شوم کے لئے نصف حقیقی، انوں بہنوں کے سے ٹکٹین، (تہانی) ماں شریک، بہنوں کے سے ٹکٹ، اور باپ شریک نہیں ساتھ ہیں، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور اس کا مول نو آئے گا، اس کو "م" لے لے کہتے ہیں کہ یہ مروان بن حکم کے عہد میں پیش آیا، اور "م" اس لئے کہتے ہیں کہ دو لوگوں میں مشہور تھا۔

مزید:

۱۵۶- صورت مسئلہ: برابر درجے کی تین جدات، جد، اور تین متفرق نہیں (یعنی مختلف جدات کی) حضرت ابو بکر، ابن عباس نے کہا: جدات کے لئے سدس اور باقی جد خلیفے، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور بخاری سے صحیح بخاری، حضرت علی اور ابن مسعود نے کہا: حقیقی بہن کے لئے نصف، اور باپ شریک بہن کے سے ٹکٹین، (تہانی) کی تکمیل کی خاطر سدس (چھٹا)، جدات کے سے سدس، اور جد کے سے سدس۔ حضرت ابن عباس سے ایک شاذ روایت میں ہے: جدہ (مائی) کے لئے سدس اور باقی جد کے سے، زید نے کہا: جدات کے لئے سدس، اور باقی جد، حقیقی بہن اور باپ شریک بہن کے درمیان چار حصوں میں تقسیم ہوگا، پھر باپ شریک بہن کو جو ہاتھ پاؤں سے حقیقی بہن کو لٹائے گی، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور اس کی تصحیح بخاری سے ہوگی، اور مختصر بخاری سے ہوگا، جدات کے سے چھ، حقیقی بہن کے

اور "غریبیں" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مسائل فرض میں انوکھے ہیں، اور "عمرتیں" اس لئے کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے سب سے پہلے اس دونوں مسئلوں میں ماں کے لئے ٹکٹ باقی کا فیصلہ کیا، جمہور صحابہ اور بعد کے علماء نے ان سے موافقت کی (۔۔۔) کچھ اور بھی مستثنیٰ مسائل ہیں جن کا ذکر آچکا ہے، ان دو مسائل کا ذکر بھی پیچھے چکا تھا، بین بغیر تفصیل کے۔ اس لئے ان دونوں کو ٹک سے ذکر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اور ان دونوں کی اہمیت بھی ہے۔

خرقاء (شکاف و ل):

۱۵۴- صورت مسئلہ: ماں ہو، بہن اس کو "م" لے لے کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے قول بہت مختلف ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ماں کے لئے تہانی اور باقی ۱۰۰ کے سے ہے، حضرت زیدؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ اور باقی ۱۰۰، اور بہن کے، درمیان تین حصوں میں تقسیم ہوگا، حضرت علیؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، بہن کے لئے نصف اور باقی دوا کے لئے ہے، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں بہن کے لئے نصف، اور باقی ماں باپ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، اور دوسری روایت میں (اور یہی حضرت عمر کا قول ہے) بہن کے لئے نصف، ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا کے لئے ہے، اس مسئلہ کو "عثمانیہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت عثمان نے تباہی اجماع کو توڑتے ہوئے فرمایا: ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا اور بہن کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام "خرقاء" (شکاف و ل) پڑا، اور اس مسئلہ کو "عثمانیہ عثمان"، مرتبہ ابن مسعود، "عمدہ شعی" (۱) مسریعہ ص ۳۲۲-۳۳۳، ادب المفرد ص ۵۵، الشرح المکیر ص ۱۱۵-۱۱۴، طبع دار الفکر، اتحاد مع الشریعہ ص ۵۵۔

سے اس کا پنا حصہ اور اس کی بہن کا حصہ مل کر پندرہ ہوگا، اور جد کے سے پندرہ، اس کو "مزید" اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے بارے میں مرد و زنیات سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ جوابات دیے۔

دیناریہ:

۱۵۷- صورت مسئلہ: زوجہ جودہ بنت ابی (دیناریہ) ماریہ بنتی، اور ایک حقیقی بہن اور اس کے درمیان ترک چھ سو دینار ہے، جودہ کے لئے سولہ (سو دینار) وہ بیٹیوں کے لئے تین (چار سو دینار) زوجہ کے سے شمس (مٹھواں) (تاجر دینار) بچیں دینار باقی بچے بہن کو ۱۰۰۰ دینار، ہر بہن کو ایک دینار ملے گا اس لئے اس مسئلہ کو "دیناریہ" کہا جاتا ہے، اس مسئلہ کو "داود" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں داود حاتی سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے اسی طرح کی تقسیم کی تو بہن نے عام ابو حنیفہ کے پاس آکر عرض کیا: یہ ابھانی مر گیا، اس کا ترک چھ سو دینار ہے اور مجھے صرف ایک دینار ملا، تو انہوں نے فرمایا: ترک اس سے تقسیم کیا؟ اس نے کہا: آپ کے ثمار ۱۰۰۰ دینار ملے تو انہوں نے کہا: وہاں اسلامی نہیں کرتا، یا تیرے بہن کے جود کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھما: یا تیرے بہن کے وہ بیٹیوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھما: یا تیرے بہن کے وہ بیٹیوں کو چھوڑی ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھما: یا تیرے ساتھ بارہ بیویوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، تو انہوں نے کہا: تب تمہارا حق ایک دینار ہے۔ یہ مسئلہ ایک نیلی امر چیتاں ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ایک شخص سے چھ سو دینار اور مرد و عورت سے دو ارٹ چھوڑے ان میں ایک ارٹ کو صرف ایک دینار ملا۔

مستن:

۱۵۸- صورت مسئلہ: چار بیویاں، پانچ جدات، سات بیٹیاں،

اور نو ماں شریک ہیں، اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا، بیویوں کے سے شمس (آنکھوں حصہ) تین جدات کے سے سولہ (چھٹا) چار بیٹیوں کے لئے تین (تہائی سولہ)، مردہوں کے سے بقیہ ایک حصہ جنہوں "دور دنا" کے مدد کے درمیان موقوف نہیں، ورنہ بیویوں کے حصہ کے دور دنا کے مدد کے درمیان موقوف ہے لہذا اس کو ایک اور حصہ میں ضرب دینے کی ضرورت ہے اس سے چار کو پانچ میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب اب ہیں ہوگا پھر میں کو سات میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب ایک سو چالیس ہوگا، پھر ایک سو چالیس کو نو میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب ایک سو ساٹھ ہوگا، اس کو اصل مسئلہ چوبیس میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب چھتیس ہوگا سو چالیس ہوگا، اور اسی سے مسئلہ کی تصحیح ہوگی، "امتحان" کی وجہ یہ ہے کہ کس جہ سے ایک شخص نے چند اصناف کے دور دنا چھوڑے، ہر صنف کی تعداد اس سے کم ہے، اس مسئلہ کی تصحیح میں ہزار سے زائد دی سے ہوتی ہے۔

ماسونیہ:

۱۵۹- صورت مسئلہ: ماں باپ، دو بیٹیاں، پھر ایک بیٹی کا انتقال ہو اور اس نے دور دنا چھوڑے اور اس مسئلہ کو "ماسونیہ" اس سے کہتے ہیں کہ ماسون نے بصرہ کے لئے قاضی کی تعین کار دیا، بیٹی ہیں اٹھ اس کے سامنے بیٹا کیسے گئے، ماسون نے ان کو (کم سی) کی وجہ سے حقیر سمجھا تو ان سے اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا، بیٹی ہیں اٹھ نے کہا: میرا مومنین ایسا ہے کہ پامائیت مرد و عورت؟ یہ سن کر ماسون سمجھ گیا کہ ان کو مسئلہ کا علم ہے، اس سے اس کو عہدہ دے کر قاضی بنادیا۔

اس مسئلہ کا حل پہلے میت کے بدلے سے بدل جائے گا نصیب یہ ہے کہ پامائیت مرد ہوگا یا عورت، اگر مرد ہو تو پامائیت مسئلہ چھ سے

## ارجاف

تعریف:

۱- ارجاف لغت میں: سخت بے چینی کو کہتے ہیں، اور اس کا اطلاق برائی خردوں کے چہینے نے، رفتوں کے تڑپنے پر بھی ہوتا ہے، یہ تکہ اس کی وجہ سے لوگوں میں بے چینی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ارجاف کا استعمال: لوگوں کو فکر مند و پریشان کرنے کے لئے غش کی تلاش، درجہ دہی، بے جہاد باتوں کی اشاعت کے معہم میں ہوتا ہے (۲)۔

محتاجہ الفاظ:

الف- تخذیل:

۲- تخذیل: لوگوں کو جنگ سے روکا، اور جنگ کے سے نکلنے سے نفرت پیدا کرنا، مثلاً یہ کہنے، وقت سخت نرمی کا ہے، سخت مشقت ہے، وغیرہ، لہذا تخذیل: لوگوں کو جنگ کے سے تارود ہونے سے روکنا، ارجاف: مسلمانوں میں بے چینی پیدا کرنا ہے، اس اعتبار سے ”ارجاف“، ”تخذیل“ سے عام ہے (۳)۔



(۱) لسان العرب، مادہ (رجف)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۵۸، طبع دارالکتب، تفسیر سورۃ بقرہ، آیت ۱۶۰، جامعہ النجف علی شرح المصباح ۳/۹۵، طبع دارالاجلاء، التراث العربی بیروت، مغنی ۳/۵۱۸، طبع مکتبۃ الریاض۔

(۳) لسان العرب، مادہ (تخذیل)، احکام القرآن، ج ۳، ص ۵۸۳۔

### ارجاف ۳-۵

ب- شامت:

۳- شامت کا لغوی معنی: ٹہار ہے اور اصطلاح میں: ایسی ذبہ جس میں شمشیر کو چھپا دینے، یوں کہ لوگوں پر عیب آتا ہے، اور ان سے حدیث میں ہے: "ایما دجل اشاع علی دجل عودہ لیشیہ بیہا" (۱) (جس نے کسی کی پردہ داری کی تاک اس پر عیب سے)۔

جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ارجاف حرام ہے، اس کو چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ اس میں مسلمانوں کی بے رسانی ہے۔ اور ارجاف کرنے والا مستحق تعزیر ہے (۲) فرما رہی ہے: "لئن لم یستہ المسافقون والمہاجرین فتنوبہم موعظ والمؤجفون فی المہینۃ لنعربک بہم ثم لا یجادر ویک فیہا الا قلیلا فلعویس یسما ثقتوا احدثوا وفتنوا تفتیلا" (۳) اگر منافقین اور وہ لوگ بار نہ آئیں جن کے ہلوں میں رک ہے، اور جو مدینہ میں نہ آئیں اور یا کرتے ہیں تو ہم نہ مر آپ کو ان پر مسلہ کریں گے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں بس قدرے قلیل رہنے پائیں گے اور وہ بھی پھٹکار پڑے ہوئے جہاں کہیں بھی مل گئے پکڑ لئے گئے اور ان کے لکڑے اڑا دیئے گئے)۔

قرطبی نے کہا: "نعربک بہم" یعنی ہم آپ کو ان پر مسلہ کر دیں گے، آپ کا صفیہ کریں گے (۴)۔

ضمیمہ ص ۱۰۷ کو اظہار علی کہ کچھ منافقین لوگوں کو غزوہ تبوک میں

جانے سے روک رہے ہیں۔ تو آپ نے ان کے پاس طلحہ بن عبید اللہ کو چند سحابہ کے ساتھ بھیجا، اور ان کو یہ حکم دیا کہ جہاز کے گھروں کو بلا دیں، اور حضرت طلحہ نے ایسا ہی کیا (۱)۔

۵- نام کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے ساتھ جہاد میں جھوٹی خبر چیلانے والے کو لے جائے (۲) اس لئے کہ فرماں باری ہے: "ولکن کفرہ اللہ انبعاثہم فیکظہم ولیل افعسوا مع القاعلین، لئو خروجا فیکم ما راؤکم الا خبالا ولا وصعوا حلالکم یغویکم الفتنۃ" (۳) (میں اللہ نے ان کے جانے کو پسند ہی نہ یا ان کے نہیں جہاد کرنے دیں اور کہہ دیا گیا کہ بیٹھے رہنے، ان کے ساتھ بیٹھے رہو، یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فساد ہی بڑھاتے یعنی تمہارے درمیان فتنہ پڑا رہی بی فکر میں، مڑے، مڑے پھرتے)۔

اگر کوئی جھوٹی خبر چیلانے والا فوج کے ساتھ چلا جائے تو اس غیبت سے اس کے لئے حد نہیں لگایا جائے گا، اور نہ ہی اس میں سے اس کو مدینہ کے طور پر دیا جائے گا (۴)۔

فقہاء نے ارجاف کے احکام "کتاب الجہاد" اور مال غنیمت کی تقسیم میں ذکر کیے ہیں۔

(۱) مصنف لکھام ص ۲۱۰ طبع المطبعہ المکرمیہ، اس حدیث کو اس مقام سے

اسیرۃ (۲/۴۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ) میں روایت کیا ہے۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ص ۸۴، انہی ص ۵۱/۸ طبع مکتبۃ المیاس المودید۔

(۳) سورہ قیوہ ص ۶۷-۷۳

(۴) انہی ص ۵۱/۸ حاشیہ لکھنؤ علی شرح الصحاح ص ۵۵، حاشیہ قلیوبی ص ۸۴۔

(۱) سنن العربیہ لادہ (مصحح)۔

(۲) لکھام القرآن للکھام ص ۳۵۸ طبع المطبعہ المکرمیہ لکھنؤ، باب

الغزوہ ص ۸۲ طبع ۱۳۰۳ھ

(۳) سورہ انفصاف ص ۶۰-۶۱

(۴) تفسیر قرطبی ص ۶۱۳-۶۱۴





## أرحام ۴

پیشی نے کہا: صد کسی بھی نوعیت کی نیکی اور احسان کرنا ہے (۱)۔

والدین وغیرہ کے ساتھ صدر جمعی حبیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک  
و جب ہے (۲)۔ و ثانیہ میں سے نو ہی نے اس کو درست کہا ہے۔  
و خوب کی دلیل یہ ماں باری ہے: "و اتقوا اللہ الذی معا  
نوں بہ والادحام" (۳) و اللہ سے تقویٰ اختیار کر رہ جس کے  
و ہ سے ایک دوسرے سے مانتے ہو اور تم انہوں کے ماں میں بھی  
(تقویٰ اختیار کرو)۔

ورنہ مان نبوی ہے: "من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر  
لیسکم صیغہ، ومن کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیصل  
رحمہ، ومن کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیقل خیرا تو  
لیصمت" (۴) (جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس  
کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی خاطر دینی نہ کرے۔ جو شخص اللہ پر اور  
یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ صدر جمعی کرے اور جو شخص  
اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اچھی بات  
کرے یا خاموش رہے)۔ ثانیہ نے والدین اور غیرہ میں  
تفریق کی ہے، چنانچہ وہ دوسرے علماء کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں  
کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک واجب ہے اور یہ کہ ان کی مافرمائی  
ورنہ کے ساتھ شفقت کا معاملہ نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے، لیکن والدین

(۱) بحوالہ المراقب ۵۰۸/۸، نہایت المحتاج ۵/۱۹، مفتی المحتاج ۲/۵۰۵، البحر  
علی ص ۱۹، الرواج ۱۰۱، ابن حجر ۶۵/۴۔

(۲) ابن عابدین ۵/۳۳، کتایہ الطالب الربانی ۳۹۴، فتاویٰ ابن عیبر  
۱۸۶/۱، لآرب الشریعہ ۵۰۷۔

(۳) سورہ ساء، دیکھئے تفسیر قرطبی، آیت مذکورہ کی تفسیر، کتایہ الطالب الربانی  
۳۳۸۔

(۴) حدیث "من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر..." کی روایت بخاری (فتح  
الباری ۵/۳۳۵، طبع انتقادی) اور مسلم (۶۸/۱، طبع عینی) میں ہے۔  
ابو یوسف و ہر نو کا کی ہے دیکھئے الرواج ۳/۳۷، ۳۷۷۔

کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ صدر جمعی سنت ہے، تاہم  
ثانیہ نے تصریح کی ہے کہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک کو شریعت  
سنت ہے۔ اور حسن سلوک کرنے کے بعد اس کو تم کرنا گناہ کبیرہ  
ہے (۱)۔

والدین کے ساتھ صدر جمعی و حسن سلوک:

۴- بلا جہاں ماں کے ساتھ صدر جمعی اور حسن سلوک باپ کے ساتھ  
حسن سلوک سے مقدم ہے، اس لئے کہ ایک شخص نے رسول اللہ  
ﷺ سے روایت کیا: "من أحق الناس بحسن صحابتي"  
(سب سے زیادہ کون حق دار ہے کہ میں اس کے ساتھ حسن سلوک  
کروں؟) آپ ﷺ نے فرمایا: "امک ثم امک ثم امک،  
ثم ابوک" (۲) (پیری ماں پھر فرمایا: تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر  
تیرے باپ)۔

والدین کے ساتھ حسن سلوک کو فقہاء اکثر لفظ "بر" سے تعبیر کرتے  
ہیں، اور دوسرے اقارب کے ساتھ حسن سلوک کے لئے "صلہ" کا  
لفظ استعمال کرتے ہیں، لیکن اس کے برعکس بھی ہوتا ہے، چنانچہ وہ  
کہتے ہیں: "صلۃ لأبویں" و "بر لأرحام"، چونکہ والدین کے ساتھ  
حسن سلوک کے اکثر احکام کی تعبیر لفظ "بر لأرحام" سے ہے اس  
لئے ان احکام کی تفصیلی جگہ "البر" کی اصطلاح ہے، تاہم یہاں  
آسانی کے لئے ضروری احکام بیان کئے جا رہے ہیں ساتھ ساتھ بقیہ  
رشتہ داروں کے احکام مفصل سے بیان ہوں گے (۳)۔

(۱) لاجل علی ص ۱۹، الرواج ۱۰۱، ابن حجر ۶۵/۴، لآرب الشریعہ ۵۰۷، ۵۰۸۔  
(۲) حدیث "من أحق الناس..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۳۵، طبع  
انتقادی) اور مسلم (۶۸/۱، طبع عینی) میں ہے۔  
روایت ابو یوسف کی ہے نیز دیکھئے البحر ۳/۲۲۸، فتح المحتاج ۶/۳۰۸۔  
(۳) الرواج ۳/۳۷، لآرب الشریعہ ۵۰۷، ابن عابدین ۵/۳۳، فتاویٰ ابن عیبر  
۱۸۶/۱، ۱۸۷۔

## اُرحام ۵-۶

و مدین کے علاوہ قارب کے ساتھ حسن سلوک:

۵- حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدہا احسان کے حکم میں باپ کے تقال کے بعد نہ بھائی باپ کی طرح ہے، انی طرح، اور چچہ پرکا ہوا، اور نہ کی بہن، اور خالہ صدہا احسان میں ماں کی طرح ہے۔

قریب ترین قریب ہی کو شافیہ میں سے زرخشی نے چچا اور خالہ کے درجے میں اختیار کیا ہے، کیونکہ وہ چچا کو باپ کے درجے میں اور خالہ کو ماں کے درجے میں رکھتے ہیں اس لئے کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے: "لی الحالۃ بمنزلۃ الام، ولی عم الرجل صنو ابیہ" (۱) (خالہ ماں کے درجے میں ہے اور چچا باپ کے درجے میں ہے)۔

یعنی زرخشی کی بات امر شافیہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ والدین خصوصیت سے حافظہ امتام، اور حسن سلوک میں ایسے اہل درجہ و درجہ مقام پر ہیں کہ بقیہ رشتہ داروں کو اس درجہ کا حافظہ امتام اور حسن سلوک حاصل نہیں ہے، شافیہ نے سابقہ صحیح احادیث کا جو پیرایہ اس پر عمل کے لئے کسی خاص سلسلہ میں مشابہت (مراعات) کے جیسے احکام کا ثابت ہونا کافی ہے، مثلاً خالہ اور ماں کے تعلق سے پردوش اور باپ اور چچا کے تعلق سے اکرام اور عزت میں مشابہت و مناسبت ہے (۲)۔

کن رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی مطلوب ہے؟

۶- کن رشتہ داروں کے ساتھ احسان مطلوب ہے؟ اس سلسلہ میں

(۱) حدیث: "عم الرجل صنو ابیہ...." کی روایت مسلم (۳۷۷۷) طبع عمیس (بجلی) اور ابوداؤد (۳۲۸۲) طبع المطبعۃ الصادقہ (بجلی) سے روایت ابویہ کی ہے اور حدیث: "الحالۃ بمنزلۃ الام...." کی روایت بخاری (۳۰۳/۵) طبع المنقح اور ترمذی (۳۳۳۳) طبع مصطفیٰ (بجلی) نے روایت براء بن عازب کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵/۳۳، ابوداؤد ۶۶/۲۔

علاء کی اور میں ہیں:

اول: خاص طور پر رحم محرم (نکاح کی حرمت والے) کے ساتھ احسان مطلوب ہے، دوم: رشتہ داروں کے ساتھ نہیں، یہی حنفیہ کے یہاں ایک قول "مالک کے یہاں غیر مشہور قول ہے، ورنہ ماہد میں جو خطاب کا قول ہے (۱)۔ انہوں نے کہا ہے: اس سے کہ اگر تمام اقارب کے ساتھ احسان واجب ہو تو سارے انساب کے ساتھ واجب ہوگا اور یہ شور ہے، لہذا کسی قریب کی تحدید ضروری ہے جس کے ساتھ احسان واجب ہو، اس کے حق میں قطع رحمی حرام ہو، اور یہ رحم محرم (حرمت نکاح) کی قریبیت ہے۔

قرمان نبوی ہے: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی حالتها ولا علی بنت أختها وأختها فباکم إذا فعلنم ذلك قطعتم أرحامکم" (۲) (کسی عورت کو اس کی پھوپھی یا اس کی خالہ یا اس کے بھائی یا اس کی بہن کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں نہ لایا جائے کہ اگر تم ایسا کرے گے تو قطع رحمی ہوگی)۔

دوم: رشتہ دار کے ساتھ احسان کا مطلوب ہے، خواہ وہ حرمت دار ہو یا نہ ہو، یہی حنفیہ کا قول، مالک کے یہاں مشہور قول، اور امام احمد کی تصریح ہے، امر شافیہ کے مطابق سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، کیونکہ شافیہ میں سے کسی نے احسان کو رحم محرم (حرمت نکاح والے

(۱) البحر الرائق ۵۰۸/۸، المحیط علی اللہ ۳۰۵/۳، انوار الدوئی ۸۵۲/۳، کلیۃ الطالب الرازی ۳۳۹/۲، کتاب الترمیم ۵۰۷۔

(۲) حدیث: لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی حالتها ولا علی بنت أختها وأختها فباکم إذا فعلنم ذلك قطعتم أرحامکم، کی روایت ابوداؤد (۳۲۸۲) طبع المطبعۃ الصادقہ (بجلی) سے قریب انہی الفاظ میں کی ہے لیکن آخری حصہ "فباکم إذا فعلنم" اس میں نہیں ہے اس کی اصل صحیح میں ہے اس کے آخری حصہ کو طبری نے انجم الکبیر (۳۳۳/۱۱) میں کتبہ و درجہ و تاق عراق میں روایت کیا ہے دیکھئے: الفروق الفرائی ۳۷۷۔

## ارحام ۷-۹

رشتہ کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

صلہ رحمی اور حسن سلوک کے درجات:

۸- متباہ خفیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ اقارب کے اعتبار سے صلہ احسان کے درجات مقامات ہیں، چنانچہ والدین کے ساتھ صلہ احسان پختہ دیگر محرم رشتہ داروں کے ہم ہے، و محرم رشتہ داروں کے ساتھ صلہ احسان اور وہیں کی پختہ است، ہم ہے۔

صلہ احسان سے مراد یہ نہیں کہ اگر وہ حسب کریں تو تم بھی احسان نہ کرو، بلکہ یہ تو بدلہ یا صلہ احسان تو یہ ہے کہ اگر وہ تمہارے ساتھ قطع رحمی کریں تو بھی تم ان کے ساتھ صلہ احسان نہ کرو (۲)۔ چنانچہ بخاری وغیرہ میں یہ روایت ہے: "لیس الواصل بالمکافی ولكن الواصل الذی اذا قطعت رحمہ وصیہا" (۳) (ماطہ جوڑنے والا وہ نہیں ہے جو احسان کے بدلہ احسان کرے بلکہ ماطہ جوڑنے والا وہ ہے کہ جب اس کا کوئی رشتہ دار اس سے ماطہ توڑے تو وہ جوڑے)۔

صلہ احسان کا طریقہ؟

۹- صدر جمی پندہ مور سے ہوتی ہے مثلاً:

۱۱ اقارب، تعاون، خدمت، ریاست پوری کرنا، و رسم کرنا، اس سے کہ فرمان بوی ہے: "بلو" اور حاکمکم ولو بالسلام" (پنے ماطوں کو تر رحمہ یعنی ان کی رعایت کرو) اگرچہ سلام کے وسیع ہو (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۳/۵، ترمذی ۲۶۳/۵، ابوداؤد ۴۳۲۲۔

(۲) ابن ماجہ ۲۶۳/۵، ترمذی ۲۶۳/۵، ابوداؤد ۴۳۲۲، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴۔

(۳) حدیث "لیس الواصل بالمکافی..." یعنی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۳۳ طبع المنقح) اور ابوداؤد (عون المعبود ۱۱/۱۱ طبع المصنف الاصابہ دہلی) کے روایت عبد اللہ بن عمر کی ہے۔

(۴) حدیث "بلو" اور حاکمکم ولو بالسلام" یعنی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۳۳ طبع المنقح) اور ابوداؤد (عون المعبود ۱۱/۱۱ طبع المصنف الاصابہ دہلی) کے روایت عبد اللہ بن عمر کی ہے۔

ختم ف دین کے باوجود صلہ رحمی اور حسن سلوک:

۷- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مسلمان بیٹے کا اپنے کافر والدین کے ساتھ صلہ رحمی اور حسن سلوک مطلوب ہے (۲)۔ نسبت و ہرے ہرے رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی حسن سلوک مسلمان سے مطلوب نہیں اس سے کہ فرما داری ہے: "لا تجد قومًا یؤمنون بالله والیوم الآخر یؤاؤدوں من حاد الله ورسوله" (۳) (جو لوگ اللہ ورسول پر ایمان رکھتے ہیں آپ انہیں نہ پائیں گے کہ وہ یہود سے ہوتی رہیں جو اللہ اور اس کے رسول کے مخالف ہیں)۔ اور والدین کی تخصیص کی دلیل فرمان باری ہے: "وإن جاهدک علی أن تشرک بہ ما لیس لک بہ علم فلا تطعنہا وصاحبہما فی الدنیا مغرورًا" (۴) (اور اگر وہ دونوں تجھ پر اس کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل میں تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کئے جانا)۔ خفیہ، مالکیہ، شافعیہ، اور حنابلہ کی رائے یہی ہے (۵)۔ یکن سر قندی نے خون بن مبدان سے صلہ و احسان میں کافر و مسلم کے درمیان مساوات کو عمل کیا ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۳/۵، ترمذی ۲۶۳/۵، ابوداؤد ۴۳۲۲، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴۔

(۲) ابوداؤد ۴۳۲۲، ترمذی ۲۶۳/۵، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۲۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۲۔

(۵) ابوداؤد ۴۳۲۲، ترمذی ۲۶۳/۵، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴، ابویہ ۳۳۹۴۔

وہ ابو الخطاب کے نزدیک محض سلام کر لینا کافی نہیں (۱)۔

جیسے کہ جو رشتہ دار غائب (دور) ہوا اس کے حق میں صلہ رحمی خط و کتابت سے ہوتی ہے، اس کی حقیقت مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے، لیکن یہ حکم والدین کے ساتھ دوسرے رشتہ داروں کا ہے، والدین گرائے اور ملنے کا مطالبہ کریں تو صرف خط و کتابت کافی نہیں (۲)۔

اسی طرح اقارب پر مال خرچ کرنا ان کے ساتھ صلہ رحمی سمجھا جاتا ہے اس سے کہ فرما رہی ہے: "الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصله" (۳) (مسکین پر صدقہ صرف صدقہ ہے جب کہ رشتہ دار پر صدقہ صدقہ ۲، و صلہ رحمی ۲ ہوں ہے)۔

مصطفیٰ و رشتہ فاعیل کی خدمت کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مال وار اپنے حاجت مند رشتہ دار سے ملاقات کرے یا اکتفا کرے تو یہ اس کی طرف سے صلہ رحمی نہیں، اور وہ اس کے اپنے رشتہ کر سکتا ہو (۴) صلہ رحمی کے تحت ہر طرح کا احسان، عمل ہے جس سے صلہ رحمی ہو (۵)۔

- = احسنہ میں کہہ اس کے طریق و ایک دوسرے سے تقویٰ حاصل ہے
- (۱) اخطاوی علی الدر ۲۰۵، کلیۃ الطالب الربانی ۳۹۲، نہایت محتاج ۵۶، فادب الشریعہ ۵۰، الفواکد الدروانی ۸۶/۲
- (۲) اخطاوی علی الدر ۲۰۶، الفواکد الدروانی ۸۶، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹
- (۳) حدیث "الصدقة على المسكين... یعنی بروایت ترمذی (۳۸۳ طبع مصطفیٰ نجفی) نے کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے، نیز امام احمد (۳۷۲ طبع امینویہ و حاکم (۱۷۷ طبع حیدرآباد دکن) نے بروایت کمال بن عامر کی ہے و حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے
- (۴) اخطاوی علی الدر ۲۰۵، الفواکد الدروانی ۸۵، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، حاشیہ الجمل علی المسحج ۵۹۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹، بحسب مع شرح الکلیہ ۵۵۲، کتاب المحتاج ۲۵۲
- (۵) شرح رمضانی ۸۶، کلیۃ الطالب ۳۳۹، من طبعین ۵۷/۲

صلہ رحمی کی شریعت کی حکمت:

۱۰- صلہ رحمی میں بڑی حکمتیں ہیں، اس کی اہمیت کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے: "من سوره فی یسط له ردقہ او یسأ له فی اثره فلیصل رحمہ" (۱) (جس شخص کو اس بات سے خوش ہو کہ اس کا رزق بڑھے اور اس کی عمر و ارز ہو تو وہ صلہ رحمی کرے)۔ من جملہ "و ر بہت سے فوائد کے جن کی طرف فقہاء نے اشارہ کیا ہے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و رضا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے صلہ رحمی و رشتہ داروں کو خوش کرنے کا حکم دیا ہے۔

نیز مرد و ست (انسانی وقار اور اہل صفات) میں اضافہ اور مرنے کے بعد ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، کیونکہ اس کی موت کے بعد جب اس کے احسانات کو لوگ یاد کریں گے تو اس کے لئے دعا میں کریں گے (۲)۔

قطع رحمی (رشتہ کا توڑنا):

۱۱- شافعیہ میں سے دن جہنمی نے قطع رحمی کی صورتوں کا ذکر کیا ہے، اور مالکیہ میں سے صاحب تہذیب الفرق نے ان سے موافقت کی ہے۔

ابن جر نے اس سلسلہ میں ۱۰ راویں ذکر کی ہیں:

اہل رشتہ داروں کے ساتھ بد سلوکی۔

۱۰: ایسا کام جو حسن سلوک کے ترک تک پہنچ جائے، اہل رشتہ

- (۱) حدیث "من سوره فی یسط له... مسلم (۹۸۲ طبع عیسیٰ نجفی) نے بروایت اس کی ہے نیز بخاری (فتح لمباری ۳۱۵/۱۰ طبع مستقیم) نے بروایت اس کے رشتہ داروں کی احسانات کی ہے
- (۲) ابن ماجہ ۵/۲۷، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، حاشیہ الجمل علی الدر ۲۰۶، البحر علی الخطیب ۲۳۰، حاشیہ الجمل علی الفرق ۵۷/۲، الفواکد الدروانی ۸۷/۲

وَيُفْلِسُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ النَّعْمَةُ وَلَهُمْ سُوءُ  
الْعَذَابِ" (۱) (اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے  
رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لیے اللہ نے جوڑے  
رہنے کا حکم دیا ہے اور زمین پر فساد کرتے رہتے ہیں انہوں پر عنت  
ہوئی اور ان کے لیے اس جہاں میں ذرا ہی (عی) ہے۔)

میت کے لیے ضروری امور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا:  
۱۳- اعتقاد کی رو سے یہ ہے کہ میت کے لیے ضروری چیزیں ہیں مثلاً  
خسلس، نماز، جنازہ اور تدفین میں اقارب کو مقدم کیا جائے گا، البتہ بعض  
فتاویٰ رشتہ داروں پر زمین کو مقدم کرتے ہیں، بعض فقہاء والوں پر  
بھی (موتی جس کے لیے میت کی بیوی کو مقدم کرتے ہیں) (۲)۔  
میت کی ماریت، غسل اور تدفین میں حکم مختلف ہوتا ہے، اس سلسلہ  
کے متعلق احکام فقہاء اصطلاحاً "ایمارۃ" میں ذکر کرتے ہیں۔

#### اقارب کے لیے ہبہ:

۱۴- اگر انسان اپنے رشتہ دار کو ہبہ کرے، رشتہ دار کے اس پر قبضہ  
کرنے کے بعد ہبہ کرنے والا رجوع کرنا چاہے تو لاہ کے عدل کو ہبہ  
کرنے کے بعد رجوع کرنا بالاتفاق ممنوع ہے، البتہ اولاد کو ہبہ کرنے  
کے بعد رجوع کرنے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

الف۔ رجوع ممنوع ہے، یہی حنفیہ فاقوں و امام احمد کی ایک  
روایت ہے (۳)، اس لیے کہ حاکم کی مرفوع روایت میں ہے: "إِذَا

(۱) سورہ بقرہ/۲۵۵۔

(۲) دیکھئے الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۱/۸۰۶، مسند ابی یوسف ۲/۲۱۲، مفتی لکناؤی ۲/۳۹۹، کشکول الفتاویٰ ۳/۵۸۲۔

(۳) البحر ۲/۳۰۷، فتاویٰ علی الہدیہ ۳/۳۲، الفتاویٰ الہدیہ ۳/۵۸۲، انہی مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۱۔

یک مکلف (عائق بالغ) شخص اپنے رشتہ دار کے ساتھ اپنی ساری  
صدہ جی و حس کو بغیر کسی شرعی مذر کے تم روئے اس کو قطع جی  
کرنے والا کہنا صحیح ہے، بعض علماء نے (جیسا کہ گذرا) اسے سناو  
بیر و شمار کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

صدہ حساں کی وصیت کے تحت سے مذر الگ الگ ہے، مافیہ مالکیہ  
نے ترک، قاتل کے مذر کی تحدید یہ مذر کے ساتھ کی ہے، جس کی  
غیر و پر نہر جمعہ چھوڑی جاتے، وہوں میں قدرشتہ تک یہ ہے کہ ہوں فیض  
میں ہیں، اور اس کا چھوڑنا سناو بیروہ ہے، اگر ہو مای طور صدہ احسان سناو  
تھا اور اپنی سخت ضرورت یا مال ختم ہونے یا اجاب شریعت میں غیر رشتہ دار کو  
مقدم کرنے کی وجہ سے مالی احسان نہ کرے تو یہ مذر مایا حارے کا (۲)۔  
درخط و کتابت نہ کرنے کا عذر یہ ہے کہ کوئی معتد پیغام نہ ملے (۳)۔  
مالکیہ کے یہاں ایک اور عذر کا اضافہ ہے وہ یہ کہ مال دار رشتہ دار  
اپنے فقیر رشتہ دار سے تکبر سے پیش آئے تو اس صورت میں فقیر  
رشتہ دار کے ذمہ صلہ جی واجب نہیں ہے (۴)۔

#### قطع جی کا حکم:

۱۲- وہ رشتہ جس کو جوڑنے کا حکم ہے اس کو توڑنا بالاتفاق حرام  
ہے (۵)، اس لیے کہ فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ يَقْطَعُونَ عِيْدَ  
اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوْصَلَ

(۱) الرواج ۲/۸۷، تہذیب الفروق ۱/۵۹، تحت المحتاج ۲/۳۰۸۔

(۲) الرواج ۲/۹۲، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات،  
الخطاوی علی المذہب ۳/۲۰۵۔

(۳) الرواج ۲/۸۰، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳۸۶، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۸۶۔

(۵) صحیحہ ابی یوسف ۲/۳۰۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۲، حاشیہ ابی یوسف علی شرح  
ابن ماجہ ۳/۳۰۷، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، الرواج ۲/۱۲، فتاویٰ ابن تیمیہ  
۳/۳۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۷۳۔

الحام ١٥

صدر جمعی کے طور پر آیا ہوا اور اس طرح کی کوئی نوعیت ہو تو رجوع  
کے باعث ہے (۱)۔

باپ کے بارے میں امام احمد کا خاہر مذہب مالک کی طرح ہے، اور ماں کے بارے میں شرفی کے کلام کا خاہر بھی یہی ہے، بین امام احمد سے سہرہ تالیف بقول ہے کہ ماں کے سے ربوہ درست نہیں ہے (۲)۔ نفس حکم اور استثنائی احکام میں کچھ تشبیہات ہیں، جن کے لئے اصطلاح: "بیتہ" سے ربوہ آیا ہے۔

اقارب کے لیے رشتہ:

۱۵۔ فرض کی اصلاح میں رحم: یہ وہ رشتہ دار ہے جو ذوی  
اقرض یا مصبات میں سے نہ ہو (۳)۔ ذوی لاءِ رحام اس وقت  
وارث ہوتے ہیں جب کوئی عصبہ یا ذی فرض نہ ہو جس پر رد ہو سکے،  
جبکہ وہ تنابہ کے یہاں ذوی لاءِ رحام بیت المال سے مقدم ہیں،  
متاثرین مالکیہ اور شافعیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اگر بیت المال منظم  
نہ ہو (۴)۔

ذوکی لاءِ رَحَام کو وارث بنانے میں علماء کے ہمشیر رند اسب ہیں:

مذہب اہل تزیل، مذہب اہل قرابت، ایک تیسرا مذہب اہل رحم کے

مام سے ہے، لیکن فقہاء نے اس کو چھوڑ دیا ہے، ذوکی لاءِ رَحَام کی

توریت فی بحیث اصطلاح ”ارث“ میں ذکر کی جا چکی ہے (۵)۔

(۱) بعد ازاں ۲۷/۱۱/۳۱ء کو ایف جی ایف نے صرف شیخ کے تعلق سے ممنوع کیا ہے (ایف جی ایف ۳۱/۱۱/۳۱ء کو ایف جی ایف ۱۱/۱۱/۳۱ء)۔

(۲) الحاشیہ مع الشرح ۱/۴، ۲۷۱، ۲۷۲۔

(۳) شرح المسرہ بیہدیہ، ۲۶۵، اشرح المعیر، ۳۰، الدسوقی، ۴۸، ۴۹۔

(۳) حاشیہ الجہل علی الحج ۳۰۹، البحر فی علی الخلیب ۳۷۳، کشف القناع

ج ۸۳ ص ۵۸۳، غیب القاضی ۱۵/۲، شرح المسو ابیہ ص ۵۲، المد سنی علی

العدد ٦٨ شرح الصغير ١٣٣٠ هـ

(٥) البحري علي الخطيب ص ٢٣٣، الطبعة الخامسة ١٤٢٤هـ، المدبوني علي

العدد ٣٨٦٨ شرح المغيرة ٢٠٢٢

کانت الہیۃ لہی رحم محرم لم یوجع فیہا" (۱) (اُتر رہے  
محرم رشتہ وار کے سے ہوتے اس سے رجوع نہیں کرے گا) حاکم نے  
اس کو صحیح قرار دیا، ورنہ ایسی ہی شرط کے موافق ہے۔

ب۔ باپ و دادا کے پر کے رشتہ دار (۱۰) اور (۱۱) کے  
 سے رجوع جائز ہے، جب کہ بہنوئی مال اس شخص کے قبضہ میں  
 موجود ہو جس کو وہ بیٹا یا بیٹی کا مایہ قیوم ہے (۲) یا اس لئے کہ صحیح  
 حدیث میں ہے: "لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ او یهب ہبۃ  
 فیرجع فیہا الا الوالد لیسما یعطیا ولدہ" (۳) (کسی شخص کے  
 لئے جائز نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا ہبہ کرے، پھر رجوع کرے  
 باپ و والد اس مال میں رجوع کر سکتا ہے جو اس نے اپنی بیٹی کو یا بیوہ کو  
 "شرح برہن" میں ہے کہ یہ مکروہ ہے، تمام املا کو یہ مکروہ ہے۔

عطیہ و ہبہ۔

خدا ہاں بپ رجوع کر سکتے ہیں۔ ہمارے نہیں۔ یہی مالایہ کا قول ہے۔ یلین ہاں بڑی اور بالغ ولاد سے رجوع نہیں کر سکتی۔ اسی طرح چھوٹی ولاد سے بھی نہیں کر سکتی۔ ہاں بپ رجوع کر سکتے ہیں۔ بعد وہ یتیم بچہ سے تو اس میں ۱۰ ماہ ہیں۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب بہہ کرے۔ لے لے یہ تہ بہا ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے یا

( ) حدیث ”اذا كانت الفيلة المدي رحم محرم“ کی روایت دارقطنی (۳۳۴ طبع ابوالحسن طبرہ، حاکم (۵۲۴ طبع حیدرآباد دکن) اور بیہقی (۱۸۱۶ طبع حیدرآباد دکن) نے بروایت عمرہ کی ہے اور بیہقی نے کتبہ ہم سے حدیث صرف اسی اسناد سے لکھی ہے اور بیہقی نے نہیں ہے۔

(۲) نهجہ المتعجّل ۵/۱۳۵۴ھ الشریعتی علی الخیر ۹/۱۰۰ شرح لروض  
۳/۲۸۳

(۳) حدیث ”لا یحل لوجہل أن یعطی عطیة...“ کی روایت ابوداؤد (مسن  
مسنود سنہ ۳۱۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دہلی) اور ابن ماجہ (حدیث ۵۰۳۳  
طبع عین النسخہ) نے روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے اور ابن جریر  
نے کہا اس کے درجہ ثقیل ہیں (فتح الباری ۵/۲۱۱ طبع استغنیٰ)







ایک ضعیف قول ہے (۱)۔

ب۔ ماتحت کی کھائیاں، بال اور سینہ کے اوپر کا حصہ و ردائوں پیروں کے اطراف اور اپنی و غیرہ کو، یحنا جہز ہے، یہاں لکھ داتوں ہے (۲)۔  
ج۔ چہ و زہر ان ماتحت پیر مر، و پندلی و یحنا جہز ہے، یہ ناجہ کی رائے ہے (۳)۔ لہذا اس کے ر ایک پندلی و سینہ کو اٹھ کر وہ ہے، یہ احتیاج ہے، حرام نہیں۔

د۔ سر، چہ و سینہ پندلی و بار بار کو، یحنا جہز ہے، یہ حنفیہ کی رائے ہے (۴)۔

عورت کے لئے مرد کی ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو دیکھنا حرام ہے، مالکیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا قوس (دور بھی ان کے یہاں صحیح ہے) یہ ہے کہ مرد اپنی محرم عورتوں کے جس حصہ کو دیکھ سکتا ہے عورت مرد کے اسی حصہ کو دیکھ سکتی ہے (۵)۔ جس کو یحنا حرام ہے اس کو چھنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ چھونے میں لذت زیادہ ہے (۶) اور بالاتفاق محارم کے ساتھ خلوت جہز ہے (۷) اس احکام کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات میں ہیں۔

نکاح میں اقارب کی ہدایت:

۲۲۔ مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کے یہاں عصبہ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے ولایت نکاح میں کوئی حق

و جب ہے، مالکیہ نے صرف والد کا اور والدہ کا نفقہ واجب کیا ہے، اس سے کہ وہ حقیقی باپ کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح والدہ کی والدہ بھی ”اصول لغویہ“ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے، و اس کے ذمہ میں نفقہ صرف حنفیہ و حنابلہ کے یہاں واجب ہے، البتہ حنفیہ نے صرف محرم رشتہ و رفا نفقہ واجب کیا ہے، و اس کا نہیں، جب کہ ناجہ کے یہاں توسع ہے۔ انہوں نے یہ وارث کے سے نفقہ واجب کیا ہے، و غیرہ وارث کے مارے میں، و رہبتیں ہیں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ذوی الارحام جو نہ فرض کے طور پر وارث ہوتے ہیں نہ عصبہ کے طور پر ان کے علاوہ میں سے ہوں، و اگر وہ ذوی الارحام میں سے ہوں تو نہ ان کا نفقہ واجب ہے، ورنہ بی ن کے ذمہ واجب ہے، ہاں حنابلہ میں سے ابو الخطاب ن کا نفقہ وارث کے ذمہ نفقہ واجب قرار دیتے ہیں، و ذوی القربیٰ یا عصبات میں سے کوئی نہ ہو (۱)۔

رشتہ داروں کے نفقہ کے دلائل اس کی شرائط اس کی مقدار، اس کا ساتھ لینا اور دوسرے حتام مطالبہ ”نفقہ اقارب“ میں آئیں گے۔

محرم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے، خلوت کا حکم:

۲۱۔ محرم غیر محرم (ما محرم رشتہ) ر، دیکھنے، چھونے، خلوت کے حکم میں جنسی کی طرح ہے، دیکھنے اصطلاح: (جنسی)۔

محرم رشتہ داروں میں سے غیر محرم عورتوں کو دیکھنا شکیہ ثابت سے نہ ہوتا اس کے بارے میں فقہاء کی تیس آراء ہیں:

۱۔ ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو چھو کر عورت کے سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے، یہ ثنائیہ کا قول ہے اور حنابلہ کا اس سلسلہ میں

(۱) شرح لروض ۳/۱۱۰، الفتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۱۳۳، الفہم ۷/۵۵۵۔

(۲) طوطب ۱/۵۰۰۔

(۳) الفہم مع الشرح لکیر ۷/۵۵۵، طوطب ولی الفہم ۱۲/۵۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۲۳۵، البدیع ۵/۱۳۰۔

(۵) البدیع ۵/۲۲۲، شرح لروض ۳/۱۱۰، طوطب ولی الفہم ۵/۵۵۵۔

الساکن ۱/۱۰۶، طوطب ۱/۵۰۱، الفہم ۶/۵۳۳، مع الفہم ۱/۵۰۱۔

(۶) ساتھ مراجع۔

(۷) بلذہ الساکن ۱/۱۰۶، شرح لروض ۳/۱۱۰، طوطب ولی الفہم ۵/۲۲۲۔

(۸) ابن ماجہ ۳/۲۴۲، طوطب ۳/۲۱۱، بلذہ الساکن ۱/۵۲۶، ۵۲۵، بگیری علی الخلیف ۳/۶۶، کتاب النکاح ۳/۱۰۰، الفہم ۷/۵۸۲، و اس کے بعد کے صفحات، نتائج کردہ مکتبہ المیزان۔

اُرحام ۲۳-۲۵

امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عصبہ کی عدم موجودگی میں وراثت کے ولی ہوں گے (۱)۔

۳۔ کا بیان اور ولایت میں ان کی ترتیب کا ذکر اصطلاح: ”نکاح“ کے تحت ”ولایت نکاح“ کے بیان میں ہے۔

حدود و عزیمت میں رشتہ کا اثر:

۲۳- رشہ بسا وقت سزا کو سخت کرنے کا سبب ہوتا ہے۔ مثلاً وہی رحم خرم (خرم رشہ ور) کا قتل و سزا وقت سزا کو ختم کرنے کا بھی سبب بنتا ہے۔ مثلاً باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے یا اس پر رمانی نہمت لگائے، تفصیل کے لئے دیکھیے اصطلاح: (قیاس و رمانی)۔

### اقارب کی آزادی:

۲۵- مذہبِ اربعہ کا اتفاق ہے کہ والدین (اگرچہ اوپر کے یعنی ماں باپ کے علاوہ، دلاوا مانا، وادی اور مانی ہوں) اگر ان کی ولادت ان کی مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتے ہیں، اسی طرح ولادت (اگرچہ بیٹے کی ہو) اگر والدین ان کے مالک ہو جائیں تو آزاد ہو جائے گی۔ اس میں مرد، عورت، مسلمان اور کافر سب برابر ہیں، اس لئے کہ یہ قرابت سے متعلق حکم ہے، لہذا اس میں سب برابر ہیں (۳)۔ والدین کو آزاد کرنا واجب ہے، اس پر ان کی دلیل پڑمان

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۸۰، الفتاویٰ الہندیہ ج ۵ ص ۷۰، المدنی ج ۳ ص ۶۹، ۶۸،  
نہج البلاغہ ص ۲۳۲، البحر ج ۲ ص ۶۳۰، طالب علی ص ۶/۴۲۔

(۲) سہ ماہی پر جانچ و نظر: مہم نامہ۔

(۳) الإحصاء ۱/۲۱۹.

(۴) الفتوى الهندية ۲/۲۸، الخزانة مفتی لکھنؤ، ج ۹۹، ص ۵۰۰، شرح  
الروض ۳/۲۶۳، مطالب، بولاقی، ۱۲۶۶ھ۔

رشتہ دہروں کی گوی اور ان کے حق میں فیصلہ:

۲۴۔ اصل کی کوئی فرع کے حق میں یا فرع کی کوئی اصل کے حق میں مقبول نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف انطری طور پر مائل ہوتا ہے۔ نیز حدیث میں ہے: ”لا طمعة بصعة“ مسی ہو یہی ما اراہما“ (۲) (طمعہ میرا ایک ٹکڑا ہے، جو اس کو برا لگے مجھ کو بھی برا لگے گا)۔

بقیہ (رشتہ رس) کی کوہی مقبول ہے، البتہ مالکیہ نے بھائی کی کوہی کے مقبول ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ عدالت (دیانت رسی) میں نہیوں ہو، اور جس کے لئے کوہی سے رہا ہو وہ

( ) ابن ماجہ میں ۱۲۳۵، الخواکیر وانی ۱/۲، کتبۃ الطالب البریل  
۴۹۷، لبحری علی المطبوع ۳۲۲، مطالع ولی النسخ ۵/۲۶۱۔

(۲) حدیث "فاطمۃ بضعة منی عریضی ما لأبیہا" کی روایت بخاری (ج ۲) ص ۱۹۷ طبع المشرق نے کی ہے۔

## ارحام ۲۵

محرم نہ ہو مثلاً پتہ یا ماسوں کے بیٹے تو آزاد کی نہیں ہوگی۔  
 وہم آزاد کی کا حکم بہنوں اور بیویوں کے ساتھ خاص ہے، ان کے علاوہ رشتہ دار، مثلاً بیویوں، بہنوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماسوں اور خالاکوں کی اولاد طہیت کی وجہ سے آزاد نہیں ہوں گے یہ مالکیہ کا مذہب ہے (۱)۔  
 سہم: یہ حکم اصول فروغ کے ساتھ خاص ہے، یہ ثانیہ کا مذہب ہے (۲)۔



باری ہے: ”وَاحْفَظْ لَّهُمَا جَنَاحَ الذَّلٰی مِنَ الرُّحْمَةِ“ (۱) اور ان کے سامنے محبت سے انکسار کے ساتھ بچکے رہنا۔ ان کو غلام رکھتے ہوئے ان کے سامنے بازو کا جھکا کر نہیں ہوسکتا اور اولاد آزاد ہو جاتی ہے، اس پر اس کا استدلال اس آیت سے ہے: ”وَمَا يَسْعَىٰ لِّلرُّحْمٰی اَنْ يَّتَّحِدَ وَلٰئَا اِنْ كُلُّ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَنۡفِیۡ اِلَیَّ رُحْمًا“ (۲) (اور خدا نے رحمان کے لائق پیدا کی طرح) نہیں کہ وہ بیٹا اختیار کرے جتنے جو کوئی بھی آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدا کے رحمان کے رو بہ عہد کی حیثیت سے حاضر ہوتے رہتے ہیں)۔

میزن فرماں باری ہے ”وَقَالُوا اتَّعٰدَ الرُّحْمٰی وَلٰئَا“ (۳) (اور یہ لوگ) کہتے ہیں کہ خدا نے رحمان نے اولاد اختیار کر رکھی ہے)۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ طہیت اور عہدیت ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے (۴)۔

اصول فروغ (پہلے دو دفعہ دہر اولاد) کے علاوہ دہر سے رشتہ داروں کی طہیت کے بعد آزاد کی کے بارے میں علماء نے تین آراء دیے:

۱۔ وہم: وہی محرم محرم آزاد ہوتا ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب ہے، لہذا اگر کوئی اپنے وہی محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے، اس کی طہیت میں باقی نہیں رہے گا، وہی محرم محرم آزاد ہو جائے جس سے نکاح حرام ہو رہا۔

۲۔ محرم محرم ہو میں رشتہ دار نہ ہو، مثلاً اپنے بیٹے یا باپ کی بیوی کا مالک ہو جائے تو اس پر آزاد نہیں ہوگا، اسی طرح اگر رشتہ دار ہو میں

(۱) سورہ صافات ۲۳۔

(۲) سورہ صافات ۴۳۔

(۳) سورہ صافات ۸۸۔

(۴) شرح المروغ ص ۳۶۔

(۵) الفتاویٰ ہندیہ ص ۸۰۔

(۱) الخرشنی ۱۲۱/۸۔

(۲) شرح المروغ ص ۳۶، مفتی محمد جعفر صاحب ۵۰۰۔



## ارسال

تعریف:

۱- ارسال لغت میں: ارسال کا مصدر ہے۔ کیا جاتا ہے: ارسال الشیء: اس نے کی چیز کو چھوڑ دیا، اور آواز دیا، اور کیا جاتا ہے: ارسال الکلام: اس نے گفتگو بغیر کسی قید کے آراہی سے کی، اور ارسال الرسول: کسی کو خط دے کر بھیجا، ارسال علیہ شیعۃ: اس پر ندرت چیز کو مسلط کیا، اور قرآن کریم میں ہے: "أَلَمْ نَقْرَأْكَ أَزْجَلًا الشَّاطِطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرَاهُمْ أَزًّا" (۱) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب اہم کرتے رہتے ہیں)۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ارسال" کے متعدد استعمالات ہیں:

۱- میل کرنا اور ڈھیل دینا، مثلاً نماز میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، عمامہ کے سرے کو لٹکانا، بال کو چھوڑنا یعنی اس کو نہ بائد حجاب، جیبتا، مثلاً کسی کو مایہ پیغام دیکھنے دینا، اور آواز دینا، مثلاً آواز دینا، مثلاً انحراف کے قبضہ میں جو شکار ہے اس کو مارنا، چھوڑنا، مثلاً پانی، آگ، اور جانور کو چھوڑنا، مسلط کرنا، مثلاً جانور یا تیر کو شکار پر ڈالنا۔

اسی طرح ارسال نسبت نہ کرے، مطلق نہ رکھنے کے معنی میں آتا ہے، اس کی مثال ابن قیم نے یہودی ہے: میاں بیوی کے درمیان طلع ہو، تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے، خواہ بدل طلع مرسل ہو

یا مطلق، یا عورت یا اجنبی کی طرف منسوب ہو، خواہ یہ بہت بحیثیت ملک ہو یا بطور ضمان ہو، اور اگر طلع اجنبی و رشوم کے درمیان ہو، اور بدل طلع مرسل (یعنی معین لیکن بلا اضافت و نسبت) ہو تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے مثلاً عورت کہے: میرے ساتھ اس گھر کے بدل طلع کرلو، اور عورت اس گھر کے یہ کرنے پر قادر ہو تو گھر رشوم کے یہ کرنے کی، ورنہ اگر زوج و مات الامثال میں سے ہو تو اس کا مثل، لی، اور اگر مات التیم میں سے ہو تو قیمت دے کر چوری بحث: "طلع" میں ہے (۱)۔ "مطلق" مثلاً بیوی کہے: کپڑے پر مجھ سے طلع کرلو، اور منسوب مثلاً عورت کہے: میرے گھر کے بدلے مجھ سے طلع کرلو (۲)۔

اصل میں ارسال کا استعمال "منعاً منسد" میں کرتے ہیں، اس لئے کہ منعاً منسد، ایسی منعاً ہے جس کو شریعت نے یوں آراہ کیا ہو کہ اس کو متبہ بالفقہ درجہ دیا ہو۔ حدیث میں ارسال کا ایک خاص استعمال ہے اور وہ یہ ہے۔

حدیث میں ارسال:

۲- جمہور محدثین کے نزدیک لفظ ارسال کا اطلاق یہ ہے کہ تابعی اپنے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان واسطہ کو ترک کر دے، یعنی تابعی نہایت رسول اللہ ﷺ سے منوعاً بدین کرے، خواہ تابعی بر ہو یا چھوٹا، مثلاً کہنے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا: یہ یہاں آپ کی موجودگی میں یہ یا کیا، وغیرہ۔

بعض لوگوں نے خاص طور پر بڑے تابعی کے رقع کو ارسال کہا ہے، مگر تابعی وہ ہے جس نے صحابہ کی ایک جماعت کو دیکھا، اور ان کی (۱) البحر الرائق شرح کتب الفقہاء لابن حجر، زین الدین بن محمد، ۱۰ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) حاشیہ البحر الرائق لابن حجر، ۱۰ طبع دار المعرفۃ۔

### ۱۔ ارسال

محکم میں بیٹھا ہو، مثلاً: عبداللہ بن عمرؓ اور سعید بن مسیبؓ وغیرہ۔  
 اگر سلسلہ سادہ تابعی تک پہنچنے سے پہلے منقطع ہو جائے مثلاً ایسا  
 راوی ہو جس کا اپنے سے اوپر کے راہ سے ثابت نہ ہو تو حاکم اور  
 دیگر محدثین کے نزدیک یہ مرسل نہیں بلکہ منقطع کہلائے گی اور  
 ساتھ ہونے والا راوی تہہ ہو، اور اگر یہ ایک ہوں تو ”مقطعی“  
 کہلائے گی، لیکن اہل بیت کے نزدیک یہ سب مرسل کہلائے گی، اور  
 محدثین میں خطیب کی یہی رائے ہے، انہوں نے اس کو قطعی  
 قرار دیا ہے (۱)۔ اور مسلم الثبوت میں ہے: ”اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے:  
 مرسل وہ حدیث ہے جس کو معتبر راوی سند غیر متصل سے روایت  
 کرے، تاکہ منقطع کو بھی شامل ہو جائے“۔ محدثین کے یہاں مرسل  
 یہ ہے کہ تابعی کہے: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا، اور متصل  
 جس کی سند سے وہ راوی ساتھ ہوں، منقطع جس کی سند سے ایک  
 راوی ساتھ ہو، مصحح جس کو تابعی کے پیچھے کے راوی نے بغیر سند کے  
 روایت کیا ہو، اور اہل اصول کے یہاں یہ سب مرسل میں داخل ہیں،  
 کثر اصطلاحات اور ناموں کا کوئی قاعدہ ظاہر نہیں ہوا۔

حدیث مرسل کی قسم و حکم:

۳۔ قسم اول: مرسل صحابی، اس کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع مقبول ہے،  
 کیونکہ صحیح پیرام کی حدیث پر جماع ہے (۲)۔  
 قسم دوم: قرآن ثانی، حدیث یعنی تابعین، متبع تابعین کا ارسال،  
 اس کے حجت ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ حنفیہ مالکیہ  
 کے یہاں حجت ہے، حنابلہ کے یہاں مشہور ترین روایت یہی ہے،  
 بشرطیکہ ارسال کرے والا معتبر ہو۔

(۱) جامعہ اردو کی علی المارکینی لائبریری مصری ص ۳۳، ۳۴ طبع اجماعیہ۔  
 (۲) انوار الحکام علی شرح السنہ لابن کثیر ص ۳۳، مؤلف: شیخ الاسلام محمد بن  
 عبد الباقی معروف بہ ابن طبری، طبع اجماعیہ۔

امام شافعی اس کو صرف اس صورت میں حجت مانتے ہیں جب  
 اس کی تائید کسی آیت یا حدیث مشہور یا قیاس صحیح کی موافقت سے یا  
 صحابی کے قول سے ہو یا امت نے اس کو عمومی طور پر قبول کر لیا ہو یا  
 اس کے ارسال میں معتبر آدمی مشہور کہ ہوں بشرطیکہ دونوں کے  
 شیخ الگ الگ ہوں، یا اس مرسل کا راوی سند سے متصل ہونا ثابت  
 ہو، مثلاً ارسال کرنے والے کے علاوہ کسی اور نے اس کو حصلاً  
 روایت کیا ہو یا خود مرسل کرنے والے نے اس کو دوبارہ اسناد کے  
 ساتھ روایت کیا ہو۔

۴۔ مری سند سے اتصال ثابت ہونے کی وجہ سے سعید بن مسیبؓ  
 کی مرسل روایات مقبول ہیں، اس لئے کہ تائید کے بعد اس کی مرسل  
 روایات مستند پائی گئی ہیں (یعنی متصل مرفوع ہیں) ورنہ اس سے  
 احادیث اسوں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے کی ہیں، مرسل حجت ہے یا  
 نہیں، اس سلسلہ میں امام شافعی نے یہی لکھا ہے (۱)۔

امام احمد کی رائے کی وضاحت صاحب ”شرح روضۃ الناظر“ کی  
 نقل سے ہوتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے: امام احمد سے دونوں  
 روایتیں ہیں، مشہور ترین روایت یہ ہے کہ مرسل حجت ہے (۲)۔

قسم سوم: قرآن ثالث، کے بعد کسی عامل قوی کا ارسال، اس طرح  
 کی مرسل روایات جو اس طرح کے راوی حجت ہیں، اس سے کہ  
 عامل آدمی کا ارسال، اور اس میں مقبول ہے، کیونکہ قرآن ثالث کے  
 مراتب کے مقبول ہونے کی علت یعنی حدیث، مضبوط قہر من کو  
 شامل ہے (۳)۔

(۱) شرح السنہ ص ۳۳، مؤلف: عزالدین عبد اللطیف بن عبد العزیز بن الملک،  
 طبع اجماعیہ۔  
 (۲) نزہۃ النظر الناظر فی شرح روضۃ الناظر ص ۳۳، مؤلف:  
 عبد القادر بن بدیع بن شلی، طبع اجماعیہ۔  
 (۳) کشف الاستر ص ۳۳۔

## ۱۔ رسالہ

اکرم ﷺ تک پہنچاتے تھے (۱)۔

ب۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کے بارے میں واکل بن حجر کی روایت میں ہے: "أنه وضع يده اليمنى على كفه اليسرى والوضع والمساعد" (۲) (حضور ﷺ نے اپنا دایں ہاتھ اپنی دائیں سے تھام لیا، گئے اور گلائی پر رکھا)۔

ج۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کا قول مروی ہے: "مروى عن النبي ﷺ أنها وأصبع يدي اليسرى على اليمنى فأحمد يدي اليمنى فوضعها على اليسرى" (۳) (نبی کریم ﷺ کا میرے پاس سے نہروا، میں اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے دائیں ہاتھ پر رکھے ہوئے تھا، آپ ﷺ نے میرے دائیں ہاتھ کو پکڑ کر بائیں ہاتھ پر رکھ دیا)۔

۱۔ ہم ہر شخص نماز میں ہاتھ کو چھوڑنا مستحب اور باندھنا مکروہ ہے اور نفل نماز میں جائز ہے، ایک قول یہ ہے کہ نفل میں علی الاطلاق جائز ہے، ۲۔ اقول یہ ہے کہ اگر نماز لمبی ہو، یہ "المدونة" میں امام مالک سے ابن قاسم کی روایت ہے، شیخ فیصل اور ابن کے "متن" کے شرح میں، ۳۔ یہ روایت سنی کی یہی رائے ہے، اور فرض میں کراہت کی علت یہ بتانی گئی کہ ہاتھ باندھنے میں ہاتھوں پر سہارا لینا ہے، جو ٹیکے لگانے کے مشابہ ہے، ۴۔ رائے یہ ہے کہ اگر ہاتھ باندھنے سے اعتقاد (سہارا لینے) کے لئے نہیں بلکہ سنت کی ادائیگی کے لئے ہو تو مکروہ نہیں، پھر کہا: یہی تعلیل قائل احتیاط ہے، اس بنیاد پر نفل میں علی الاطلاق جائز ہے

(۱) صحیح البخاری ۲۶۹، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، مباحث کردہ در المباحات الخیر، ۲۶۹۔

(۲) مسلم ۱۱۰، مؤلف امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیر، بیروت، طبع ۱۴۰۸، ۲۰۸، ۲۰۷، مؤلف شیخ محمد الکتب العربیہ، طبعی طبع، طبع ۱۴۰۸، ۲۰۸، ۲۰۷، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری، طبع مصطفیٰ، طبعی۔

(۳) سنن ابن ماجہ ۲۶۹، مؤلف حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید، بیروت، طبع ۱۴۰۸، ۲۰۸، ۲۰۷، مؤلف شیخ محمد الکتب العربیہ، طبعی طبع، طبع ۱۴۰۸، ۲۰۸، ۲۰۷، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری، طبع مصطفیٰ، طبعی۔

قسم چہارم: ایک طریق و سند سے مرسل اور دوسری طریق و سند سے متصل ہو، یہ اکثر کے یہاں مقبول ہے، اس لئے کہ رسالہ کرنے والا راوی کے حال سے سکت (خاموش) ہے، اور اسناد ذکر کرنے والا مطلق (بیان کرنے والا) ہے، اور سکت و مطلق میں تعارض نہیں جیسا کہ حدیث "لا نکاح الا بولي" جس کو اسرائیل بن یونس نے مسند اور شعبہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے: اس طرح کی مرسل روایات مقبول نہیں، اس لئے کہ راوی کا مروی عنہ کے ذکر سے خاموش ہونا اس پر ترجیح دے کے درجہ میں ہے، اور دوسرے کی اسناد تعدیل کے درجہ میں ہے، اور جب جرح و تعدیل جمع ہو تو جرح پر عمل ہوتا ہے (۱)۔

اول: رسالہ یعنی رخاء

نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت:

۴۔ اس مسئلہ میں علماء کے چار قول ہیں:

اول: نمازی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، یہ جمہور علماء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کے یہاں مختار ہے۔

دو: امام مالک سے مطرف اور ابن یونس سے یہی روایت آیا ہے، اور انہوں نے کہا کہ یہ سنت ہے (۲)۔ اور ابن کا استدلال یہ ہے:

الف۔ حضرت سہل بن سعد کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہاتھ اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے، ابو حازم نے کہا کہ میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ سہل اس بات کو نبی

(۱) شرح المنار ص ۶۳۔

(۲) مباحث الخیر، بیروت، طبع ۱۴۰۸، ۲۰۸، ۲۰۷، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری، طبع مصطفیٰ، طبعی۔



## ارسال ۵

یونکہ غسل میں بڑھ دیرت غنا و سہار لیا جا رہا ہے۔

سوم: فرض غسل میں ماتھ باندھنا مباح ہے، مگر اگر اس سے بچاؤ کے سبب کے مطابق امام مالک کا یہی قول ہے۔

خطاب نے ابن فرحون کے حوالہ سے لکھا ہے: راویوں ماتھوں کو اٹھانے کے بعد اس کو چھوڑنا تو سند سے کہا ہے: اس سلسلہ میں مجھے کوئی تصریح نہیں ملی، مگر میرے نزدیک ضرر یہ ہے کہ عجمیہ کی حالت میں ب دونوں کو چھوڑے، تاکہ حرکت کے ساتھ ہو، مگر مناسب یہ ہے کہ ب دونوں کو آہستہ سے چھوڑے (۱)۔

شافعیہ سے جو بات منقول ہے اس سے مالکیہ کے قول کی تائید ہوتی ہے، کیونکہ شافعی نے کہا ہے ”نماز میں دونوں ماتھوں کو باندھنے کا جو تکرار ہے اس کا مقصد ماتھوں کو حرکت سے روکنا ہے، اور وہ ان دونوں کو چھوڑے اور ان سے نہ تھپتھپائی کوئی حرج نہیں“ (۲)۔

چہرہ: وہوں (یعنی فرض غسل) میں باندھنے کی ممانعت، اس کو باجی نے نقل کیا ہے، اور ابن عرفہ نے اس کی اجازت کی ہے، لیکن مسند کی سے کہا ہے: یہ سے ثابت ہے (۳)۔

عمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا:

۵- خطاب نے ابن الحاج کی کتاب ”المسائل“ کے حوالہ سے لکھا ہے: عمامہ سرے اور ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنے بغیر بدعت و مکروہ ہے، اگر ان دونوں کو بچالائے تو اہل ہے، اور اگر ان میں سے ایک کو

(۱) سوہرہ جلیل ۱/ ۵۳۷، مؤلف ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن مغربی، معروضہ خطاب، مکتبہ الفیاض لیبیا۔

(۲) لا تامل علی حل المسائل فی فروع الفیاض ۱/ ۳۱۔

(۳) رد المحتار ۱/ ۳۵۹، رد المحتار ۲/ ۳۷۲، الجہد ۱/ ۳۷۲، المغنی شرح لموطا ۱/ ۳۸، المرقاۃ ۱/ ۳۳۔

بچالائے تو اس کی وجہ سے مکرہ سے نکل جائے گا، اور عبد الحق شافعی سے ان کا یہ قول منقول ہے: عمامہ باندھنے کے بعد سنت یہ ہے کہ اس کے سرے کو نکالے، اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے پینے کر نہ سر نکالے اور نہ ہی لپیٹنے کا، ایک مکرہ ہے۔

امام نووی سے اس کا یہ قول مروی ہے: عمامہ کے سرے کو نکالنے یا نہ نکالنے میں کوئی ترکت نہیں، بین شیخ کمال الدین ابن ابی شریف نے ان کی طرفت کرتے ہوئے کہا ہے: ظاہر اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مباح ہے، جس کے دونوں سرے برابر ہوں، انہوں نے کہا: حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ نکالنا مستحب ہے، اور اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے۔

تغیہ کے یہاں تصریح ہے کہ عمامہ کے سرے کو دونوں کندھوں کے درمیان پشت کے وسط تک نکالنا مندوب ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ پینے کی جگہ تک اور ایک دوسرے قول ہے: ایک باشت (۱)۔

مقابلہ کے یہاں بغیر کسی اختلاف کے ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا ہو، عمامہ مستحب، اور صماء (بغیر لپیٹنا ہوا) مکروہ ہے، صاحب ”المکالم“ نے کہا: اچھا ہے کہ عمامہ کے سرے کو پشت پر لٹکائے اگرچہ یک باشت ہو، یہی امام احمد کی تصریح ہے۔

غناوی نے طبرانی کی معجم کبیر کے حوالہ سے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو نبی بھیجا، اور ان کے سر پر ایک کالا عمامہ باندھا، اور اس کو ان کی پشت پر بٹایا، یہ راوی نے کہا: ان کے بامیں کندھے پر بٹایا، راوی کو شک ہے، اور یہ بات راوی نے مؤثر الذکر کو قیقین کے ساتھ بیان کیا ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/ ۸۱، آداب الشریعہ ۳/ ۵۳۶۔

(۲) مواہب الجلیل ۱/ ۵۳۱۔





لے قبضہ کیا تو یہی حکم ہوگا (۱)۔

بھیجی گئی چیز کی ملکیت:

۱۰۔ اگر قاصد ہے کہ بھیجی گئی چیز بھیجے، لے کی ملکیت میں باقی رہتی ہے، تا آنکہ جس کے لئے اس کو بھیجا گیا ہے وہ اس پر قبضہ کر لے، لہذا جب تک اس نے قبضہ نہیں کیا بھیجے، لے کی ملکیت میں باقی ہے، ورنہ اس نے اس چیز کو ایک شخص کے لئے مبین کر دیا ہے اس سے کسی دوسرے کے لئے اس کو ایسا ہی طرح حار نہیں ہے (۲)۔

بھیجنے کی صورت میں ضمان:

۱۱۔ دروپر نے لکھا ہے: اگر کوئی دھوی کرے کہ اس کو زیہ کی طرف سے بکر سے زیہ رات عاریہ لینے کے لئے بھیجا گیا ہے، چنانچہ بکر نے اس کو مظلوم زیہ رات دے دے، یہ بکر قاصد یہ دھوی کرے کہ رات اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو زیہ (بھیجے والا) اس کا ضمان ہوگا، اگر وہ اس کے بھیجنے کی تصدیق کرے، ورنہ اس کی تصدیق نہ کرے تو اس سے نہ بھیجنے کی قسم لے لی جائے گی اور وہ بری ہو جائے گا، پھر قاصد سے قسم لی جائے گی کہ ہر شبہ اس نے مجھے بھیجا تھا، اور یہ زیہ رات میری طرف سے ہی لا پر، اس کے بغیر ضمان ہو گئے، اس کے بعد وہ بھی بری ہو جائے گا، ورنہ رات باغوش ضائع ہو گئے۔

میلن رائٹ یہ ہے کہ قاصد ضمان ہوگا، قسم کھا کر بری نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بھیجے جانے کا ثبوت موجود ہو تو ضمان بھیجنے لے پے ہوگا (۳)۔

(۱) مجموعہ ۳/۳۲، مؤلف حسن الدین سرحدی، دار المعرفۃ للطباعة والنشر

بیروت۔

(۲) الفتاویٰ المکرمیہ المصنفہ ۳۷۰ ص

(۳) حاشیہ المدلول ۳۲۱ ص

اس کا منی خاں نے اپنے فتویٰ میں کہا: ایک شخص نے کپڑے والے کے پاس قاصد بھیجا کہ ملاں ملاں پڑھتی تھی قیمت کا میرے پاس بھیج، پڑے والے نے اس کے قاصد یہ کی اور کے ساتھ کپڑے بھیج، یا، اور کپڑا آرہا، پڑے والے کے پاس پہنچنے سے پہلے ضائع ہو گیا، ورنہ اس سے اتفاق و تراض کریں تو قاصد پر کچھ ضمان نہیں، اور اگر کپڑا فریض نے آرہا، پڑے والے کے قاصد کے ساتھ کپڑے بھی تو ضمان آرہا، پڑے والے پر ہوگا اس سے کہ اس کے قاصد نے سوں بند کے ساتھ کپڑے پر قبضہ کر لیا، ورنہ اس کے ساتھ کپڑے والے کا قاصد ہو اور کپڑا آرہا، پڑے والے کے پاس پہنچتا تو وہ ضمان ہوگا (۱)۔

حنبلہ نے کہا ہے: اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیج دیا، میرے پاس قرض کے طور پر اس دینم بھیج، ورنہ دوسرے نے کہا: خلیف ہے، اس کے قاصد کے ساتھ بھیج، یہ تو قرض منکائے والا اس کا ضمان ہوگا، جب کہ وہ قرض کرے کہ اس کے قاصد نے دینم کو قبضہ میں لے لیا تھا۔

اور اگر کسی کو بھیجا کہ اس کے لئے ہر روز قرض لے، ورنہ ایک شخص نے اس کو قرض دیا، ورنہ اس قاصد کے ہاتھ میں ضائع ہو گئے، تو اگر قاصد نے یہ بات قائل نہیں، لے کر قرض دے، تو یہ قرض بھیجے، لے کے لئے ہوگا، ورنہ اس پر ضمان ہے، ورنہ قاصد نے یوں بات قائل نہیں، لے کے لئے مجھے قرض دے، ورنہ اس نے قرض دے دیا، ورنہ مال قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو قاصد پر ضمان واجب ہے۔ مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ قرض دے کا کیل بنانا جائز ہے، قرض لینے کا کیل بنانا جائز نہیں، ورنہ حکم کرنے لے کے

(۱) عبارت اسی طرح ہے ورنہ مال قرضت کا ضمان ہے، دیکھئے الفتاویٰ المصنفہ (۲) حاشیہ المدلول ۳۲۱ ص

## ۱۱۔ ارسال

سے قرض لینے کا چھم بھیجا جا رہا ہے، اگر قرض لینے کے مکمل نے بات چیم کے طور پر کئی قرض حکم کرنے والے کے لئے ہوگا، اور گربت و قلت کے طور پر کئی یعنی تنگدستی طرف منسوب کی جائے قرض لینے والا ہوگا، اور جو درہم قرض لینے میں اس کے لئے ہوں گے، اور اس کو حق ہے کہ وہ درہم اپنے موکل کو دے (۱)۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ قاصد اگر صاحب مال کا قاصد ہو تو اس قاصد کے یہ وار کے وفاق (مانت و امانت) کی ہو جائے گا اگرچہ قاصد اس کے پاس پہنچنے سے پہلے مر جائے، اور یہ بات لوٹ کر صاحب مال اور قاصد کے درمیان آئے گی، اور اگر قاصد پہنچنے سے قبل مر جائے تو صاحب اس کے ترکہ میں ہوگا، اور اگر اس کے پاس پہنچ کر مرے تو اس بات پر معمول کرتے ہوئے کہ اس نے مال صاحب مال کو پہنچا دیا اس سے رجوع نہیں کیا جائے گا (اور مطلوبہ مال اس کے ترکہ سے نہیں لیا جائے گا)۔

اگر قاصد امانت دار کا قاصد ہو تو جب تک بینہ یا قرائر کے رمیہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ صاحب مال کے پاس پہنچ گیا، امانت اور نہ ہی نہ ہوگا، اور اگر قاصد پہنچنے سے پہلے مر جائے تو (۱) امانت دار قاصد کے ترکہ میں سے دیہ ہو مال واپس لے گا، اور اگر پہنچنے کے بعد مرے تو اس سے واپس نہیں لے گا، اور یہ (۲) کا قیاس ہوگا (۲)۔

مالکہ میں سے قاضی عبد الوہاب نے کہا ہے: مکمل، مودع (مانت و امانت) اور قاصد، موکل، مودع (مانت و امانت) اور سب جنس میں امانت و امانت، لہذا اگر یہ نہیں کہ ان میں جو کچھ امتحان اس کو مالکان کے سپرد کر دیا ہے تو ان کی بات معتول ہوئی، اس لئے کہ ارباب موال نے ان کو اس سلسلہ میں معتبر و امانت دار سمجھا ہے،

بعد ازیں میں ان کی بات مقبول ہوئی (۱)۔

جیسا کہ اسی نے امرے کے پاس قاصد بھیجا، اور نہ میرے پاس اس درہم قرض کے طور پر بھیج دو، اس نے کہا: ٹھیک ہے، اور حکم دے، دالے کے قاصد کے ساتھ درہم بھیج دے تو حکم دے، والا اس کا ضامن ہے سبب کہ وہ قرائر سے اس کے قاصد نے درہم پر قبضہ کیا ہے، اور اگر اس نے کسی امرے کے ساتھ درہم بھیجے تو سبب تک حکم دے، دالے کے پاس پہنچ نہ جائے وہ ضامن نہیں ہوگا، کسی طرح اگر کسی کا امرے کے قرض ہے، اور قرض خواہ نے قاصد بھیجا کہ میرا قرض تمہارے ہمد ہے صحیح، اور اگر قرض حکم دے، دالے کے قاصد کے ساتھ بھیجے تو وہ اس حکم دے، دالے کا مال ہوگا، لیکن اگر ایک شخص نے امرے کے پاس قاصد کے ساتھ خط بھیجے کہ فلاں کپڑا اتنی قیمت میں میرے پاس بھیج، چنانچہ اس نے اس پر عمل کرتے ہوئے خط لائے، دالے کے ساتھ کپڑا بھیج دیا، تو یہ حکم دے، دالے کا مال میں ہوگا، تا آنکہ اس کے پاس پہنچ جائے، اس مسئلہ میں قاصد محض خط لے جانے کا قاصد ہے (۲)۔

اگر مودع (دل کے فتح کے ساتھ: بیعت رکھنے والا) بیعت کو مودع (بکسر دل: صاحب و بیعت) کی اجازت سے بھیجے، تو یہ بھیجنا درست ہے، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ قاصد کے ہاتھ ملاک یا ضائع ہوگئی تو اس کا ضمان اس (مودع) کے ذمہ ہے، صرف ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر مودع کو راستہ میں لمبی مدت مثلاً ایک سال کا قیام پیش آجائے تو حق یہ ہے کہ اس کے لئے بیعت کو رد دے کے ساتھ بھیجنا جائز ہے، اگرچہ اس کو اس کی اجازت نہ ہو، اور اگر مولاک ہو جائے یا چور لے لے تو اس

(۱) مواہب الجلیل ۵/۳۱۰۔

(۲) الفتاویٰ الکلیہ مع البدیع ۶/۳۔

الفتاویٰ جدیدہ ۳/۳۰۶۔

(۳) ردبول ۳/۳۷۲، قدوس شریف کے ساتھ۔

## ارسال ۱۱

کے ذمہ ضامن نہیں، بلکہ اس حالت میں مودعہ کا وہب ہے کہ وہ بیعت بھیج دے، اگر وہ اس کو رک لے گا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کو رستہ میں مختصر مشا بعد یا م قیام رہتا ہو اس پر وہ بیعت کو اپنے ساتھ باقی رکھنا واجب ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ بیعت ملاک ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر ریش قیام ہو جائے اور چکا ہو مشا بعد ہو تو اس کو بھیجنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس کو بھیج دے اور تلف ہو جائے یا رک لے تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

صاحب مال کے بھی کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ مال کو ورثہ کے پاس بھیج دے یا ورثہ کی اجازت کے بغیر نہ میں ساتھ لے کر چلا جائے اور وہ تلف یا ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا (۲)۔ اسی طرح اگر قاضی مال کو مستحق غلو و وارث ہو یا غیر وارث، کے پاس بد اجازت بھیج دے اور وہ ضائع یا تلف ہو جائے تو اس پر ضمان ہے، یہ بن قیام کے رد یک ہے، منع کا انتہا یہ ہے کہ ان کے رد یک قاضی پر ضمان نہیں، بن قیام کے رد یک مالک احمد کا قول غل یا ہے کہ اگر کسی کے دوسرے کے ساتھ کچھ دھرم ہوں، مالک کے اس کے پاس قاصد بھیجا تاکہ ان پر قبضہ کرے، اور اس کے قاصد کے ساتھ ایک دینار رہ نہ رہا، اور وہ قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو یہ بھیجنے، لے کا مال ہوگا، کیونکہ مالک نے اس کو بیعت صرف (تقویٰ) کی تھی، یہی تہی (کا حکم نہیں) تھا، بھیجنے، لے کے مال کا ضمان اس سے واجب ہے کہ اس کے قاصد کو وہ مال نہیں، یا جس کا مالک نے حکم دیا تھا، کیونکہ اس کے قاصد کو اس بیعت کے قبضہ کا حکم، یا تھا جو اس کے لئے دوسرے کے ذمہ میں ہے اور وہ دھرم تھا، اس نے قاصد کو دھرم میں دے دئے، بلکہ اس کو دھرم کے بدلہ ایک دینار دیا اور بیعت

صرف ہے، جس میں صاحب قرض کی رضا مندی اور اجازت کی ضرورت ہے، اور اس نے اجازت نہیں دی، لہذا قاصد یہ دینار صاحب میں کو دے کر اس کے ساتھ بیعت کرنے کے لئے دینار بھیجنے، لے کی طرف سے وکیل بن گیا، اور جب اس کے وکیل کے ہاتھ سے وہ دینار تلف ہو تو بن کے ضمان سے ہوگا ہاں اگر قاصد (جس سے مطالبہ ہو رہا ہے) یہ بتائے کہ صاحب دین نے اس کو دھرم کے عوض دینار قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے تو اس صورت میں اس کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کو دھرم دے کر دینار اس بنیا، پر لے یا کہ وہ قاصد بھیجنے، لے یعنی صاحب دین کا وکیل ہے، اور اگر قاصد نے اس سے دھرم وصول کر لے جس کا قاصد کو بھیجنے، لے سے حکم دیا تھا، پھر قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو اس کا ضمان صاحب دین کے ذمہ ہوگا، اس سے کہ دھرم اس کے وکیل کے ہاتھ سے تلف ہوئے (۱)۔

امام احمد سے یہ قول بھی مروی ہے کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ کچھ دینار اور کپڑے ہوں اور اس نے قاصد بھیجا کہ ایک دینار اور ایک کپڑا لے لو، اس نے جا کر دو دینار اور دو کپڑے لے لئے اور وہ اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو ضمان سب سے، لے یعنی جس نے اس کو دینار اور دو کپڑے دئے اس پر ہوگا، اور وہ قاصد سے واپس لے گا، یعنی زائد (ایک کپڑے اور ایک دینار) کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، اپنے مالے کے ذمہ ضمان اس لئے ہے کہ اس نے ان کو ایسے شخص کے پاس دیا جس کے پاس اس کو حکم نہیں، یا تھا، اور وہ ان دونوں یعنی دینار اور کپڑے کو قاصد سے واپس لے گا، اس لئے کہ

(۱) یہ دئے اس وقت تھی جب کسی کو دھرم کی اور کسی کو دینار کی غرض ہوئی تھی، اب جب کہ دھرم دینار کے درمیان نسبت مقرر ہو چکی ہے، اگر روپیہ ایک عیشر میں ہو تو دینار کے بدلہ دھرم اور دھرم کے بدلہ دینار وصول کرنے کا حکم ایک ہے۔

قاصد سے اس کو دھوکہ دیا اور یہ باہمی اس کے ہاتھ نہ لے سکا۔  
اس پر طے ہے، اور موکل وکیل کو صامع بنا سکتا ہے۔ چونکہ اس نے  
ریہوتی و درجس کے قبضہ کرنے کا حکم نہ تھا اس پر قبضہ نہ کیا، اور اگر  
وکیل کو صامع بنا دے تو وکیل ہی سے واپس نہیں لے گا۔ اس لئے  
کہ یہ باہمی اس کے ہاتھ سے ہوئی لہذا اس پر ضمان طے ہے (۱)۔

مرسل کے حق میں یہ اس کے خلاف گواہی قبول کرنے کے  
سلسلے میں ارسال کا اثر:

۱۲- اس مسئلہ کی وضاحت فقہاء کے یہاں مذکور قول کی روشنی میں  
ہوگی، امام کا سائی اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: اگر کسی نے ایک  
عورت کے پاس جس سے شادی کرنا چاہتا ہے، قاصد بھیجا اور اس  
کے پاس خط نہیں، عورت نے وہ گواہوں کی موجودگی میں قبول کیا،  
گواہوں نے قاصد کی بات اور خط کو سنا، تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ  
معنوی اعتبار سے مجلس یک ہے، اور یہ کہ قاصد کا کلام بھیجے، لے گا  
کلام ہوتا ہے، اس سے کہ وہ سمجھے، لے کی بات نقل کرتا ہے، اسی  
طرح خط و خط نہکے، لے کی بات کے درجہ میں ہے، لہذا قاصد کے  
قول اور خط کو سننا، معنوی طور پر سمجھنے، لے کے قول اور کلام کے کلام  
کو سننا ہے، اور اگر گواہوں سے قاصد کے کلام اور خط کو نہیں سنا، تو امام  
ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں، جب کہ امام  
ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت کہے: ”میں نے اپنی شادی نہ کی“  
تو جائز ہے اگرچہ گواہوں سے قاصد کے کلام اور خط کو نہ سنا ہو، اس  
لئے کہ ان کے نزدیک تنہا شوہر کا قول عقد ہے جب کہ وہ حاضر  
ہیں (۲) اس سے واضح ہے کہ بھیجے، لے کے کلام کو سننے کے وقت

(۱) مجلس لا من قبلہ ص ۵۷، ۵۸، ۵۹۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۳۵، مؤلفہ علامہ علاء الدین ابو بکر کاسانی حنفی، مطبعہ  
لاہور، تہذیب۔

یہاں پر کوئی کا اعتبار یا کیا ہے، مرسل کے سے کوئی کے معتبر  
ہونے میں کاسائی کی تائید دہوتی نے کی ہے اس سے کہ ”اشرح  
المکیہ“ پر ان کے ”حاشیہ“ میں ہے: ”مردود و بیعت کا ضامن ہے اگر  
مردود بنا دے، بیعت قاصد کے یہ مردود سے اس سے کہ جب اس  
نے اپنے شخص کے ہاتھ میں یا جس نے اس کو ہاتھ نہ لے سکا تو  
اس کے مردود نہ ہوگی، لہذا وہ بنا دے، اور جب اس نے اس کو چھوڑ  
یا تو کوئی اس کی ہے، اور اگر مردود و بیعت قاصد کے یہ مردود تو خود  
مردی ہو جائے گا، اور ثبوت کی عدم موجودگی میں مرسل الیہ قاصد سے  
واپس لے گا (۱)۔

### سوم: ارسال بمعنی اجاب

چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان  
کے ضمان کا حکم:

۱۳- اس مسئلہ کا حکم یہاں کرتے ہوئے ثنائیہ کی رائے ہے کہ  
دوسرے کے اموال تلف کرنے والے جانور کے ساتھ اگر کوئی سوار  
ہو تو اس کے ضمان کا حکم اس جانور کے نقصان کے ضمان سے ملگ ہے  
جس کے ساتھ کوئی سمجھنے والا (محافظ) نہ ہو۔

اسی تفریق کی بنیاد پر ثنائیہ نے کہا ہے کہ اگر جانور مالی یا جانی  
نقصان دن یا رات کسی وقت کرے، اور اس کے ساتھ کوئی سوار ہو تو  
اسی پر ضمان واجب ہے اس لئے کہ جانور اس کے ہاتھ میں ہے، اس  
کی نگرانی و حفاظت اس کے ذمہ ہے، چونکہ جب وہ اس کے ساتھ ہے  
تو اس جانور کا فعل اس کی طرف منسوب ہوگا۔

اگر جانور کے ساتھ ایک پیچھے سے ہائے والا مردہم لگے سے

(۱) جامعہ الرسولی علی المشرع الکبیر ص ۲۶، مؤلفہ علامہ حسن علی محمد عرو  
الرسولی، مطبعہ عیسیٰ الخلیفیہ تہذیب۔

## ۱۳۔ ارسال

کھینچنے والا ہو تو وہ بوس پر چھوٹا وصال خانہ ہے، اور اگر پیچھے سے لگنے والا گے سے کھینچنے والا ہو، ایک سوار ہو تو کیا خانہ سوار پر ہوگا، یا تیوں پر تہائی تہائی؟ اس میں وہ صورتیں ہیں، اگرچہ اصل ہے، اور اگر جانور پر وہ شخص سوار ہو تو سیاہ بوس پر خانہ ہوگا، یا صرف آگے والے پر، پیچھے والے پر کچھ نہیں؟ اس میں بھی وہ صورتیں ہیں: انسب دل ہے اس سے کہ قبضہ وہ بوس سواروں کا ہے (۱)۔

ترجمہ: ہمارے ہاں تلف کرنے والے جانور کے ساتھ کوئی سوار نہیں تو یہ دیکھنا ہوگا کہ تلف کس وقت ہوا ہے؟ اگر دن کا وقت ہو تو جانور لے کر خانہ نہیں، اور رات کا وقت ہو تو اس پر خانہ ہے کیونکہ رات میں جانور کو چھوڑنا اس کی کوتاہی ہے جب کہ اس کو چھوڑنا کوتاہی نہیں، کیونکہ اس وقت وہ غیہ کی گنج حدیث میں اس کا ثبوت ہے، اور عادت بھی یہی چاری ہے کہ دن میں غیہ کی حفاظت، رات میں جانور کی حفاظت کی جاتی ہے، اگر کسی شہر میں لوگوں کی عادت یہ ہو کہ رات میں جانور کو چھوڑتے، اور غیہ کی حفاظت کرتے ہوں، دن میں نہیں تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا، لہذا دن میں جانور کو چھوڑے، الا نقصان کا ضامن ہوگا، رات میں نہیں، تاکہ حدیث کے مقصود اور عادت کا لحاظ ہو۔

درہمینی کی یہ بحث اسی سے ماخوذ ہے کہ اگر دن اور رات دونوں میں جانوروں کی حفاظت غیر کیمری کی عادت بن جائے تو جانور کو چھوڑے، الا بہر صورت اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

دن جانوروں کے نقصان کا ضامن لازم آتا ہے، ثانیہ: دن میں سے بہتر غیہ و پردہاں در شہد کی بھی کو مستثنیٰ کیا ہے، کیونکہ ان کے تلف کرے سے ہی صورت میں ضمان واجب نہیں، اس کو "اصل اروضہ" میں اس صباغ کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ

(۱) الاقاع ۳۸/۲۰۰

بتانی ہے کہ عادات ان کو ظاہر کیا جاتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنبلیہ ثانیہ کے ساتھ متفق ہیں کہ اگر جانور رات میں نقصان کریں تو ضمان لازم ہے، دن میں نہیں (۳)۔ جب کہ خلیفہ کا یہ قول ہے جس کو ان شاء اللہ ہم کچھ دیر کے بعد ذکر کریں گے۔

اسی طرح مالکیہ نے ثانیہ سے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ جانور پر سوار ہونے والا اس کو آگے سے کھینچنے والا اور پیچھے سے لگنے والا سب ضامن ہیں۔

نیز، مرغی، در شہد کی بھی کے نقصان کے ضمان کے بارے میں مالکیہ کی روایتیں ہیں؛ پہلی روایت: ثانیہ کے موافق ہے۔

دوسری روایت: اتفاق میں ان کا حکم چوپایہ کی طرح ہے، یہ ابن قاسم کی روایت ہے، لیکن ابن عرفہ نے پہلی روایت کو درست کہا ہے (۴)۔ مالکیہ میں سے باجی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ کچھ خلیفہ ایسی میں سماں صرف خلیفہاں اور باغات ہوتی ہیں، تہ نے کی جگہ میں ہوتی، ان جہنوں میں چوپایوں کو چھوڑنا ناجائز ہے، جانور دن یا رات کسی وقت ان میں کوئی نقصان کریں تو جانوروں کے مالکوں پر ضمان واجب ہے، جب کہ کچھ مقامات ایسے ہوتے ہیں کہ جہاں عادات یہ رات میں جانور کو چھوڑا جاتا ہے، ان جہنوں پر کوئی بھی کرے، جانور اس کا نقصان کریں تو جانور کے مالکان پر ضمان نہیں، خواہ دن میں نقصان ہو یا رات میں (۵)۔

یہ قاعدہ سے خالی نہ ہوگا کہ ہم موائع "تاج" والا لیلیٰ کے قول

(۱) الاقاع ۳۸/۲۰۰

(۲) حوالہ لیلیٰ ۳۳/۳۳۳ کتاب الاقاع ۲/۳۳۸

(۳) حوالہ لیلیٰ ۱/۳۳۳

(۴) حوالہ لیلیٰ ۱/۳۳۳



### ۱۳ رسال

فرمان ہوئی ہے: ”العجماء حبار“ (بے زبوں جانور نقصان  
کرتا تو تاہم نہیں) یعنی خود سے چھوٹے، لے جانور کے نقصان کا  
تاہم نہیں (۱)

اور اگر پانی چھوڑا ہو تو چھوڑے ہوئے پانی کی حالت اور زمین  
کی طبیعت کے اعتبار سے حکم مختلف ہوگا، اگر کسی نے پانی زمین میں  
پانی چھوڑا، اور وہ پانی نکل کر دھڑے کی زمین میں چلا گیا، اگر  
دھڑے کی زمین اس پانی کو برداشت کرتی ہو تو اس پر تاہم نہیں،  
اور اگر اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو تاہم ہے (۲)۔ ایک شخص  
نے اپنی زمین پر اب کی بجائے پانی نہ میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ پانی  
اس کی زمین سے آگے بڑھ گیا، ایک دھڑے کی اس کے نیچے تھا اس  
نے نہ میں مٹی، لہذا یہی تھی زمین کی وجہ سے پانی نہ سے بہت کر دھڑے  
طرف بہہ گیا، اور ایک شخص کا محل اب یہاں تو پانی چھوڑنے والے پر  
شام نہیں، اس لئے کہ اس نے پانی نہ میں چھوڑا، دھڑے میں اس کی  
طرف سے کوئی ریافتی نہیں ہے، شام اس پر ہے جس سے مٹی نہ میں  
: لہذا پانی کو اپنے راستے پر بہنے سے روک دیا، اس لئے کہ یہاں کی  
ریافتی ہے، اور اگر نہ کا منہ کھول دے اور اس سے اتنا پانی چھوڑ دے  
جو نہر کے لئے قابل برداشت ہے اور پانی اس کی زمین میں جانے  
سے قبل فوری طور پر دھڑے کی زمین میں چلا گیا تو اس پر تاہم  
نہیں (۳)۔

اسی کے ساتھ یہاں جس دھڑے کی طرف اشارہ مناسب ہے وہ یہ کہ  
ام اس لیل کا ذکر کریں جس پر حنا بلہ نے دن کے نہ کے راست کے،  
خمان کے بارے میں شافعیہ مالکیہ سے موافقت کرتے ہوئے قتاد  
یا ہے، وہ لیل یہ ہے کہ امام مالک نے زہری عن ترمذی عن سعد بن

کے طرف یہاں اشارہ مروی، موصوف نے کہا ہے: اگر کسی نے پانی  
زمین میں گنگ یا پانی والا جو پڑھیں کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کا  
نقصان نہ ہو تو یہ دھڑے ہوگا کہ زمین تریب ہے یا، اور اگر تریب ہو  
اس پر شام ہے، اور اگر وہ زمین ہو، دھڑے کی وجہ سے آگ و لہج  
پہنچائی تو اس پر شام نہیں (۱)۔

اسی بارے کے قائل حنفیہ بھی ہیں (۲)۔ بین مویشی اور کتوں کے  
چھوڑنے کے بارے میں ان کی الگ رائے ہے جس کا تذکرہ یہاں  
ضروری معلوم ہوتا ہے، اس رائے کا حاصل یہ ہے کہ حنفیہ نے  
چھوڑنے کے بارے میں جو پایہ اور کتے میں فرق کیا ہے، چنانچہ اگر  
کتا چھوڑے، اور اس کو پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو تو اس کے  
نقصان کا کوئی ضمان نہیں، اگرچہ وہ چھوٹے ہی نقصان کر بیٹھے، اس  
لئے کہ کتے والے کی طرف سے زیادتی نہیں، کیونکہ کتے کے پیچھے  
لگا رہنا اس کے لئے ناممکن ہے، اور سبب بننے کی وجہ سے ضمان واجب  
نہیں ہوتا الا یہ کہ سبب بننے والے کی طرف سے زیادتی پائی جائے، اور  
اگر وہ کسی دھڑے جانور کو چھوڑے اور وہ چھوٹے ہی دھڑے کا  
نقصان کرے تو اس پر ضمان ہے، اس لئے کہ اس کو راستہ میں چھوڑ کر  
اس سے زیادتی کی ہے، اور جانور کے پیچھے لگنا اس کے لئے ممکن تھا،  
نہیں امام ابو یوسف سے کتے اور دھڑے جانور کے چھوڑنے کی وجہ  
سے نقصان کا ضمان لازم ہوئے میں فرق نہیں یا ہے (۳)۔

اور درمختار میں یہ ہے کہ ایک شخص نے پرندہ چھوڑا، اس کے پیچھے  
چلے یا نہ چلے یا جانور یا کتا چھوڑے، اگر ان کے پیچھے نہیں چلا، یا  
جانور خود چھوٹ کر نکل جائے، اگر رات یا دن میں ہی مال کا یا آدمی کا  
نقصان کر دے، تو ان تمام صورتوں میں ضمان نہیں، اس لئے کہ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۸۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۲۱۔

(۳) مرجع سابق ۳/۲۲۲۔

(۱) المرجع والاکلیل ۱/۳۴۱۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۲۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۷۔

## ۱۳۔ ارسال

محبصہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت براء کی ایک اونٹنی کچھ لوگوں کے باغ میں ٹھس گئی اور نقصان (مالی) کر دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ دن میں اہل اہول اپنے اہول کی حفاظت کریں، اور جو نقصان ہوگا اس کا تاوان نہیں پر ہے“ (۱)۔

نیز عاتق اہل مویشیوں میں اس کو چرنے کے لئے چھوڑتے ہیں اور رات میں حفاظت کرتے ہیں، اور باغ والے دن میں ان کی حفاظت کرتے ہیں، لہذا اگر رات میں نقصان ہو تو اس کا نشانہ جانور والے پر ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس کی طرف سے کوتاہی ہوئی مثلاً رات میں جانور کو گھیرے وغیرہ میں نہ رکھے یا غیرے میں رکھے ہیں اس وقت سے کہ اس کا تاوان منسوخ تھا، اور رات میں جانور والے نے جانور کو گھیرے میں رکھا، میں ہی دھڑکے سے اس کی چاربت کے بغیر ان کو دم نکال دیا، اسی دھڑکے سے اس کا وارادہ کھول دیا اور انہوں نے نقصان کر دیا تو تاوان اس جانور کو باہر نکالنے والے یا ان کا وارادہ کھولنے والے پر ہے، کیونکہ سب ہی ہے، جانور والے پر صحت نہیں، کیونکہ اس کی طرف سے کوتاہی نہیں، پھر حنا بلہ سے اس پر مزید یہ کہ مسئلہ کا یہ حکم ان جگہوں کے لئے ہے جہاں چھٹی اور چہ گاہ ہوں، البتہ وہ آبادی والے گاؤں جہاں چہ اگاؤ صرف آمدورفت کی جگہوں کے درمیان ہوتی ہے مثلاً رہت اور چھٹی کے رستے، ان جگہوں پر بغیر محافظ کے جانور کو چھوڑنا جائز نہیں، اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر تاوان ہے، کیونکہ یہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنا بلہ مالکیہ کے سابق قول کہ اس مسئلہ کے احکام میں عادت کی رعایت کی جائے گی، سے متفق نہیں، کیونکہ حنا بلہ میں سے حارثی نے

کہا: اگر کسی حارث کے لوگوں کی عادت یہ ہو کہ جانوروں کو دن میں باہر جتے اور رات میں چھوڑتے ہوں اور رات میں ملکیت کی حفاظت کرتے ہوں تو حکم یہی ہے کہ اگر رات میں جانور نقصان کریں تو مالک پر تاوان واجب ہے، اگر اس کی حفاظت میں اس نے کوتاہی کی ہو اور اگر اس میں نقصان کریں تو تاوان نہیں رہتا۔

پھر حنا بلہ نے اس کی مثالیں پیش کرتے ہوئے مزید کہا ہے: اگر کسی نے شکار کو چھوڑتے وقت نماز میں سے تم کو زکریا تو بھی وہ اس کی ملکیت سے نہیں نکلے گا، جیسا کہ اگر بک گئے وغیرہ مسوک جانوروں کو چھوڑ دے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت سے اس کی وجہ سے نہیں نکلتے (۲)۔

قبضہ اور معزہ کی کے لئے کسی کو بھیجنا:

۱۳۔ - برہس نے کہا ہے: اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پھر قاصد کو اس پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا، تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہے، قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے سامان اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ معاملہ کے سامان کے وصف معاملہ کرنے والے کے علم میں ہوں، تاکہ اس کی مکمل رضا مندی پائی جائے، اور قاصد کے دیکھنے سے یہ چیز حاصل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قاصد کا قبضہ سزا خواہ اس کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر موخو، دیکھے سے پہلے قبضہ کرے تو دیکھے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر قاصد بھیجا اور قاصد نے اس پر اس کے لئے قبضہ کیا تو بھی اس کو اختیار حاصل ہوگا، میں نے قبضہ کے سے

(۱) کتاب القصاص ۱۲۸۔

(۲) مرجع سابق ۳۳۳، اس سے بیات نقلی ہے کہ بے نوع مختلف مذہب میں بطور مثال موجود ہیں، جن کے وجوب و عدم وجوب کے حالات اس کا مرجع متن امور جہاں اہمال (لا پرواہی) یا مالک یا عرصہ عادت۔

(۱) حضرت براء کی حدیث کی روایت مالک (۲/۴۷۷-۴۷۸ طبع اعلیٰ) اور ابوداؤد (۸۳/۸۳۵) ابن ماجہ (۵/۲۳۵-۲۳۶ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے، لمبانی نے اس مسئلہ الصحیحہ نمبر ۲۳۸ میں اس کو صحیح بتایا ہے۔

وکیل بنایا ہو، وکیل نے دیکھا کہ اس پر قبضہ کیا تو اس کے بعد موکل کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہوتا، یہ نام ابوحنیفہ کا قول ہے، صاحبین کے نزدیک دیکھنے پر اس کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ قبضہ ایک فعل ہے جس میں قاصد وکیل وہاں پر پہنچتا ہے، ایک کو سواہر کے قبضہ کرنے اس کو تھا رہا اس کے پاس لانے پر اپنے فعل سے اس کے خلاف میں منتقل کرنے کا حکم ہے، اور اس کا اختیار قاصد کے دیکھنے سے قائم نہیں ہوتا لہذا وکیل کے دیکھنے سے بھی قائم نہیں ہوگا وکیل کے دیکھنے سے اس کا "اختیار" ایسے قائم ہوتا ہے جبکہ اگر وہ وکیل "اختیار" کو ساتھ کرے تو اس کا ساتھ ساتھ درست نہیں ہوتا، اس سے کہ اس نے اس کو اس کا وکیل نہیں بنایا لہذا دیکھنے کے بعد اگر وہ قبضہ کرے تو بھی یہی ہوگا صاحبین نے اس کو اختیار شرط وخیار عیب پر قیاس کیا ہے کہ وہ وکیل کے قبضہ کرے، اور اس کی رضا مندی سے ساتھ نہیں ہوتا تو دیکھنے کا اختیار بھی اسی طرح ہوگا، اور نام ابوحنیفہ کہتے ہیں: جیسے ہی تفصیل کے قبضہ کا وکیل بنایا وکیل کے قبضہ کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے جیسا کہ بغیر کسی تفصیل کے عقد کا وکیل بنایا وکیل کے لئے عقد کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے، "مکمل قبضہ" ہی وقت ہوتا جب عقد مکمل ہو جائے، "مقتد کی تکمیل خیار رعیت کے باقی رہتے ہوئے نہیں ہوتی، قبضہ کا وکیل بنانے میں ضمنی طور پر اس رعیت کا اپنی طرف سے وکیل بنانا بھی پیدا ہوتا ہے جس میں اختیار ساتھ ہو جاتا ہے، قاصد کی نوعیت اس سے ملگ ہے، اس لئے کہ قاصد کے لئے صرف پیغام پہنچانا ہے جس کام کا پیغام اس کے ذریعہ بھیجا گیا اس کی تکمیل اس کے لئے نہیں ہوتی جیسا کہ عقد کے لئے قاصد ہوتا معاملہ کے سامان پر قبضہ و اس کی پرہیزگاری کے لئے نہیں۔

وکالت و ریعاہری میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

اپنے نبی پاک ﷺ کے لئے پیغمبری کا عہد ثابت کیا ہے، وکالت کی نئی کی ہے: "فل لست عبدکم ہو کیوں" (۱) (تو کہہ، اسے کہ میں تم پر، اور نہیں)۔ بین خیاریہ کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ خیاریہ کا باقی رہنا مقتد کی تکمیل و قبضہ سے مانع نہیں ہوتا، "وہاں" لئے قبضہ کے بعد خاص طور پر عیب و ریش کو لوٹانے کا ناک ہوتا ہے (۲)۔ اگرچہ وکیل کے پاس اس کی معزولی کا قاصد پیچھا، اور وہ اس کو پیغام پہنچانے اور کہنے: "وہاں" نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، اور وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے تم کو وکالت سے معز ہ کر دیا، تو قاصد جیسا بھی ہو، معتبر ہو یا غیر معتبر، چھوٹا ہو یا بڑا، وکیل معز ہ ہو جائے گا، بشرطیکہ قاصد کے کلام کا اعتبار ہو، اگر پیغام کو مذکورہ بالا طریقہ پر پہنچائے، اس لئے کہ قاصد سمجھنے والے کا قائم مقام، اس کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی طرف سے سفیر ہے، تو اگر اس کا کلام درست معتبر ہو، تو جس طرح کا ہو اس کی سفارت درست ہے (۳)۔

ارسال سے رجوع کرنا:

۱۵- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر سمجھنے والا قاصد سمجھنے کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع صحیح ہے، اس لئے کہ پیغام رسائی کے ذریعہ خطاب بالمشافہ خطاب کی طرح نہیں، جب بالمشافہ میں رجوع کا احتمال ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ سمجھے، لے کر رجوع کے قاصد کے علم میں آیا ہو یا نہ ہو، برخلاف اس صورت کہ جب کسی کو وکیل بنایا، پھر اس کے علم کے بغیر اس کو معز ہ کر دیا تو اس کا معز ہل سنا صحیح نہیں ہے، اس سے کہ قاصد سمجھے، لے کر کلام کو نقل کرتا ہے اور مرسل ایہ تک پہنچاتا ہے، لہذا وہ سفیر "موجو محض"

(۱) سورۃ احکام ۶۶۔

(۲) الموطا ۱۳/۴۳۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۲۲۸۶۔

## ارسال ۱۶-۱۷

ہے، اس کے قصاص کو اس کا علم ہونا شرط نہیں، بسبب کہ دلیل اپنے موطن کی طرف سے چہ و چنیو پر تصرف کرتا ہے، لہذا اس سے تنفیذ کے لئے اس کو عزلی کا علم ہونا شرط ہے (۱)۔

بن حجر مکی نے ابن مرتب کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنے قصاص کے ساتھ صدقہ بھی پھر اس کی رائے بدل گئی اور اس نے اس کو رستہ سے واپس کر دیا تو اس کو یہ حق حاصل ہے، اور اگر صدقہ کے پچھنے سے پچھنے والے کو الامر جائے تو یہ مرنا، کے لئے نیک ہوگا (۲)۔

### ارسال بمعنی مسلط کرنا:

۱۶- یعنی شکاری کہتا ہے یا اس جیسے مدحائے ہونے کا ذریعہ کو مسلط کرنا، اگر جانور اپنے مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے چل پڑے اور اس کے کہنے سے رک جائے تو اس کا شکار مباح ہے اگرچہ شکار کو ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔

یعنی اگر شکاری جانور خود بخود جا کر شکار کرے تو اس کا شکار ہی وقت کھا سکتے ہیں جب اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے، اس لئے کہ جانور نے اپنے لئے شکار کیا ہے، مالک کے لئے نہیں، شکار کے تفصیلی احکام اصطلاح ”صيد“ میں ہیں (۳)۔

### چہارم: ارسال بمعنی تخلیہ

۱۷- مقابلاً اس پر اتفاق ہے کہ اگر نحریم کے ہاتھ میں احرام سے پٹنے کا تپ ہو شکار ہو، احرام کے بعد حقیقتہً اس کے پاس ہو تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اسی طرح غیر نحریم اگر عل میں شکار کرے پھر

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۳۹۳۔

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ العظمیٰ للعلامة ابن حجر المکی ۳/ ۳۷۷، المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/ ۳۸۹، الذیج و التخلیل ۳/ ۲۱۶، الذیج ۴/ ۳۳۲۔

۳۳۳، کتاب القیاح ۱/ ۲۲۳۔

اس کو نحریم میں جانے تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اگر شکار نحریم کے گھر میں ہو تو اس کو آزاد کرنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شکار اس کے ساتھ بنجرے میں ہو تو بھی آزاد کرنا ضروری نہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں صحیح رائے اس کے خلاف ہے (۱)۔ اس کی تفصیل ”احرام“ کے بیان میں ہے۔

حنفیہ میں صاحب ہدایہ از حنفیہ کے سابق قول کے خلاف رائے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ ایوں نے کہا ہے: اگر شکار نحریم کے گھر میں معیت میں بنجرے میں ہو تو احرام کے بعد اس کو آزاد کرنا واجب نہیں ہے۔ اسوں نے اپنی اس رائے کے حق میں یہ دلیل دی کہ ”صحیحہ نحریم حالت احرام میں ہوتے اور ان کے گھر میں شکاری و رہنما جانور ہوا کرتے تھے، وہ اس کو آزاد کرتے تھے یہ معتدل نہیں، انہوں نے مرید کہا ہے اگر کسی نے بنا شکار جنگل میں چھوڑ دیا تو بھی اس کی ملکیت سے نہیں نکالا، لہذا ملکیت کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں، یک قول یہ ہے کہ اگر شکار کا بنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طور پر آزاد کرنا ضروری ہے کہ ضائع نہ ہو مثلاً یہ کہ اس کو اپنے گھر میں چھوڑے، اس لئے کہ اصاحت مال ممنوع ہے (۲)۔



(۱) ہدایہ ۲/ ۲۷۸، الوسوط ۳/ ۱۸۸، الفرائض ۲/ ۶۵، ۳/ ۶۵، مفتی

کتاب القیاح ۱/ ۲۲۳، کتاب القیاح ۲/ ۳۳۸۔

(۲) ہدایہ ۲/ ۲۷۸۔

اجمان حکم:

۴- شریعت نے ہر نقصان کی تلافی تلافی ہے تاکہ کوئی بھی جرم بد نہ مانہ نہ رو جائے۔ لہذا اُرش نقصان و جب نہیں جیسے کہ جنایت مخطا اور کسی سبب سے نقصان ساقط ہونے کے حالات میں ہوتا ہے تو جرم کی نوعیت کے اعتبار سے اُرش (تاواں) واجب ہوگا۔ ورنہ اُرش کے مارے میں کسی شخص میں سے نہ ہونے کا اُرش جائے تو اس کا التزام نہ مری ہوگا۔

ابن قیئل سے اہل یمن کے امام رسول اللہ ﷺ کے گرامی نامہ میں آیا ہے: ”فی الرجل الواحدة نصف الدية، وفي المغمومة ثلث الدية، وفي الحانقة ثلث الدية، وفي الحقة خمسة عشر من الإبل، وفي كل أصبع من أصابع اليد أو الرجل عشرة من الإبل، وفي السن خمس من الإبل، وفي الموصحة خمس من الإبل“ (۱) (ایک پاؤں میں نصف دیت، مغمومہ (دماغی زخم) میں تہائی دیت، جائفہ (پیٹ کے زخم) میں تہائی دیت، منقلہ (ہڈی توڑ زخم) میں پندرہ اسب، ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں دس اونٹ، دانت میں پانچ اونٹ، اور موصحہ (ہڈی کو خارج کرنے والے زخم) میں پانچ اونٹ ہے)۔

اگر جنایت کی وجہ سے مکمل طور پر اثناعشر ختم ہو جائے (کسی

## اُرش

تعریف:

۱- اُرش کے لغوی معانی میں سے: دیت، اُرش۔ اور کچھ سے میں عیب کی وجہ سے نقص ہے، اس لئے کہ وہ تاواں کا سبب ہوتا ہے۔

اصطلاح میں: ایسا مال جو جان سے کم درجہ کے نقصان پہنچانے والے جرم پر واجب ہو، اور اس کا اطلاق جان کے بدلہ یعنی دیت پر بھی ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نف۔ حکومت عدل (معتبر کا فیصلہ):

۲- حکومت عدل: وہ فیصلہ (معاوضہ) جو ایسے جرم میں واجب ہو جس میں مال کی مقدار معین نہیں ہے، اور یہ ایک طرح کا اُرش ہے۔ یمن ”اُرش“ اس سے زیادہ عام ہے۔

ب- دیت (خون بہا):

۳- دیت: خون بہا، جو کسی سبب سے نقصان کے ساقط ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اور بسا اوقات غیر جانی جرم کے تاواں کو بھی ”دیت“ کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث صحیحی الرجل الواحدة...، علی روایت سنائی نے کی ہے لفظ اس کے لیے ابن حبان، حاکم و دارقطنی نے اس کی تصحیح کی ہے اور ددے اس کی روایت اپنی مراسل میں روایت مرویہ جرم کی ہے (الدبیہ ۲۶۱/۲، نصب الراية ۲/۲۷۵، جامع الاصول ۴/۳۲۲)، جز دیکھیے: الدر المختار ۵/۳۷۰، طبع مول بلاق، الجمل ۵/۲۷۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ادباء التراث، کشاف القناع ۱/۱۵، طبع دار الفکر، فتح القدیر علی الہدایہ ۸/۲۶۸-۲۷۳، طبع دار الفکر، المشرح الکبیر علی فقہ ۴/۳۸-۳۳۳، طبع دار الفکر۔

### ب- ذمی کے زخم کا تاوان:

۶- خفیہ کی رائے ہے کہ تاوان وردیت میں مسلمان ذمی برابری میں، اور یہی حکم مستامن (دارالسلام میں ماہی کے ساتھ آنے والا کافر) کا ہے، مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کی آہمی ہوتی ہے۔ البتہ مجوسی، معاد (عہد رخصتہ والے) اور مرتد کی دیت مسلمان کی دیت کے پانچویں حصے کی تہائی ہے، ورنہ ماہی نے کہا ہے: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی آہمی ہے، ورنہ مالکیہ نے کہا: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے (۱)۔

### تاوان کا متعدد ہونا:

۷- امام ابو حنیفہ، مالکیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ تاوان کی تعدد کے اعتبار سے تاوان متعدد ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے یہاں کچھ تنسیلات میں ان کے لئے "دیت"، "معاقل" کی بحث کی گئی ہے (۲)۔



عضو کی صحت و کارروائی صائب ہو جائے کیا مقصود حسن و جمال جاتا ہے تو اس میں شمل دیت واجب ہے، لہذا انسان کے دو حصہ وجود وہ کی تعدد میں ہیں مثلاً ماتھ اور پیر، تو جنت دیت کی وجہ سے تعاقب قائم ہونے کی صورت میں نصف دیت واجب ہے۔ اور اگر ب کی تعدد اس سے زیادہ ہے تو اس اعتبار سے معاوضہ تاوان واجب ہوگا، مثلاً انگلیاں، اس لئے کہ فرماں ہوئی ہے: "فی کل اصبع عشرة من الابل، و فی کل سن خمسة من الابل، و الاصابع سواء، و الاسنان سواء" (۱) (ہر انگلی میں دس دانت، و ہر دانت میں پانچ دانت ہیں، تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں)۔

ورجس جرم کے بارے میں شریعت کی جانب سے (کسی مالی تاوان کی) مقدمہ زمین نہیں ہے اس میں حکومت عدل (مختبر کا فیصلہ) واجب ہوگی۔

### تاوان کی نوع:

#### غ- آزار و عورت کے زخم کا تاوان:

۵- حنفیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: آزار و عورت کے مسئلہ میں جہاں پوری دیت واجب ہے، آزار و عورت کے بارے میں نصف دیت واجب ہے، مالکیہ و حنابلہ ان سے اس صورت میں متفق ہیں جب تاوان تہائی دیت کو پہنچے یا اس سے زائد ہو جائے، ورنہ اگر اس سے کم ہو عورت مرد کے مساوی ہے (۲)۔

(۱) حدیث "فی کل اصبع عشرة..." کی روایت ترمذی کے سوا تمام صحاب

سے یہ کہ ہے مثل الاوطار ۳/۷۷۔

(۲) الحدیث فی دفع القیدی ۳۰۶/۸ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، الشہاد

۳/۲۲ طبع الجمالیہ، الشہادۃ ۳۰۳/۷ طبع مصطفیٰ لکچس، الجمل ۵/۳۰۳،

امشراح الکبیر ۲۸/۳، کتاب القناع ۱۵/۱۵۔

(۱) الحدیث فی دفع القیدی ۳۰۶/۸، الحدیث ۳۰۶/۳ طبع دار الفکر، الشہاد

۳۰۷/۷ طبع مصطفیٰ لکچس، ابن ماجہ ۵/۳۶۹، کتاب القناع ۶/۵

طبع دار الفکر،

(۲) ساتھ مراجع۔

معلمته الغاية:

ج:

۲- صحیح: امر بالمعروف ونہی عن المنکر یعنی خیر کا علم دینا اور برائی سے منع کرنا ہے۔

”ارشاد“ ”صح“ اور ”مر بالعرف“ ”عن المنکر“ یہ تینوں الفاظ نام معنی ہیں، لیکن بعض فقہاء کی عادت یہ ہے کہ جو تیز بلا تلاق واسب یا حرام ہواں کے لئے ”مر بالعرف“ ”عن المنکر“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں، اور مختلف فیہ امور کے بارے میں ”ارشاد“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں (۱)۔

اجمان حکم:

۳۔ اصولیہاں نے "امرا شادی" پر اس کیفیت سے بحث کی ہے کہ اس کے بجالانے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں، چنانچہ اسوں نے کہا ہے: "اگر معاملات دنیوی ہو اور نہ اس کو شخص اپنی غرض کی خاطر انجام دے تو اس پر ثواب نہیں، مگر شخص اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے جذبہ سے کرے تو ثواب ملے گا۔" مگر اس فعل کی وجہ سے نہیں بلکہ اس سے باہر یا خارج امر کی وجہ سے، مگر دنیوی غرض کی تکمیل کے ساتھ ساتھ حاکمیت خداوندی کا بھی رد ہو تو ثواب ملے گا، لیکن محض اطاعت و امتثال میں جو ثواب ملتا اس سے یہ ثواب کم ہوگا (۲)۔

۴۔ فقہاء کے یہاں ارشاد (یعنی لوگوں کو خیر و بھلائی کی ہدایت دینا) کا حکم یہ ہے کہ وہ واجب ہے، کیونکہ فرمان باری

ارشاد

تحریف

۱۔ رشاء کا لغوی معنی: بدعت و ریشوائی، کہا جاتا ہے: نوشہہ علی الشیخ، وعلیہ اس شخص نے فلاں کی فلاں شے کی طرف رہنمائی کی (۱)۔ اہل اصول کے یہاں اس کا تذکرہ امر کے مجازی معانی میں سے ایک معنی کی حیثیت سے آتا ہے اس کے یہاں اس کی تفسیر یہ ہے: کسی ایسی امر کی تعلیم، اہل اصول نے اس کی مثال میں پرمان باری پیش کیا ہے: ”وَأَسْتَشْهِلُوا شَهْلِكُنْ مِنْ دَجَالِكُمْ“ (۲) (اور اپنے مروجوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کرو)۔

رہا، ”درب“ قریب قریب ہے، کیونکہ دونوں تحصیل منفعت  
مصلحت کے معنی میں شریک ہیں، البتہ ”درب“ میں اخروی مصلحت  
و منفعت کا حصول ہے، جبکہ ”رہا“ میں نبوی مصلحت کا (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال خیر و بھلائی کی رہنمائی کرے، ہر  
مصالح کی ہدایت دینے کے لئے ہوتا ہے، ٹوٹو، دو، نیوی یوں یا  
خرابی، اسی طرح فقہاء اس کو اصولی یعنی، نیوی ہر فی قیام کے معنی  
میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)۔

( ) نصائح العرب : ۱۰۰ ( رشد )

سورة يونس (10)

(۳) کشف الاسرار ۱۷۷۱ طبع کتب المطابع، جمع المراجع ۱۲۸۸ طبع  
لازمی، لاحقا مکتبہ مدنی ۱۳۲۹ طبع مسیح۔

(۲) اشترح المصنف ۳۱۷ طبع دار الطحطاوی، جامعۃ النجف علی البحر ۱۱۶ طبع  
در احیاء التراث العربی، اشترح المصنف ۱۳۵ طبع عیسی الخلیلی، نہایت کماج

۸۳۳ طبع مصنف: لکھنؤ

(۱) اتریتا بی علی فلیل سہ ۱۰۸ تا فتح کردہ دہرائی ملک لغزوق بقرانی سہ ۲۵۷۔

(۲) کشف الاسرار ۱۰۷۰، مجمع الجوامع ۸۷۸، سہ ماہی ۱۲۴۱، ۹۔





کر اس کے منافع کو صدقہ کرنا ہے، وقف اور "ارصاد" میں فرق بتانے کے لئے اس بات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ ارصاد کی حقیقت کے بارے میں نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: ارصاد وہ وقف الگ الگ ہیں، خلیہ نے اس کی تصریح کی ہے، وراثت کے حکام سے یہی مفہوم ہے، چونکہ اس میں وقف کی صحت کے شرائط میں سے ایک شرط نہیں ہوتی، وہ یہ کہ وقف کرتے وقت موقوف وقف کی ملکیت میں ہو، جب کہ مرصد (ارصاد کرنے والا) امام یا اس کا نائب ہوتا ہے، اور ارصاد والے مال میں اس کی ملکیت نہیں ہوتی۔

بن عابدین نے کہا ہے نباشاہ کی طرف سے ارصاد قطعاً وقف نہیں، چونکہ نباشاہ اس مالک نہیں ہوتا، بلکہ ارصاد میں صرف یہ ہے، بیت المال کی کسی چیز کو کسی مستحق مصرف کے لئے خاص کر دیا جائے (۱)۔ لہذا ارصاد وہ وقف میں فرق یہ ہے کہ میں موقوف (وقف کروہی) وقف سے قبل وقف کی ملکیت تھی، جب کہ ارصاد کی صورت میں وہ چیز بیت المال کی تھی۔

دوسرا نقطہ نظر: ارصاد حقیقت میں وقف ہے، اس لئے کہ اس میں وقف کی شرائط ہی نہیں ہوتی، چونکہ نباشاہ جو بیت المال میں سے کسی چیز کو وقف کرے، والا ہو، وہ مسلمانوں کا کیل ہوتا ہے، لہذا وہ وقف کے وکیل کی طرح ہو گیا (۲)۔ اس نقطہ نظر کے مطابق سابقہ حدیث کی حیثیت سے ارصاد وہ وقف میں کوئی فرق نہیں، بلکہ اس لحاظ سے فرق ہے کہ ارصاد امام کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔

(۱) حاشیہ الدسوقی ۲/۴۳ طبع دار الفکر بیروت، حاشیہ کنون علی شرح الترمذی ۲/۴۳۱ حاشیہ رہوتی۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۶۶ حاشیہ ابی سعید علی ۵۰۵/۲ طبع صحیحہ العرب۔

ب- اقطاع (اثاث کرنا):

۳- اقطاع لغت میں: قطع بمعنی جدا کرنے سے ماخوذ ہے (۱)، اور شریعت میں: امام کی ایک شخص کو جس کا بیت المال میں حق ہے کسی غیر خود زمین کا مالک بنانے، یا اس سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دے دے، اقطاع میں مالک بنانا ارصاد مالک نہ بنانا دونوں پایا جاتا ہے (۲)۔

اقطاع تملیک (مالک بنانے) لے اقطاع (۳) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ جس کے لئے اثاث منٹ ہو وہ بایر کا مالک ہو جاتا ہے، جب کہ ارصاد میں اس طرح کی کوئی حدیث نہیں ہوتی۔

دوسری منفعت کا یا کسی کھیت وزمین کی پیداوار آمدنی کا قطع (اثاث منٹ یا خاص کرنا) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد دنگی ہوتا ہے جب کہ اس طرح کا قطع انگی میں ہوتا، چونکہ امام کو یہ حق رہتا ہے کہ جائیداد جس کو وہی ہے اس سے چھین کر دے کر دے، اس اعتبار سے اقطاع میں انفرامی "شخصی حیثیت ہوتی ہے، جبکہ ارصاد میں عمومی اور اجتماعی مفاد ہوتا ہے۔

ج- حمی:

۴- حمی کا لغوی معنی: ممانعت، روک اور دفع کرنا ہے، اور شریعت میں حمی یہ ہے: امام کی غیر آباد زمین کے خاص حصہ کو دوسرے کی خدمت مثلاً تزیین یا صدقہ کے جانوروں کے سے چر گاہ کے طور پر یا کمزور مسلمانوں کی خدمت کے لئے محفوظ کر دے (۳)۔

حمی اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد یہ ہے کہ امام بیت مال کی کسی زمین کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے، جبکہ

(۱) لسان العرب ۱۰/۲۰۰ قطع۔  
(۲) ابن ماجہ ج ۳/۳۹۴، الشرح الکبیر للذہبی ج ۱۸/۶۸، الموطا ج ۳/۳۳۳، انبی ۱۶۱/۱۔  
(۳) حاشیہ الدسوقی ۳/۶۹، مکتبہ ج ۴/۹۲، انبی ۱۶۱/۱۔

## ارصاد ۵-۷

”حقی“ میں تدلی کے بجائے بذات خود آباء زمین دوسرے کی ضرورت کے لئے عام قی طرف سے خاص کر دی جاتی ہے۔

کے زیر کے ساتھ)۔ بیت ارصاد (جس کے سے خاص یہ جانے) اور خاص مبادیہ ضروری ہیں۔

ارصاد کا شرعی حکم:

۵۔ ارصاد وفاق حد بشرط وجہ (۱) یا توقف ہونے کے شر سے (اور اس پر توقف کے احکام جاری ہوں گے) یا اس وجہ سے کہ اس میں جائز طریقہ پر مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہے۔ اس لئے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ خاص کیا ہوا مال) مسلمانوں کے بیت المال کا مال ہے، اور وہ مسلمانوں کو بلاجنگ و جدال مل گیا، اور اس کا مصرف ہر وہ جگہ ہے جو مسلمانوں کے عوامی مفاد میں سے ہو، اور مرصد عظیم (جن کے لئے ارصاد ہوا) یعنی علماء و رفقہ وغیرہ جو مسلمانوں کے مصالح کی انجام دہی پر مامور ہوتے ہیں، لہذا وہ بیت المال کے مصارف میں سے ہیں (۲)۔ اور مسلمانوں کے مصالح کا تحفظ امام کا فریضہ ہے، اگر ان مصالح کا تحفظ ارصاد کے بغیر ناممکن ہو تو ارصاد واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ جس چیز کے بغیر کسی وجہ کی تکمیل نہ ہو وہ حرام ہے، بیش علی اللہ کی نفی سے ارصاد کے جوہر کے بارے میں دریافت یا تواسوں سے فرمایا: ”بدشہہ جاہل ہے، کیونکہ اس میں حق مقدار کو پہنچانا ہے، لہذا جاہل ہوگا، بلکہ واجب ہے جیسا کہ ہم نے اس کی سطح بتائی، اور یہ اتفاق مسئلہ ہے“ (۳)۔

ان تمام ارکان کی کچھ شرائط ہیں، ارصاد کی صحت کے لئے اس کا پایا جانا ضروری ہے، اور اس کی تحصیل یہ ہے:

اول۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، ارصاد کرنے والے):  
۷۔ مرصد کی شرط یہ ہے کہ بیت المال کے جس مال میں ارصاد کر رہا ہے اس میں اس کا تصرف کرنا جائز ہو (۱)۔

اس جاہل تصرف والے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی تمام شرائط ہو، اور یہ کہ وہ امام یا امیر (۲) کی زیر ہو، جس کے ذمہ مسلمانوں کے مفادات کا نظم و نسق ہو (۳)۔ یہ ایسا شخص ہو جس کا بیت المال میں حق ہو، اور بیت المال کی کسی جائیداد سے فائدہ اٹھانے کی اس کو اجازت دے دی گئی ہو (۴)۔ لہذا امرصد حدیہ (جس کے لئے ارصاد ہوا) دوسرے کے لئے ارصاد کر سکتا ہے، اور مالکیہ نے اس شرط کی تصریح کی ہے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب نہ کرے، کیونکہ وہ فنی مرصد (خاص کی ہوئی فنی) کا مالک نہیں، وہ بیت المال کی ملکیت ہے، اس شرط کی صراحت بقیہ فقہاء نے کوئٹہ کی ہے تاہم ارصاد کے بارے میں ان کے آراء کے یہ خلاف نہیں ہے۔

۸۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب

ارصاد کے ارکان:

۶۔ ارصاد کے لئے: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)، مرصد (سا،

- (۱) مطالب ولی امین ۲۸۷۳ طبع المکتب الاسلامی بیروت۔
- (۲) مہدئہ لکھنؤ ۵۷۷۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، مطبعہ انشروانی علی
- الکھ ۳۹۲/۵ طبع ولیمز ۳۰۶ مطبعہ المیزان علی شیح المطالب
- ۲۰۲/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ ترکی، نہایت اہم شرح قرۃ العین
- ۲۶۸ طبع مصطفیٰ المابلی لکھنؤ، مطبعہ المدنی ۸۲/۳۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۲۷۳۔

(۴) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۲۷۳۔

( ) حاشیہ کنز علی المرقاۃ ۱/۱۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۲۷۳۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۲۷۳۔

کردے تو ارصاد درست نہیں ہے۔

حلی نام نے زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: اگر امام احسان و مناد عامہ کے طور پر وقف کرے اور اس کو اپنی طرف منسوب کر دے تو صحیح نہیں ہے (۱)۔

دوم - مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ):

۸- مال مرصد (خاص کیا ہوا سامان و مل) میں شرط یہ ہے کہ وہ ایسی زمین میں ہو جو بلا تعلق بیت المال میں آچکی ہو (۲)۔ مثلاً وہ زمینیں جن کو مسلمانوں نے زید، عتی قبیلہ میں لے لیا ہو، وہ بیت المال میں نہ گئی ہوں، اور اس طرح کی دوسری زمینیں۔ لہذا یہ حاکم نہیں کہ امام "ارضی حوز" میں سے کسی زمین کا ارصاد کرے۔ کیونکہ یہ ان کے مالکان کی ملکیت میں ہیں، بیت المال کی ملکیت میں نہیں۔

"ارضی حوز" سے مراد یہاں وہ زمین ہے جس کا مالک اس کی کاشت کرنے اور اس کا محصول ہوا کرنے سے محروم ہونے کی بنا پر امام کے حوالے کرے۔ تاکہ اس کے منافع سے اس کے محصول کی تلافی ہو سکے (۳)۔

سوم - مرصد علیہ (جس کے لئے خاص کیا جائے):

۹- مرصد علیہ کی شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر بیت المال کے

(۱) حاشیہ کنون علی شرح الارواح فی المختصر غلیل ۳۱/۷۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۲۳۶/۳، ابن عابدین ۲۵۹/۳، حاشیہ ابو سعید ۵۰۵/۳، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱۰/۳، حاشیہ الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ لدوقی ۸۲/۳، مطالب ولی امی ۲۸۸/۳، نہایہ اربعین شرح قرۃ

بہیں رمض ۲۶۸۔

(۳) بحر افق ۵/۲۰۳، یہاں ارضی حوز سے الگ ہے جن کا ذکر غنیم اور خراج کی بحث میں کرتے ہیں، اور وہ یہ ہیں جن کے مالکان کے مرنے کے بعد ان کا کون وارث نہ ہو ورنہ بیت المال میں آجائیں، یا ان کو رد و قبیح کیا گیا

مصارف میں سے ہو (۱)۔ اگر اس کا بیت المال میں کوئی حق نہ ہو تو اس ارصاد سے اس کے لئے کھانا جائز ہے، اگرچہ نگر اس کو اس پر مقرر اور رکھے، اور مال مرصد میں وہ کام بھی شروع نہ کرے، کیونکہ یہ بیت المال کا ہے، کسی کے عمل سے اس کا شرعی حکم نہیں بدلے گا (۲)۔

اگر کسی زمین جنت کے لئے ارصاد کرے جس میں مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہو، مثلاً مدارس، علماء اور تفسیر وغیرہ تو یہ ارصاد صحیح اور مانع ہے (۳)، اس لئے کہ بیت المال کے اصول کا سب سے پہلا مصرف مسلمانوں کے عمومی مفادات کا تحفظ ہے۔

۱۰- زمین فراہ کے لئے ارصاد کے بارے میں اختلاف ہے:

جسور حنفیہ جن میں عہد ہر بی شہت ہیں، مالکیہ، اور بعض شافعیہ جن میں سید بنی بلکی ہیں، کی رائے یہ ہے کہ زمین افراد کے لئے ارصاد جائز نہیں ہے (۴)۔ اگرچہ وہ مفادات عامہ کو انجام دینے والے ہوں یا بیت المال میں ان کا تحقیق ہو، مثلاً امام اپنی اولاد کے لئے وقف کرے وغیرہ (۵)۔

اس ممانعت کی وجہ غایب و رائے ہے، اور تاکہ فاسق حکام کی طرف سے بیت المال کے اصول کو اپنے مقربین کو دینے کے سلسلہ کو بند یا جائے۔

اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے اپنی رکھا گیا ہو، دیکھئے: حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳، حاشیہ الشروانی علی الدر المختار ۲/۳۳۔

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲۳۷/۳، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱۰/۳، ابن عابدین ۲۵۶/۳، الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲۔

(۲) لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱۰/۳۔

(۳) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۷۷/۳، حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۲۵۹/۳، الفتاویٰ امجدیہ ۲۳۷/۳، مطالب اول امی ۲۸۸/۳، نہایہ اربعین شرح قرۃ البہین رمض ۲۶۸، البحر فی علی الزرقانی ۳۱/۷۔

(۴) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۷۷/۳۔

(۵) الفتاویٰ امجدیہ ۲۳۸/۳۔

حسابہ، جمہور شافعیہ، ۱۱ رخیہ میں امام ابو یوسف کے نزدیک عین  
امر کے لئے رصاد جاری ہے بشرطیکہ اس میں کوئی مصالحت ظاہر نہ  
ہو۔ (۱)

حنفیہ میں اس نام اور اس کے موافقین نے بھی اس کو اس شرط کے  
ساتھ جاری قرار دیا ہے کہ جو انجام دے رصاد کو کوئی جنت مثلاً فقر، اور  
معاویہ و غیرہ کے لئے کرے، جو زنی و جہانجام کار پر نظر ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ اور بعض شافعیہ مثلاً سیوطی نے تصریح کی ہے کہ مرصد طبعی  
مال مرصد کا مستحق ہوگا اگرچہ وہ رصاد میں مشروط عمل کو انجام نہ  
دے (۳)، جب کہ بعض شافعیہ مثلاً ربی کی رائے ہے کہ مرصد علیہ کے  
ذمہ رصاد کی شرط پر عمل کرنا واجب ہے، اور جب تک وہ خود یا اپنے  
مائب کے ذریعہ مال مرصد میں عمل نہ کرے اس کا مستحق نہ ہوگا (۴)۔  
بعض حنفیہ نے سرحت کی ہے کہ اگر مال مرصد تمام مستحقین کے  
لئے کافی نہ ہو اور رصاد کسی یک جہت کے لئے ہو تو اتفاق میں  
اس شخص کا وظیفہ جائے گا جس کے درہیت اہمال سے زیادہ حق ہو اور  
ہوے کی صفت ہو، لہذا ہیت اہمال کے مصارف میں سے جو زیادہ  
حق رہے گا وہ اس سے پہلے مقدم ہوگا، اور اگر سب کے لئے درہیت اہمال  
سے زیادہ حق رہے کی صفت ہو تو جس کی نہ درت زیادہ ہو اس کو  
مقدم کیا جائے گا، مثلاً مدرس کو مؤذن پر، مؤذن کو امام پر، اور امام کو  
تامت کہنے والے پر مقدم کیا جائے گا، اور اگر سب کی ضرورت براب  
ہو تو ان میں بڑی عمر والے کو مقدم کیا جائے گا (۵)۔

(۱) نہایت اربعین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸، حلیہ لکھنؤ ۱۳۶۳ھ، حلیہ  
مشروقی ۱۳۹۲ھ، حاشیہ کنون علی الترمذی ص ۱۳۱، حاشیہ ابن عابدین  
ص ۲۶۵، تہذیب الفقہاء بمائش الفروق ص ۱۰۳، المربعی ص ۱۳۰، ۱۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ص ۳۶۲-۳۸۔

(۳) لاشہ و الاظہار للامریۃ ص ۱۰۵، لکھنؤ ۱۳۷۳ھ۔

(۴) حلیہ لکھنؤ ۱۳۷۳ھ۔

(۵) لاشہ و الاظہار ص ۱۱۳۔

#### چہارم- صیغہ عبارت:

۱۲-۱۳- رصاد کے صیغہ عبارت میں بھی شرط ہے جو وقف میں شرط  
ہے، "ارصاد" انی طرح "وقف" کے لفظ سے صحیح ہے جیسے کہ رصاد  
کے لفظ سے صحیح ہوتا ہے، انشافاً رصاد اور وقف کے لفظ کو یک  
جہز کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔

۱۳- مرصد (خاص کرنے والا) اپنے رصاد میں وقف کی طرح  
حسب منشاء شرط لگا سکتا ہے فتاویٰ مہدیہ میں ہے: وقف پہ  
وقف میں حسب منشاء تعریف کر سکتا ہے، اور اسی طرح مرصد بھی، اس  
پر نہ اس بعد کا اتفاق ہے (۱)۔

#### ارصاد کے آثار:

۱۴- اگر امام یا اس کا نائب مسلمانوں کے مال کا رصاد کرے تو اس  
پر یہ اثرات مرتب ہوں گے:

الف- یہ رصاد دائمی ہوگا، اور مرصد کے عین کردہ مصروف میں  
اس کو مسلسل صرف کیا جاتا رہے گا، اگر مرصد کی جگہ کوئی ورعام  
آجائے تو اس کو توڑ نہیں سکتا اور نہ ہی باطل کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا  
اتفاق ہے (۲)۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ واقعہ ہے جو سلطان  
بیتوق کے زمانہ میں پیش آیا، انہوں نے ۸۰ھ کے بعد رصاد کو  
اس وجہ سے ختم کرنا چاہا کہ وہ ہیت اہمال سے کیے گئے تھے، اور اس  
کے لئے ایک عظیم اجلاس طلب کیا جس میں شیخ سراج الدین عمر بن  
رسا ان مکتبی شافعی، برمان الدین بن جماد، و شیخ حنفیہ شیخ کمال  
الدین شارح بدایہ وغیرہ شریک ہوئے، شیخ مکتبی نے کہا: علماء و طلبہ  
پر اسے مکلف کو توڑنے کی کوئی صورت نہیں، اس لئے کہ خمس میں

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ص ۲۶۸۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۶۹، ۲۶۶، الفتاویٰ امجدیہ ص ۲۶۷، حاشیہ کنون  
علی شرح الترمذی ص ۱۳۱۔

۱۵۰:

ارصاد بمعنی: وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا:

۱۵- خلیہ کے یہاں ارصاد کا احاطہ: کلی یا جزوی طور پر وقف کی آمدنی کو مستحقین سے روک کر، وقف پر عامہ جائز قرضے کی ادائیگی میں صرف کرنے پر بھی ہوتا ہے، مثلاً موقوف جائیداد کے زیر بار نے اس میں، مکان تعمیر کر دیا اس کی پرانی عمارت کی تعمیر ہوئی کہ اس پر آنے، ملا سرفہ وقف پر قرض ہوگا، اگر وقف کی زمین نہ ہو جس سے اس کو پورا کیا جاسکے تو اس صورت میں یہ تعمیر وقف کی ہوگی، اور اگر ایہ تعمیر یا مرمت کا صرفہ لے گا، اور اس کے صرفہ کی ادائیگی کے بارے میں اس کا حق اس لوگوں کے حق پر مقدم ہوگا جن پر وقف یا یہ ہے، اگر تعمیر کے بعد اس پر کرایہ ہی قدر رہتا ہوگا جو تعمیر کے بعد اس جیسی عمارت کا کرایہ ہوتا ہے، اور بعض نے اجازت دی ہے کہ اس جیسے کرایہ سے کم پر بھی اس کو دیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ اگر کوئی دوسرے اس کو کرایہ پر لے، اور پہلے کرایہ دار نے جو تعمیر پر صرف کیا ہے وہ اس کو دیدے تو وہ اس تھوڑی مقدار والے کرایہ پر ہی اس کو کر یہ پر لے گا (۱)۔ اس کی تفصیل کا موقع ”وقف“ کی بحث ہے۔

۱۶- اس معنی کے اعتبار سے ”ارصاد“ اور عکس (جس کی حقیقت یہ ہے کہ وقف کی زمین لمبے زمانہ کے لئے کرایہ پر لی جائے تاکہ اس میں کوئی تعمیر کرائی جائے)، دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارصاد میں تعمیر وقف کی ہوتی ہے جب کہ عکس میں تعمیر کریدہ کی ہوتی ہے، ارصاد میں کرایہ، اس کی طرف سے وقف کو جو دیا جاتا ہے وہ کرایہ دار کا وقف پر قرض ہے، عکس میں کرایہ رجو کچھ وقف کو دیتا ہے، وہ اس زمین کی اہمیت ہے جس پر اس نے تعمیر کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۶۱/۳، ۶۱/۵

سے ۳ کا حصہ اس سے زیادہ ہے، اور قاطعہ عہد بھی اور عاثر پر جو ارصاد کیا گیا ہے اس کو تم کیا جاسکتا ہے، اور حاضرین علماء نے اس سے اتفاق کیا (۱)۔ قاضی عہد یہ میں ہے: بیوٹی نے بیان کیا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کی رائے ایک دوسرے سے متفق ہیں (۲)۔

ب۔ ارصاد کی شرائط رعایت اس حد تک ہے: جمہور خلیہ کی رائے یہ ہے کہ عام ارصاد کی شرائط مخالفت کرتا ہے (۳)۔ مابین معنی کہ اگر حاکم کی نظر میں مصالحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس میں اضافہ کر دے یا مذکورہ وقف کے مصارف میں کمی کر دے تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ارصاد میں مقرر کردہ جہت سے اس کو ہٹا دے، مثلاً ارصاد میں معین کردہ شخص کو روک کر اس کا اتفاق دوسرے کو دے دے، تو اس صورت میں اس سے بعد اس کرایہ درست نہیں ہے (۴)۔

عام شرائط ارصاد کی مخالفت کر سکتا ہے۔ علامہ ابوالسعود نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مال مرصع بیت المال کا ہے یا لوٹ کر بیت المال میں آئے گا (۵)۔

مالکیہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ مرصع کی شرائط کی رعایت ضروری ہے، اس کی مخالفت جائز نہیں اگر شرعی طریقہ کے مطابق ہو (۶)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳/۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۱۳۸/۲۔

(۳) حاشیہ ابوسود علیٰ مسکن، ص ۵۰۵/۲، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳/۲، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳۔

(۴) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۵/۲، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳۔

(۵) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۶/۲، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳۔

(۶) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳، حاشیہ کنون علیٰ شرح طبرانی ج ۱، ص ۱۳۱/۳۔

شریف کی روایت میں ہے: ”اور اس (زمین) کی خاک پاک کرنے والی پانی گئی ہے۔“ یہ حدیث زمین کی طہارت کے بارے میں نص ہے (۱)۔

## ارض

زمین کو نجاست سے پاک کرنا:

۳- اگر زمین کسی سیال نجاست، مثلاً پیتاب، شراب وغیرہ سے نجس ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر خوب پانی بہا دیا جائے کہ نجاست کا رنگ اور اس کی بوی چلی جائے، اور جو پانی اس سے جدا ہو کر بہا جائے وہ آلودہ ہو گا۔ یہ حدیث پاک ہے، یہی جسور فقہاء کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت انس کی یہ روایت ہے: ”جاء اعرابی فبال فی طائفة (مأویة) من المسجد فمرحوه الناس فنهاهم رسول الله ﷺ فلما قضی بوله أمر بدوب من ماء فاهريق علیه“ (ایک اعرابی آیا اور مسجد کے ایک کونے میں پیتاب کرنے لگا، لوگوں نے اس کو جھڑکا، حضور ﷺ نے لوگوں کو اس کو جھڑکنے سے منع فرمایا، جب وہ پیتاب کر چکا تو حضور ﷺ نے یک ڈول پانی لانے کا حکم دیا، پھر وہ اس جگہ پر (جہاں اس نے پیتاب کیا تھا) بہا دیا گیا)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۲)۔

خوب پانی بہانے کی طرح یہ ہے کہ اس پر بارش یا سیلاب کا پانی نازل ہو جائے تو زمین پاک ہو جاتی ہے، اس سے کونجاست کو زائل کرنے میں نیت یا فعل کا اعتبار نہیں، لہذا کوئی انسان پانی بہائے یہ کسی کے بہائے بغیر اس پر پانی بہہ جائے تو مہذب ہے۔

تعریف:

۱- ارض (زمین): جس پر انسان بستے ہیں، لفظ ”ارض“ مؤنث اور اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اراض“، ”اروض“ اور ”ارصوں“ آتی ہے (۱)۔

زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا، اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا:  
زمین کا پاک ہونا:

۲- باتفاق علماء و مصلحین پاک ہے، کسی بھی جگہ نماز پڑھنی جاسکتی ہے بشرطیکہ نجس نہ ہو، اس کی دلیل بخاری میں مذکور احادیث جانتی ہیں۔ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعطیت حملاً لم بعضہن احد قبلی“۔ اہی لی - قال: ”وجعلت لی الارض مسجداً وطهوراً فایما رحل من امتی اندرکھ الصلاة فبصل“۔ وفی رواية لمسلم: ”وجعلت تربتها طهوراً“ (مجھے پانچ باتیں ایسی ملی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں ملیں، (یہاں تک کہ) آپ ﷺ نے فرمایا: ساری زمین میرے سے نماز کی جگہ اور پاک کرنے والی پانی گئی ہے تو میری امت کے جس آدمی کو (جہاں) نماز کا وقت آجائے نماز پڑھ لے، ”مستم

(۱) الام ۱/۳۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، فتح القدیر ۱/۱۳۰، ابن عابدین ۱/۲۰۷، الاختیار ۱/۳۶۱، الفی ۲/۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، فتح الباری ۱/۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، طبع استعین میل الاطوار ۸/۳۸۸، مسلم ۱/۲۷۱، طبع عیسیٰ لہنس۔  
(۲) بخاری (فتح الباری ۱/۲۲۳، طبع استعین)۔

## زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا

آجما رہ:

۶- آجما رہ: جمار یعنی چھوٹے پتھروں کے ذریعہ نجاست کو ہٹا دینا ختم کر دینا ہے۔

پانی کی طرح پتھروں سے بھی استفادہ جاز ہے، یہ علماء کے یہاں اتفاق مسئلہ ہے (۱)۔

زمین کے ذریعہ جو تھے کو پاک کرنا:

۷- ماتاق طلاء ہوتا (درختوں وغیرہ) کی سیب نجاست سے نجس ہو جائے، مثلاً پیٹاب، خوں، شراب، تو حیر، جوے پاک نہ ہوگا، اگر مائلیہ کی اس روایت کے مطابق نجاست کا رال کرنا سنت ہے، یہ نجاست معاف ہوگی۔

اگر نجاست جسم دلی اور خشک ہو تو منقیہ مائلیہ کا مذہب ہے اور حنابلہ کے یہاں صحیح یہی ہے کہ رز، یہ سے بھی ہوتا پاک ہو جاتا ہے، اگر جسم دلی نجاست تر ہو تو مائلیہ اور حنفیہ میں ابو یوسف اور حنابلہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ ہوتا رز نہ سے بھی پاک ہو جاتا ہے۔

اس مسئلہ کی دلیل دو آثار و احادیث ہیں جو رز نہ کے ذریعہ جوڑوں کے پاک ہونے کے بارے میں قائل ہیں، مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ارشاد نبوی ہے: "إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ الْأَدَى بَعْدَهُ فَاَنْتَرَابَ لَهُ طَهُورٌ" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جوڑے پاکی ر

= علی المشرع المکیر ۱/ ۱۱۳، ۱۱۴، معنی المحتاج ۱/ ۳۳، شرح الروض ۱/ ۲۱، الام ۱/ ۱۸، ۳۳، المغنی ۱/ ۱۳۹، اور اس کے بعد کے صفحات، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴،





اس طرح کی زمینوں سے متعلق احکام یہ ہیں:

ن مقدمات پر جانے کا حکم:

۱۲- مقدمات پر جان کر وہ ہے، ”وَأَرْكُوفِي لَنْ حَبِيبٍ بِتَيْبٍ جَاوِے  
تو صحت حاصل کرتے ہوئے خوف“ رتیبی کے ساتھ نکل جاے  
جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا، فرمان نبوی ہے: ”لَا تَدْخُلُوا  
عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْمِنَ، أَنْ يَصِيبَكُمْ  
مِنْ مَا أَصَابَهُمْ“ (۱) (ان عذاب والے مقامات میں مت جاؤ  
روتے ہوئے، نہیں ایسا نہ ہو کہ ان کا عذاب تم پر بھی نہ آے)۔

ن مقدمات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست  
دور کرنے کا حکم:

۱۳- دیکھئے اصطلاح: ”آبار“ فقرہ ۳۲۔

پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے  
استعمال کا حکم:

۱۴- اس زمین کے کنوؤں کا پانی انسان کے لئے کھانا پکانے اور آٹا  
کو بھرنے میں استعمال کرنا منوع ہے، غیر انسان کے لئے اس کا  
استعمال جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ  
لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرزمین مہود میں مقام ”حجر“ میں  
اترے اور کنوؤں سے پانی نکالا، اور اس سے آٹا بوندھ لیا، تو حضور  
ﷺ نے حکم فرمایا: ”اِنْ يَهْرَبِقُوا مَا اسْتَقُوا مِنْ اَبَارِهَا وَ  
يَعْدُوا الْاِبِلَ الْعَجِيزَ، وَامْرَهُمْ اَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبُحْرِ الشَّيْ

(۱) القرطبی ۱۰/۴۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، ابو حنیفہؒ نے لکھا: ”لَا تَدْخُلُوا  
کے روایت بخاری (فتح المبارک ۵۳۰ طبع استغیہ) نے کی ہے۔“

کانت قَرَدَهَا السَّاقَةُ“ (۱) (وہاں کے کنوؤں سے جو پانی نکالا ہے  
اس کو پیا، اسے اور آٹا اہنت کو کھادیں، اور یہ حکم فرمایا کہ اس کنوئیں سے  
پانی نالیں جہاں (حضرت صالحؑ) یہ لاسم کی) بنی تھی)۔

وہاں کی ٹٹی سے تنیم کا حکم:

۱۵- اس زمین کی ٹٹی سے تنیم خبیثہ فیہ کے یہاں مکروہ ہے۔  
مالکیہ کی ”آبار“ میں: تنیم کے حرام ہونے کی اور  
”میری جا“ ہونے کی ہے تنقی نے اس کو صحیح کہا ہے (۲)۔

ایسی جگہ پر نماز کا حکم:

۱۶- مالکیہ کے یہاں صحیح مختار یہ ہے کہ اس زمین پر نماز درست ہے،  
اس آراء میں کوئی نجاست نہ ہو کہیں، اس سے کہ مازم پاک جگہ میں  
صحیح ہے، اسی طرح خبیثہ و حنابلہ وغیرہ کراہت کے ساتھ نماز کی صحت  
کے قائل ہیں، اس لئے کہ اس جگہ پر اللہ کا غضب، مارا سٹی کا زہر  
”اے“۔

مالکیہ میں ابن عربی اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس جگہ پر نماز  
درست نہیں، اور یہ جگہ اس فرمان نبوی: ”جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ  
مَسْحُومًا“ کے عہم سے خارج، مستثنیٰ ہے (۳)۔

مروئی ہے کہ حضرت علیؓ نے باطل میں جہاں زمین دھنسی ہے، نماز  
کو مکروہ دیکھا ہے (۴)۔

(۱) ساجدہ مراجع، جامعہ الطحاوی، ص ۱۹۷، ابن عمرؓ کی روایت بخاری  
نے کی ہے (فتح المبارک ۵۸۶/۳ طبع استغیہ)۔

(۲) الشرح المصغر ۴۹/۱، ۵۰/۱، ۵۱/۱، ابن ماجہ ۱۰۰۹، تلمیذی  
۳۰/۱۔

(۳) حدیث کی تحریر مختصر نمبر ۲ میں گذری ہے۔

(۴) القرطبی ۱۰/۴۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح تفسیری الارسلات ۵۸/۱،  
جامعہ الطحاوی علی مرتبی اصطلاح ص ۱۹۷، فتح المبارک ۵۳۰۔

س زمین کی پیداوار کی زکاة:

۱۷- باجرت فقہاء س زمین کی پیداوار (جدا اور چل) میں زکاة ہے، کچھ شرط و تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح (زکاة) ہے، اسی طرح اس زمین سے نکلنے والی معدنیات اور زراعت کا بھی یہی حکم ہے، البتہ کچھ تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح زکاة، معدن اور رکاز ہے (۱)۔

### سرزمین مناسک میں تصرف

مکات الحرم:

۱۸- سرزمین حرم کو آباد کرنا جائز ہے، اسی طرح امام اس کو ملاٹ بھی کر سکتا ہے سرزمین حرم کو آباد کرنے والے کو حق ہے کہ اس کو بیچ دے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے، کیونکہ وہ زمین اس کی ملکیت ہوئی، اور چونکہ بہت کشادہ ہے اس لئے احرام باندھنے والوں کو تنگی نہیں ہوگی، یہ فتاویٰ مسئلہ ہے۔

البتہ عرفہ، مزدلفہ و رمی کی آباد کاری کسی کے لئے جائز نہیں، ورنہ ہی امام اس کو ملاٹ کر سکتا ہے، کیونکہ اس سے حج کی عبادت کا حق متعلق ہے، حتیٰ کہ اگر وہ جگہ کشادہ ہو اور حائضوں کو تنگی بھی محسوس نہ ہو تو بھی جائز نہیں، ”شرح منہج“ کے حاشیہ ”جمل“ میں کہا ہے: امام ثنائی کا ظہر مذہب یہی ہے، البتہ وہ کسی کی ملکیت میں آئے ہیں ورنہ اس میں کوئی تصرف ہو سکتا ہے، اور غزالی نے کہا: ظہر یہ ہے کہ باعث تنگی نہ ہو تو رکائیں جائے گا، اس کی دلیل یہ منہج

روایت ہے: ”قیل یا رسول اللہ! لا تبی لک بیتا یعنی بظلمک؟ فقال لا، منی مناسک من سبق“ (۱) (عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ اپنے لئے منی میں گھر نہیں بناتے جو آپ کے لئے سایہ دے؟ آپ نے فرمایا: نہیں منی میں جو پختہ جائے وہ اس کے لئے اکامت گاہ ہے)۔

نزد کو اسی پر قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ عرفہ کے دن زوال سے قبل وہاں حاجی کا ٹھہرنا سنت ہے، اسی طرح اس پر محسب کو بھی قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ منی سے رو نہ ہوتے ہوئے وہاں تباہ رات نہ ادریں، البتہ سرزمین مناسک میں تصرف ممکن نہیں، کیونکہ اس کی ملکیت آباد کاری کے رویہ میں ہوتی ہے (۲)۔

زمین کی ملکیت:

۱۹- زمین کی ملکیت کے مختلف اسباب ہیں، جس میں زمین کے حاملہ اور بی بی بی بی بھی شریک ہیں، اور یہ اسباب ملکیت کو منتقل کرنے والے حقوق و معاملات اور مرثیہ وغیرہ ہیں، زمین کی ملکیت کے کچھ مخصوص اسباب ہیں، مثلاً غیر آباد زمین کی آباد کاری، ملاٹ منت، ان تمام اسباب کی خاص اصطلاحات ہیں، ان کے احکام انہی اصطلاحات میں دیکھے جائیں۔

کامل لحاظ اس پر ہے کہ عرصہ دراز تک زمین اپنے ہاتھ میں رکھ کر شرعی طور پر ملکیت کا سبب نہیں، چاہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے، اس کی

(۱) حدیث ”کلا بی لک بیتا“..... کی روایت ترمذی (۱۱۳۳) طبع مطبوعہ

المصریہ ۱۳۵۰ھ) نے مسجد المکیہ من ہائے سے مروی ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے ورنہ امام نے اس حدیث (۱۱۳۳) طبع در الکتاب) میں اسے روایت کیا ہے، صاحب تحفہ الاحیاء (۱۲/۳۲)

نے کہا اس حدیث کا دوسرا نسخہ انکی پر ہے ورنہ یہاں ہے

(۲) حاشیہ ”جمل“ علی شرح المنہج ۱۳/۳۳، ۵۳، ۵۳۲، ۵۳۳۔

(۱) امام ۱۲۸۸ھ حاشیہ ”جمل“ علی المنہج ۲/۲۳۰، فتح القدیر ۲/۲۳۰، لاخیر ۱/۱۳۸، ۱۳۸۸ھ، المشرع الکبیر مع حاشیہ الدبوتی ۱/۸۶۱، المغنی ۲/۶۹۰، اور اس کے بعد کے صفحات، اعلیٰ ۵/۲۰۹، اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر البہرہ ۱۱/۲، اور اس کے بعد کے صفحات، الجامع الاحکام القرآن ۷/۹۹، اور اس کے بعد کے صفحات، نیل الوطار ۳/۱۲۱۔

تفصیل ص ۲۰۰ "تقدم" میں دیکھیے۔

کرایہ (عوض):

۲۲- اجارہ کے جواز کے قائلین کے یہاں بالاتفاق زمین سونے اور ہرے سامانوں کے بدلہ کرایہ پر کی جاسکتی ہے، ہاں زمین کی پیداوار کے بدلہ نہیں کی جاسکتی، اس کی دلیل حضرت حنظلہ بن قیس کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: "یہی رسول اللہ ﷺ عن کراء الارض قال: فقلت: بالذهب والفضة. قال: اما بھی عنہا بعض ما بحرج منها، اما بالذهب والفضة فلا بأس" (حنظلہ رضی اللہ عنہ نے زمین کرایہ پر لینے سے منع کیا ہے، راوی نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! چاندی کے بدلہ تو اسوں نے کہا: حنظلہ رضی اللہ عنہ نے محض اس زمین کی پیداوار کے بدلہ کرایہ پر لینے سے منع کیا ہے، یا رسول اللہ! چاندی کے بدلہ تو کوئی حرج نہیں ہے) (مشق علیہ)۔ نیز اس سے زمین کی بیچ بے خس کو باقی رکھ کر اس سے مقصود مباح منفعت حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لہذا سونے و چاندی کے بدلہ اس کو کرایہ پر دینا جائز ہے، سامان اور سونے و چاندی کا حکم یکساں ہے۔

غلہ اور زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر دینا:

۲۳- اگر زمین کو ایسے غلہ کے بدلہ کرایہ پر دے جو اس زمین کی پیداوار نہیں، بخواد اس کی پیداوار کی جنس سے ہو یا نہ ہو، عوض معہم ہو تو ائمہ علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے، مثلاً سعید بن جبیر، عمارہ اور نخعی، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ، شافعی، احمد اور ابو ثور، اس کی دلیل مسلم شریف کی یہ روایت ہے کہ حضرت رافع بن خدیج سے جب زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں تعین متمان، الی چیز کے، روئے کوئی حرج نہیں ہے، نیز اس

موقوفہ زمین میں تصرف:

۲۰- موقوفہ زمین میں فی الجملہ کوئی ایسا تصرف جائز نہیں جو ملکیت کو منتقل کر دے، البتہ وقف کی مصلحت یا مفاد عامہ کی خاطر کچھ خاص حالات میں ایسا کرنا جائز ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "وقف" میں ہے۔

زمین کو کرایہ پر دینے کا حکم:

۲۱- زمین کرایہ پر دینے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ائمہ کے روئے یک جا ہے، صحابہ میں حضرت رافع بن خدیج، ابن عمر اور ابن عباس، تابعین میں سعید بن مسیب، عمرو، قاسم، سالم، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، مالک، لکھ، شافعی اور احمد کا یہی قول ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: "ہاں تمہیں، رضائن، الی چیز کے روئے کوئی حرج نہیں" مسلم اور ابوداؤد نے اس کی روایت کی ہے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن، حسن بصری، عطاء بن جبر، ابن عمر نے فتح الباری میں عطاء بن جبر سے نقل کیا ہے، کاخیل ہے کہ زمین کرایہ پر دینا مکروہ یعنی ناجائز ہے، اس کی دلیل حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ بھی عن کراء المزارع" (نبی کریم ﷺ سے کھیتیوں کو کرایہ پر لینے سے منع کیا ہے) (مشق علیہ)۔ "مسلم منانی میں طریق حماد بن زید عمرو بن زید سے مروی ہے کہ حضرت عطاء بن جبر نے سونے و چاندی کے بدلہ کرایہ پر لینے سے منع کیا اور چونکہ ان کے یہاں کے بدلہ جائز قرار دیا ہے۔

### مفتوحہ زمین

صلح کے ذریعہ مفتوحہ زمین:

۲۴- زمین جس پر اس کے مالک کے ساتھ صلح ہوئی ہو وہ صلح کے تقاضے پر باقی رہے گی، اگر اس سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین ان کی ہوگی اور وہ زمین کا ”معین لگا“ دیں گے یا شرط ہو معین نہ ہو، یہ گئے تو یہ زمین اس کی ملکیت ہوگی اس میں جس طرح چاہیں تصرف کریں گے، یہ زمین مجاہدین پر تقسیم نہیں ہوگی، اہل علم کے رمیوں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، شرط کا حکم: یہ کہی طرح ہوگا، یوں کے سلام لانے کے ساتھ ساتھ ہو جائے گا، اگر صلح اس بات پر ہوئی کہ زمین مسلمانوں کی ہوگی اور وہ اپنا: یہ گئے تو یہ زمین مسلمانوں پر وقف ہوگی، ان کے رمیوں تقسیم نہیں ہوگی، اس مسئلہ میں بھی فقہاء کے رمیوں کوئی اختلاف نہیں۔

### زیر دستی مفتوحہ زمین:

۲۵- اگر زمین زیر دستی فتح کی گئی ہو تو مجاہدین پر تقسیم کے بارے میں متاعا اختلاف ہے، امام مالک دانتوں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ تقسیم نہ ہوگی بلکہ مسلمانوں پر وقف ہوں، اس کی آمدنی مسلمانوں کے مفادات میں صرف ہوں، مثلاً مجاہدین کی تنخواہیں، پلوں، مساجد کی تعمیر، اور دوسرے روزانہ، یہ اس صورت میں ہے کہ جب امام کی وقت یہ معاہدہ نہ سمجھے کہ اس کو تقسیم کر دیا جائے، اگر ایسا ہو تو اس کو مجاہدین پر تقسیم رہتا ہے، اس کی دلیل حقائق، جماع صحابہ ہے، یہ نکتہ جب حضرات بلال مسلمان نے سرزمین ”سوا“ کو تقسیم

کے کہ وہ متعین و رضامت والا معاہدہ ہے، لہذا اس کے بدلہ نہ لیا جائے، جیسا کہ سوائے چاندی کے بدلہ۔

امام مالک نے کہا: حد و زمین کی پیدائش اور اگر چہ صلح کے ساتھ ہو اس کے بدلہ جاری نہ ہوگا، خود زمین کی پیدائش اور کی جنس سے ہو یا اس کی جنس سے نہ ہو، اس لئے کہ ”ان ما جہا بہ“ ہو، جس سے ارشاد ہوا ہے: ”من کسبت لہ ارضاً فلا یکربہا بطعمہ مسمی“ (جس کے پاس زمین ہو اس کو زمین خلد کے بدلہ نہ لے)۔ اور غلہ پر زمین کی وجہ کی پیدائش کو قیاس یا کیا ہے۔

”غرض زمین کو زمین حد و زمین کی پیدائش اور کی جنس سے ہو، کے بدلہ یا جائے مثلاً، گیسوں کے بدلہ کر یہ ہے: ”اے زمین میں گیسوں کی کاشت کی گئی ہو، تو امام مالک نے کہا: ما جہا بہ، اس کی دلیل حدیث سابقہ ہے، یہ امام احمد سے بھی مروی ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ جس چیز کو کھانے کے علاوہ کسی دوسری چیز کے عوض کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، اس کو کھانے کی چیز کے بدلہ بھی کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، مثلاً گھر۔ اگر اس کو زمین کی پیدائش اور اس سے نہ مشترک مثلاً تہائی، نصف یا چوتھائی کے بدلہ کرایہ پر دے تو امام ابو حنیفہ، مالک اور احمد کی ایک روایت ہے کہ ناجائز ہے، اس لئے کہ یہ مجبوں معاہدہ پر جاری ہے، لہذا ما جہا بہ، جیسا کہ اگر اس کو دوسری زمین کی پیدائش کے تہائی کے بدلہ نہ لیا جائے۔

امام احمد اور ان کے اصحاب کا ظاہر مذہب اور ثوری، لیث، ابو یوسف، محمد اور ابن ابی لیلیٰ کا قول جواز کا ہے۔ اس کی وضاحت ”مزارعت“ کی بحث میں آئے گی (۱)۔

۲۰۸-۲۱۰، مکتبہ فتح القدیر ۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹،

رنے کا مطبہ نہ آیا تو حضرت عمر نے ایسا نہیں کیا۔ امام ابوحنیفہ و ثوری سے بہانہ امام کو اختیار ہے، چاہے تو مسلمان کفارین پر تقسیم کر دے یہ زمین والوں پر لگاں مقرر کر کے ان کے ماتحتوں میں رنے دے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان چیزیں حضور ﷺ سے ثابت ہیں، چنانچہ آپ ﷺ نے مکہ کو زمرہ فتح کیا، وہاں اہل (جایدہ) تھے یمن آپ نے اس کو تقسیم نہیں کیا انی طرح قریش وغیرہ کو فتح کیا یمن میں کچھ بھی تقسیم نہیں فرمایا سب آحانہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیا اور وہ اپنی مامانی نہ ہوتوں اور حانتوں کے لئے روک لیا جیسا کہ سہل بن ابوہریرہ کی روایت میں ہے۔ انہوں نے کہا: "قسم رسول اللہ ﷺ خیر نصفین نصفاً لکوائہ وحوالہ، و نصفاً ہیں المسلمین، قسمها بینہم علی ثمانیۃ عشر سہماً" (رسول اللہ ﷺ نے خیر کو دو حصوں میں ۲۸ حصوں میں تقسیم کر دیا، ایک حصہ اپنی مامانی نہ ہوتوں اور حانتوں کے سے روک دیا، اور دوسرا حصہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، جس کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا)۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور خاصوشی اختیار کی ہے، امام ابوحنیفہ اور ثوری کا یہ قول امام احمد کی روایت سے روایت ہے۔

امام ثانی سے کہا ہے: زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی، جیسا کہ منقولہ ہے، تقسیم کر دی جاتی ہیں ملائکہ کو دوسری معوضہ پر چنے جانے سے دست بردار ہو جائیں، جیسا کہ حضرت عمر سے حضرت جریر ثعلبی کے ساتھ آیا کہ ان کو سر زمین سو سو میں ان کے حصے کا عوض دے دیا، یہاں تک کہ محمد بن ابی حاتمہ رضی ہو جائیں، اس کی دلیل ان بات پر ہے: "و اعصموا انما غنمہ من شئیء فان للہ

(۱) "تکثر آدمی نے کلب الخراج (ص ۲۵ طبع المستقر) میں اس کی تخریج کی

خُصَّة" (۱) (اور جان رکھو کہ جو کچھ تم کو قیمت دے گی چیز سے سو اللہ کے واسطے ہے اس میں سے پانچواں حصہ)۔ اس لئے کہ آیت عام ہے، بقول اور زمین انہوں کو مل جائے، اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قیمت میں سے (۲۰ فیصد) حصہ مجاہدین کا ہے، امام ثانی کا یہ قول امام احمد کی بھی ایک روایت ہے۔

۲۶۔ ارضین تقسیم نہ کی گئی ہو بلکہ مالکان کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہو، مسلمان اس کے خراج سے قاعدہ اٹھاتے ہوں تو جمہور صحابہ اور فقہاء کے یہاں یہ زمین وقف ہے، کفار میں سے جس کے ہاتھ میں ہے اس کی طرف سے اس کی بیعت ہے، یہ بیعت جائز نہیں، اس لئے کہ امام احمدی نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت عمر اور صحابہ کرام کا شام پر ملے ہو تو، یہاں تک کہ اپنے اپنے قبیلوں میں انرا بھی نہ باقی رکھا جو اس کے قبضہ میں تھیں، کہ اس کو تباہ کریں اور ان کا مکان مسلمانوں کو دیں، اور وہ سمجھتے تھے کہ اس کی زمینوں کو کوئی مسلمان نہ ضایا کرے، حتیٰ کہ اس طرح میں شریعت سناتا۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین نے کہا ہے: یہ زمین ان کی ملکیت ہے، اس کو شریعت پر ممت کر سکتے ہیں اور اس کو بیہ کر سکتے ہیں، اور ان کے رشتہ داروں میں اس کی وراثت جاری ہوگی، اس لئے کہ عبد الرحمن بن ربیع نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے ایک کسان سے زمین اس شرط پر خریدی کہ اس کا مکان ان کے ذمہ ہوگا، اور یہی ثوری اور ابن یزید کا قول ہے (۲)۔

- (۱) سورۃ انفال، ۱۳  
(۲) اام ۱۹۲/۳، ۱۹۳، ۲۲۵/۷، الوجہ ۱/۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۹، الخراج  
رض ۶۸ طبع المستقر، فتح القدیر ۲/۳۰۳، ۳۰۵، لا تقی ۳/۹۳، ۳۰۳، ۳۰۴  
محیۃ الدنوی علی الشرح الکبیر ۱۸۹/۲، بیوۃ الوجہ ۱/۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱  
۱۹/۲، ۲۶، ۲۷، ۵۲/۸، طابع الاحکام القرآن للقرطبی ۳/۸، ۳/۸  
۲۳/۸، احکام القرآن للجصاص ۵۲۸/۳، ۵۲۳، نیل الاوطار ۵/۲۷  
الاجارہ ۸/۱۱-۱۲

## اُرض ۷۷-۷۹، اُرض حرب

باقی رہے لی۔ تاکہ یہ زمین کا وظیفہ (چارج) ہے۔  
 شرابی زمین کبھی بھی مشری نہیں ہوتی، اس سے کثرت و کمی کی  
 طرح مسلمان پر بھی عام ہوتا ہے (۱)۔

وہ زمین جس کے مالکان مسلم قبول کر لیں:

۷۷- یہ زمین خود عرب و یوپیہ غم کی، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ زمین،  
 طائف، یمن اور بحرین و زمین کی طرح ہے، یعنی یہ زمین مالکان کی  
 طبیعت میں باقی رہے و، اس کی وہیل یہ حدیث ہے: ”میں مسلم  
 عسی شہی فہو لہ“ (جو شخص کوئی زمین لے کر مسلمان ہو وہ اس کی  
 ہوگی) ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

## اُرض حرب

مشری زمین:

۷۸- ہر وہ زمین جس کے ساتھ اس کے مالکان مسلمان ہوئے  
 ہو، یہ عربی زمین ہو یا عجمی، مالک کی ہوگی، اور یہی زمین مشری  
 کہلاتی ہے، یہی حکم عربی زمین کا ہے خود مسلح کے، وید فتح ہونی ہوا  
 رہے ہتی، اس سے کہ اس کے مالک شرک پر برقرار نہیں رکھے جاتے  
 حتی کہ شریک تزیہ دیں تو بھی نہیں، نیز اس لئے کہ حضور ﷺ نے  
 بہت سی عربی زمینوں کو زبردستی فتح کیا، اور اس کو مشری باقی رکھا، اسی  
 طرح وہ زمین جس کو مسلمانوں نے زبردستی فتح کیا ہو، امام نے اس  
 کو فاتحین کے درمیان تقسیم کر دیا ہو (۲)۔

خرابی زمین:

۷۹- عجمیوں کی وہ زمین جس کو امام نے زبردستی فتح کیا اور مالکان  
 کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا ہو، وہ زمین جو مشری تھی، کوئی کمی اس کا  
 مالک بن گیا، شرابی زمین ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ فرماتا ہے،  
 امام ابو یوسفؒ سے کہا: اس زمین کے مالک پر، بشرط واجب ہے، یہ  
 سرزمین تحب پر قیاس ہے، امام محمدؒ کے یہاں سابق حکم پر دو زمین



(۱) الخراج لابن یوسف ص ۶۹۔

(۲) الاختیار ص ۱۱۳، الخراج لابن یوسف ص ۶۹۔

(۱) ساتھ مراجع۔

## ارض حوزہ

تعریف:

۱- ارض حوزہ ایسی زمین ہے جس کے مالک مرگئے اور ان کا کوئی ورثہ نہیں، اور وہ بیت المال میں آئی ہو یا صلح کے طور پر یا رہنہ و حق اس کو فتح کیا گیا لیکن ان کے ماکان کی ملکیت میں نہیں آئی۔ بلکہ اس کو ہر ملک مسلمانوں کے واسطے قیامت تک کے لئے باقی رکھا گیا، اس کا ”ارض حوزہ“ نام رکھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ امام نے اس کو بیت المال کے لئے جمع کر دیا۔ (۱)

حوزہ زمین زیرہ و حق کی ہے اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم نہ کی جاتی ہو۔ وہ مشرک ہو، اور جو زمین زیرہ و حق کی ہے اور زمین ۱۰ لے کوثران کے ساتھ اس پر باقی رکھا گیا، جس کو وہ سرے مثلاً سو عراق، تو یہ منصب کے ربیک میں، لے کی حدیت ہے، اس میں ان کے تمام تصرفات ماند ہوں گے، اس تقسیم کی تفصیل صراح ”ارض“ میں ہے۔

۲- وہ تقسیمین جن کو متاثرین صبیہ نے ”ارض حوزہ“ کہا ہے، ان کے بارے میں، ہرے فقہاء کی رائے مندرجہ ذیل ہے: (۲)

(۱) تصبیح الفتاویٰ الخامیہ ۱۹۹۲ء، ”ارض حوزہ“ جو متاثرین صبیہ کی اصطلاح ہے وہ اس کو ”رض مملکت“ اور ”ارض امیر“ بھی کہتے ہیں اور اس کو ”ارض امیر“ نام دیکھنے کا رواج ہے اور یہ بعض متاثرین صبیہ کے فتویٰ کے مطابق ہے کہ زمین ہے جو نہ مشرک ہو نہ غلامی، بلکہ یہ ایک تیسری قسم کی زمین ہے (مجمع لاہور ۱/۶۷۲)۔

(۲) احکام علی فقہ ۱/۱۰۳، کتاب الفتاویٰ ۳/۹۳، ۵۸۸، احکام اسلامیہ ماہرین ۱/۳۳، شرح المنہاج وحاشیہ قلیوبی ۱/۱۰۹، اربع فی علی قلیل

الف۔ ہر زمین جس کا مالک کوئی ورثہ چھوڑے بغیر مرگیا، اور بیت المال میں آئی، یہ زمین امام کے حوالہ ہے، وہ مسلمانوں کے مفاہ میں جو مناسب سمجھے۔ خواہ وہ یہ زمین کہ یہ زمین بیت المال میں یہ اثاثے طور پر آئی ہے یا یہ نہیں۔ یہ زمین اس سوال کی طرح ہے جس کا کوئی مالک نہیں۔

ب۔ زیرہ و حق کی زمین جس کی ملکیت قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی جاتی ہے، اسی طرح وہ زمین جو صلح کے طور پر فتح کی جاتی ہے اور زمین، اہل کو اس کا مالک نہیں بنایا، بلکہ اس کی ملکیت مسلمانوں کے لئے باقی رکھی جاتی ہے تو یہ زمین مالکیہ کے یہاں اور حاکم کا بھی ایک قول یہی ہے، محض منصب حاصل کرنے کے ساتھ ہی مسلمانوں پر مفت ہو جاتی ہے، اور یہ قول یہ ہے، جب تک امام مفت کے الفاظ کو نہ صرف نہ کرے، مفت میں ہوتی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت اور ثانیہ کا قول ہے، ہر حال میں اس کے نزدیک یہ مفت ہوتی تو اس کی بیعت وغیرہ ممنوع ہے جیسے کہ مہ ممنوع ہے۔

چ۔ یہ مفت اصطلاحی شرعی مفت کی صفت سے ہے، مادری اور اویلی کے کلام کا ظاہر یہی ہے، اور بن قسیم نے کہا: یہ اصطلاحی مفت نہیں، بلکہ اس کے مفت کا معنی یہ ہے کہ غامیوں کے درمیان اس کو تقسیم نہیں یا جائے گا۔ حنفیہ کے حدود و امرے فقہاء نے اس طرح کی اراضی میں تصرف کے احکام اوائل کتاب الفہم، اور باب قسمۃ التنازع میں ذکر کئے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف حشد المسکة:

۳- ”حشد المسکة“: اس اصطلاح کا استعمال عہد عثمانی میں ہو،

## ارض حوزہ ۳-۶

پیداوار زمین کام کرنے والوں کے لئے ہوگی، اور زمین کی ملکیت بیت المال کے لئے باقی رہے گی، اور جس کے سے زمین الاٹ کی جاتی ہے اس کا "تاری" کہتے ہیں (۱)۔

### ج-۱ ارصاد:

۵- ارصاد بیت المال کے وہ گاؤں اور کھیت ہیں جنہیں سلطان مساجد و مدارس وغیرہ پر اس لوگوں کے لئے مقرر کر دے جو بیت المال سے مستحق ہوتے ہیں، جیسے قراء، علماء، مساکین وغیرہ، یہ حقیقت میں ہدف نہیں ہے، چونکہ سلطان اس کا مالک نہیں، بلکہ یہ بیت المال کے مال کو اس کے بعض مستحقین کے لئے مقرر کر دیتا ہے، جس میں بعد، امام، سلطان، وکیل نہیں آرسات (۲)۔

### ارض حوض کی شریعت:

۶- ارض حوزہ کی قسم اول (وہ زمین جس کے مالکان، کوئی وارث چھوڑے بغیر مر جائیں اور وہ بیت المال میں آجائے) فقہاء کے یہاں بالاتفاق جائز ہے، البتہ بیت المال میں آنے کے سبب کے بارے میں اختلاف ہے کہ یا یہ بیت المال کے وارث ہونے کے اعتبار سے ہے یا اس اعتبار سے کہ بیت المال گم شدہ سامانوں کی حفاظت کی جگہ ہے؟

قسم دوم: وہ زمین جو ربا، قبیح، رقیق، رقیق، رقیق کے سے مسلمانوں کے لئے باقی رکھی گئی اس زمین کے تعلق سے بعض متاثرین حنفیہ نے جو رد کاٹوی کیا ہے، انہوں نے اس کی دلیل یہ دی ہے کہ ربا، قبیح، رقیق، رقیق کے بارے میں امام کو اختیار ہے، چاہے

اور اس سے مراد دوسرے کی زمین میں کاشت کاری کا حق ہے، جو "مسک" سے لفظ ماخوذ ہے، جس کے معنی تینہ و چیز جس سے چنا جائے، کو یہ کہ زمین پینے والا جس کو مالک زمین کی طرف سے کاشت کی جائزت ملی ہے اس کے لئے چٹنے کی ایک چیز ہوگئی جس سے وہ اس زمین میں کاشت کے لئے چسپا ہوا ہے اس کا "مسک" نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جس کے لئے پانے کا زمانہ سے قبضہ و تصرف ثابت ہو جائے اس زمین سے اس قبضہ نہیں اٹھایا جائے گا سب تک کہ وہ اس کی کاشت کرتا رہے، اور اس کے متولی (مکرم) کو اس کی اجازت مثل یہ مشرب و ثمر دیتا رہے، جب تک کہ وہ زندہ ہے اس کو اپنے قبضہ میں رکھنے کا حق ہے، اور یہ حق محض ہے، اس لئے کہ یہ زمین سے وراثت یک ہدف ہے چونکہ یہ محض جو تار و پھٹی کرنا ہے۔

جس کے قبضہ میں زمین ہے اگر اس کی کچھ زمین اشیاء اس زمین میں ہوں جیسے رحمت ہوں، یہ زمین کوئی مال کرنا نہ یا یا ہو اس کو "کر"، "کر"، "کر" نہیں گئے، اس کو "مشہ مسک" نہیں کہتے (۱)۔ اور اگر اس نے زمین شیا، کوکان میں رکھا ہو، وہ محض سب ہوں تو اس کو "کدک" یا "کدک" کہتے ہیں۔ "مشہ مسک"، راضی ہدف میں یا راضی بیت المال یعنی راضی یہ یہ میں ہوتا ہے۔

### ب- ارض تیار:

۴- یہ اصطلاح بھی عثمانی سلطنت میں استعمال ہوئی، اس کا اثر متاثرین حنفیہ کی فقہی کتابوں میں ہے، ان کے یہاں اس سے مراد "ارض حوزہ" ہے جو امام کسی شخص کو اس طور پر ملائے کرے کہ یہ ملائے کرنے والا (امام) پیداوار میں سے زمین کا حق لے گا، اور نتیجہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۸۲، تنبیح الفتاویٰ حامد بہ ۳/۲۰۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن عابدین ۳/۲۵۹۔

(۱) تنبیح الفتاویٰ حامد بہ لائن عابدین ۳/۱۹۸، ۱۹۹، طبع مطبعہ المیزان بیروت



## ارض حوز ۷-۹

تو تقسیم روئے، اور چاہے تو قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے لئے باقی رکھے، جیسا وہ مصیحت کے مطابق سمجھتا ہے۔

صاحب ”درمنگی“ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یہ عمل کلام ہے، اس لئے کہ خلیفہ (اگر زمین کو غامیس میں تقسیم نہ کرے) اس کو مسلمانوں کے لئے باقی رکھنے کا اس کا اختیار صرف اس طرح قائل عمل ہے کہ کنار پر ان کی ذات اور ان کی اراضی کے سلسلہ میں حسرت کیا جائے، نتیجہ یہ اراضی، ان کے اصحاب کی ملکیت نہ جائیں گی، لہذا اس پر غور کیا جائے کہ یہ بہت اہم مسئلہ ہے (۱)۔

کون سی زمین ارض حوز ہے؟

۷۔ سرزمین مصر و شام در اصل خراجی ہیں، لہذا ان میں سے ارض حوز صرف اس زمین کو مانا جائے گا جو بیت المال میں منتقل ہونے کی وجہ سے سامنے آئی ہو جیسا کہ گزرا۔

البتہ کمال الدین بن ہمام کی رائے ہے کہ سرزمین مصر ارض حوز ہو چکی ہے، لیکن ابن عابدین اس سے متفق نہیں، ان دونوں حضرات کی مہارت پیش ہے:

۸۔ ابن ہمام نے کہا ”مصر کی زمین اصل میں خراجی ہے لیکن اس وقت (یعنی ابن ہمام کے دور میں جن کی وفات ۸۶۱ھ میں ہوئی ہے) معاملہ یہ ہے کہ اس سے جو کچھ لیا جاتا ہے اجارہ کا بدلہ ہے خراج نہیں، انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ اراضی کاشت کار کی ملکیت نہیں، اور ان میں یہ ہوا کہ رفت رفتہ مالکان مر گئے اور انہوں نے رشتہ نہیں چھوڑے جس کی وجہ سے وہ بیت المال کی ہو گئیں“ (۲)۔ صاحب بحرے اس کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

۹۔ ابن عابدین کو اس سے اتفاق نہیں، انہوں نے کہا ہے: جب مصر کی زمین زبردستی فتح ہوئی ہے اور زبردستی فتح کی ہوئی زمین، زمین والوں کی ملکیت ہوتی ہے، تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ بیت المال کی ہوئی، محض اس احتمال پر کہ تمام زمینوں کے بغیر، رشتہ چھوڑے مر گئے؟ کیونکہ یہ احتمال اس ملکیت کی نفی نہیں کرتا جو ثابت تھی، ورنہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ عراق کے مضافات کا ساتھ ان کے لوگوں کی ملکیت تھا وہ اس کو چھینتے ہیں، اور اس میں اس کا تصرف جائز ہے تو اسی طرح سرزمین شام مصر کا معاملہ ہے، انہوں نے کہا: اور یہ ہمارے مسلک پر ظاہر ہے، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ کاشت کار کی ملکیت نہیں؟ کیونکہ اس کے نتیجے میں اس کے وقاف و اس میں میراث کو باطل کرنا لازم آئے گا، اور یہ امر عرصہ بے دراز تک بدعتی مخالفین، معارض کے ہونا قطعی قفسہ رکھتے، والوں پر خاموشی کی ریاضی کا سبب بنتے گا، اور اس پر مشر یا شرع کا مدسنا، ان کی ملکیت کے منافی نہیں، اور یہ احتمال کہ زمین والے کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گئے ہوں، ملکیت کو ثابت کرنے والے قبضہ کے باطل کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ بلا دلیل پیدہ ہونے والا احتمال محض ہے اور اصل یہ ہے کہ ملکیت باقی رہے، اور قبضہ اس کی سب سے بڑی دلیل ہے، لہذا وہ کسی ثابت شدہ دلیل کے بغیر رطل میں ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ غیر آباد رہی ہو، پھر آباد کر کے ملکیت میں آئی ہو، بیت المال سے خریدی گئی ہو۔

پھر انہوں نے کہا ہے: یا ہمام مصر وغیرہ میں حاصل یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں شرعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ بیت المال کی ہے تو اس کا حکم یہی ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے (یعنی وہ ”ارضی میریہ“ میں سے ہے، اور جس کے بارے میں معلوم نہ ہو وہ زمین والوں کی ملکیت ہے، اور اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ خراج

(۱) الدر المنکبی شرح المسئلی ۱/ ۶۷۲ طبع حیدرآباد۔

(۲) فتح القدر ۵/ ۲۸۳۔

## ارض حوزہ ۱۰

کام مقام بنانا۔

۱۔ ہر شراعت کی مقدار کے بدلہ زمین کاشت کار کو کر ایہ پر دینا، اور یہ معاوضہ امام کے حق میں شراعت ہوگا۔ پھر اگر درہم کی شکل میں ہو تو امام کے اعتبار سے یہ "شراعت موطف" ہوگا، اور اگر پیداوار کا کچھ حصہ ہو تو "شراعت مقام" ہے، جب کہ کاشت کار کے حق میں اتنا ہے کہ ہر کچھ نہیں۔ نہ شراعت (۱)۔ اس لئے کہ سب دلیل بتاتی ہے کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ میں انوں کا نصف یعنی شراعت لازم نہیں ہیں۔ اس زمین سے لیا ہوا معاوضہ احمد ہے کچھ اور نہیں، مگر یہ اصل ہو کہ زمین کو اس کی بعض چیز کے بدلہ چارہ پر بیجا چارہ نہیں، چونکہ سمات کی وجہ سے یہ اجارہ فاسدہ ہے، تو یہاں جو رکی آیا ہے؟ اس کا جواب جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ معاوضہ امام کے حق میں شراعت اور کاشت کار کے حق میں اتنا ہے، اس سے کہ یہاں حقیقت معاشرہ درست ہیں، بنی عابدین نے کہا ہے: "اس لئے کہ یہاں پہ کوئی دینا میں جس پر شراعت واجب ہو، اس سے کہ زمین کے مالک کی موت ہوئی اور میں ہیبت انماں کے سے ہوئی" اور کہا ہے: "اس کو ہر رحمت ماننا ممکن ہے، انسانی چارہ میں"۔ اس کے بعد وہ کہتے ہیں: "ان طریقوں میں سے جس طریقہ سے امام کاشت کار کے حوالے کرے، کاشت کار کی طرف سے اس کی فریخت، اس میں تصرف یا قوارث چارہ نہیں، دوسرے طریقہ (کاشت کار کو اجارہ پر دینا) پر تو خطا ہے، ہر پہلے طریقہ پر تو اس نے کاشت کاروں کو مالکان کی جگہ بدرجہ مجبوری رکھا گیا ہے، لہذا یہ بقدر ضرورت ہوگا کہ مجبوری سے زمینیں ہوگا، اس سے کہ یہ تصرفات صرف مملوک تشری یا شراعتی زمین میں معروف ہیں، جب کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ مملوک نہیں، اور نہ ہی تشری یا شراعتی ہیں،

ہے حدت نہیں، اس سے کہ صل وضع کے اعتبار سے وہ شراعتی ہے، ورنہ حاتم کے زیر دلائل ہے (۱)۔

ہر زمین عرق و آب کے رہنے والوں کی ملکیت تھی، یہ خلیہ کے ہر ایک ہے، لہذا یہ شراعتی ہے، ورنہ خلیہ کے علاوہ ہر رے علماء کے ہر ایک یہ مسدود پر وقف ہے، جیسا کہ زمین تمام ہر ہے (۲)۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جس کو فقہاء کتاب الحج میں ذکر کرتے ہیں اور سر نیزہ عرب اس کے ہر ایک تشری ہے، لہذا وہ وہاں زمینوں کو بغیر کسی سے نئے سب کے جو وہ مذکور ہوا "ارض حوزہ" نہیں مانا جائے گا۔

## ارض حوزہ میں امام کا تصرف

ملکیت کو ہتی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا:

۱۰۔ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ امام "ارضی" کہہ کر یہ "کاشت کار کے حوالے کر سکتا ہے:

۱۔ زرعت و شراعت: یہ میں کاشت کاروں کو مالکان کے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۷۵، ۳۵۸، قدرے تصرف کے ساتھ۔ مرد بن مہر کے ہارے میں شیخ محمد ابو ہریرہ نے لکھا ہے کہ ہر مان مالی ۱۸۹۸ میں سو کورٹ کے لئے اور ہر مان مالی ۱۸۹۸ میں صادر ہو، جس کی رو سے جس زمین پر لوگوں کا قبضہ اشاعت کے طور پر تھا، فقہ کرے والوں کی مکمل ملکیت کی شکل اختیار کر گیا، اور اس کے علاوہ جو زمین حکومت کی ملکیت میں تھیں وہ حکومت کی خصوصی ملکیت میں آگئیں، جس میں وہ بحیثیت "مخلص" متحرک تصرف کرتی ہے، اور امام انخاص کو جو تصرفات حاصل ہوتے ہیں وہ حکومت کو حاصل ہوں گے۔

یعنی سر زمین مٹا ہونے کی ارضی نہیں رہے (جو رعایا کے ہاتھ میں ہیں) ان میں عمل اس لحاظ سے جاری رہا ہے کہ ارضی نہیں رہے جو رعایا کی ملکیت نہیں۔ اور محکمہ (لن بول) کے یہاں حالی ہونے کے بعد ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی رہتی ہیں، دیکھئے: المملکۃ و نظریۃ اھد ۸۵ طبع دار الفکر مصری ۷۷، ۷۸، القانون المصری ۱۹۲۱ و ۱۹۱۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مجمع الزہیر ۱/۱۷۱، ابن عابدین ۳۷۵/۳

(۲) کشف القناع ۳۷۸۔

سطح کی ملک کے غیر اس کی طبیعت نہیں ہوتی۔“

اس عابدین سے کہا ہے ”یہ بات معلوم ہے۔“ (شرائع مقامہ)  
زمین کو معطل رکھنے (کاشت نہ کرنے) کی صورت میں لازم نہیں  
آتا، لہذا کاشت کار اس کو معطل رکھے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔“

فتویٰ خا میں ہے: ایک شخص نے ارض حوز کو زراعت پر یا  
اس میں سے کاشت کاروں کا حصہ حاصل و پاک ہے، ارض حوز انگو  
عام درختوں کی شکل میں ہو جن کے مالکان معلوم ہوں تو کاشت  
کاروں کے لئے حاصل نہیں (یعنی اس وجہ سے کہ صاحب درخت کا حق  
ثابت ہے)، اور اگر معلوم نہ ہو تو حاصل ہے، اس لئے کہ اس صورت  
میں اس کا انتظام بادشاہ کے ہاتھ میں ہے جیسا کہ یہ آباء زمینوں میں  
ہے۔ (۱)

مام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار  
کا حق تصرف:

۱۱- امام ارض حوز کو بیچ سکتا ہے، حنفیہ کے اس مسئلہ میں دو قول  
ہیں: اول: علی الاطلاق جائز ہے، یہی حنفیہ میں حنفیہ کی رائے ہے۔  
اور اس کو اس عابدین سے یا ہے، اس لئے کہ امام کو عمومی ولایت  
حاصل ہے، دوسرے قول کے معادلات میں تصرف کر سکتا ہے۔ دوسرا  
قول: بظہر ورت و حاجت ہی جائز ہے، یہ تاثرین کا قول ہے، اور اس  
پر فتویٰ ہے۔ غرض سے کہا: یہ کسی مصلحت کی وجہ سے جائز ہے، مثلاً  
کوئی زمین کو کوئی قیمت سے خریدنا چاہے۔ ابن مام کے حکام سے  
معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس لوگوں میں سے ہیں جو ارض حوز کو مسلمانوں  
کی ضرورت پر ہی بیچنے کے جوہر کے قائل ہیں، اس لئے کہ امام مقیم  
کے ولی کی طرح ہے جو جائیداد کو ضرورت ہی فروخت کر سکتا ہے، مثلاً

اس کے پاس اس کے سوا فقہ کے لئے کچھ نہ ہو (۱)۔ اور اگر ہیئت  
الامال سے خریدنے کی حالت کا علم نہ ہو کہ کسی حاجت کی بنیاد پر تھی  
یا مصلحت کی بنیاد پر، یہ تکہ اس میں سے کوئی ایک شرط ہے، پس اصل  
حکم اس کا درست ہونا ہے (۲)۔

فروخت شدہ ارض حوز پر جائیداد و طیفہ:

۱۲- امام اس ارض حوز کو بیچے تو خریدار پر نہت (شرائع)  
واجب نہیں، یہ تکہ امام اس کا عوض (قیمت) ہیئت الامال کے لئے لے  
چکا ہے، لہذا اس زمین کا حقیقہ باقی نہ رہا، اور اس کے بعد بیعت نامن  
ہے کہ کلی یا کسی طور پر نفع امام کے سے ہو، اور اگر وہ خود اس  
عام ہونے کو قبول کرے تو بھی جائز نہیں، اس سے کہ جو سادہ ہو یا  
مدولت نہیں آتا۔

ابن عابدین نے کہا: کچھ بھی شرع کا سادہ ہو یا محکم شرع ہو سکتا ہے،  
اس حیثیت سے کہ دو زمین شرعی تھی، بلا شرع کے پانی سے یہ آب  
ہوتی تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس غاری و مجید کے سے امام نے یہ  
زمین گھر بنانے کے لئے ملائے سری اس پر اس زمین میں کچھ واجب  
نہیں، لیکن اس کو پاٹ بنا، سے درمشری پانی سے یہ آب کرے تو  
اس پر مشر واجب ہے، اور اگر شرعی پانی سے یہ آب کرے تو شرع  
واجب ہے، جیسا کہ آئے گا، حالاں کہ اس وقت بہت سے سو قوفہ  
داؤں اور ہیئتوں کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں سے ”میری“ (زمین دار)  
کے لئے نصف یا چوتھائی یا مشر (دسواں) لیا جاتا ہے۔

را مشر و ابن عابدین نے ابن عابدین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بھی

(۱) فتح القدیر ۵/۲۸۳، ابن عابدین نے اس کو ”الحجر“ (۲۵۵/۳) کی طرف

منسوب کیا ہے، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳، الدعا لکھنؤی ۱/۶۷۳۔

(۲) کتب کی نظر میں اس حالت میں لکھی حاشیوں کا وجود ضروری ہے جس سے حیدر

باری کا ثناء ختم ہو جائے۔

و جب نہیں، اس لئے کہ انہوں نے اس کے بارے میں کوئی قول نہیں پایا۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اس کی کمزوری واضح ہے، چونکہ علماء نے صراحت کی ہے کہ عثر کی فرضیت کتاب و سنت، اجماع اور عقل سے ثابت ہے، نیز اس لئے کہ یہ پھلوں اور کھیتوں کی زکوٰۃ ہے۔ نیز یہ کہ عثر غیر شراجی زمین میں واجب ہوتا ہے، بلکہ جوز میں عثر یا شراجی نہیں مشابہ۔ یہ وہ چیز ہے جس میں عثر واجب ہوتا ہے۔ نیز اس سے کہ اس کے وجوب کا سبب حقیقت پیداوار کے درجہ پر جتنے بھی زمین ہے، وہ یہ کہ وہ بچے پھل و مرکبات کی زمین میں بھی واجب ہے، اس سے کہ یہ زمین کا مفیدہ (بکس) ہے نیز اس لئے کہ اس میں حدیث شرط نہیں، بلکہ پیداوار کی ملکیت شرط ہے، لہذا موقوفہ زمین میں واجب ہے، چونکہ یہ قیمت عام ہے: ”مفقوا من طینات ما کسبتہم و ممنا احوحا لکم من الارض“ (۱) ”ترغی کرہ سقری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے۔“ نیز: ”وَأَقْتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (۲) ”اور اگر ان کا حق جس دن ان کو ہوا۔“

نیز فرمان نبوی ہے: ”ما سقت السماء فہیہ العشر و ما سقی بغرب او دالۃ فہیہ نصف العشر“ (۳) (جوز میں بارش کے پانی سے سیراب کی جائے اس میں عشر واجب ہے اور جو دال یا ریت سے سیراب کی جائے اس میں نصف عشر ہے)۔ نیز اس لئے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۶۷۔

(۲) سورہ احزاب ۱۳۔

(۳) حدیث ”ما سقت السماء...“ کی روایت من الفاظ کے ساتھ امام احمد نے بروایت علی مرفوعاً کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی محمد بن سالم ہمدانی (ابو یحییٰ) حدیث ضعیف ہے البتہ حدیث کا متن صحیح ہے، صحیح بخاری و کتب سنن میں اسی حدیث کی حدیث بروایت ابن عمر ۳ ج ۲ ہے دیکھئے سند احمد صحیح تھیں احمد محمد بن ۲۹۹/۲۔

عثر پیداوار میں واجب ہے زمین میں نہیں، تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں پر ہر دو جیساً ”البدل“ میں ہے، اور بلاشبہ اس شرط کو ارد زمین میں وجوب کا سبب یعنی نمونہ پذیر زمین، اور اس کی شرط یعنی پیداوار کی ملکیت، اور اس کی دلیل جو ہم نے بیان کی پائی جاتی ہیں، لہذا خاص طور پر اس زمین میں عدم وجوب کا قیاس دلیل خاص اور عقل صریح کا محتاج ہے، اور زمین سے متعلق شراج کے ساتھ ہونے سے پیداوار سے متعلق عثر کا ساتھ ہونا لازم نہیں آتا۔

اس نوعیت کے ساتھ امام سے ”ارضی امیر یہ“ نے لے لے کو زمین کی ملکیت حاصل ہے، وہ اس میں دہری شقی حدیث و لی ارضی کی طرح بقیہ مہنت، کریدہ، رین، دہنت کا تعارف کر سکتا ہے۔

ابن عابدین نے کہا ہے: ”ارز زمین وقف کرے تو وقف کی شرط کی رعایت کی جائے گی، خواہ وقف کرنے والا سلطان ہو یا امیر یا کوئی اور، یعنی جب یہ معلوم ہو جائے کہ وقف کرنے سے پہلے وہ اس کا مالک تھا، اگر معلوم نہ ہو کہ اس نے اس کو وقف کرنے سے پہلے یہ احتیاج نہیں تو غائب ہے کہ اس کے وقف کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)۔“

امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا:

۳۳۔ حنفیہ کے نزدیک امام کا اپنے سے ارض حوز خریدنا جائز نہیں ہے، چونکہ وہ اس کا نگران ہے، جیسا کہ ملی یتیم کے مال کا نگران ہوتا ہے، انہوں نے کہا: ”اگرچہ اسے خریدنا چاہیے تو کسی اور کو ارض حوز دے دے کے ماتھ فرماتے رہنے کا حکم دے، پھر اس

(۱) الدر المنثور ۱/۱۷۷، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۵/۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳۔

خریدنے والے سے اپنے لئے خریدے (۱)۔ اس لئے کہ اس صورت میں کم سے کم قسمت ہے۔

مام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے:

۱۳- اگر کوئی سلطان ارض حوز کے کچھ گاؤں اور بھیتوں کو زمین کی ملکیت رعایا کے قبضہ میں باقی رکھتے ہوئے اپنی قبیہ سرور مساجد، عمارت اور عہدہ اس کے مصالح کے لئے وقف کر دے تو یہ وقف نہیں ہوگا، اگرچہ بہت سے لوگ اس کو وقف سمجھتے ہوں، بلکہ اس کا اثبات (اس کی تصدیق) جو قائمہ ائمہ نے والے سے حکومت کے لئے لی جاتی ہے (ان جہات و مصارف کے لئے ہوگا جن کی وقف نے تعیین کی ہے۔

اس وقف پر خرچ لازم نہیں، نہ بعد میں ہی سلطان کے لئے اس کو بطل کرنا جائز ہے (۲)۔ اس وقف کی شرائط کی رعایت لازم نہیں۔ ابن عابدین نے اس طرح کے تصرف کو "ارصاد" نام رکھنا نقل کیا ہے، جس کی وضاحت "معاقدۃ القاطن" کے ذیل میں آچکی ہے۔

معین اشخاص پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز ہے۔

مختلف جہات مثلاً، مساجد، مدارس، طلبہ علم، بیت المال کے بقیہ تمام مصارف پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز نہیں، کیونکہ شرعی مصارف کے لئے اس کو ہمیشہ کے واسطے مقرر رکھنے کے لئے عام حکام کو غیر مصارف میں خرچ کرے سے روک دیا ہے (۳)۔

مام کا کسی ارض حوز کو لاٹ کرنا:

۱۵- اگر مام کسی ارض حوز کو لاٹ کر دے تو اس کی بطلان ہے:

(۱) الدر المنثور، ۱/۲۳۷، درالمنثور مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۵۸۔

(۲) الدر المنثور، ۱/۲۳۷۔

(۳) ابن ماجہ ج ۳/۲۵۹۔

تو وہ غیر آباد ہوئی یا آباد ہوئی، اگر غیر آباد ہو تو جس کے سے الاٹ کیا ہے حقیقت آباد کر کے وہ اس کا مالک بن جائے گا، دوسرے اس کو اس سے نکال نہیں سکتا، وہ اس کی حق اور وقف درست ہے، اور اس کی دوسری املاک کی طرح اس کی وراثت جاری ہوگی، ہاں اس کے ذمہ اس کا جزیہ شریعت یا ثبات واجب ہے۔

اگر زمین آباد ہو تو دوسرے اس کے نفع کا مالک ہوگا اگر یہ کسی چیز کی طرح اس کو خرید لے لے سکتا ہے مین اس کی حق اور وقف کی اس کو اجازت نہیں ہوتی، اور اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اور مام جب چاہے اس کو اس سے نکال سکتا ہے (۱) اگر اس میں مصالحت تھی۔

فتاویٰ نے اس مسئلہ کو ایک طرح کا عطیہ ثابت کیا ہے، سلطان کسی کو کوئی گاؤں یا کھیت اس طرح دے دے کہ زمین رعایا کے ہاتھ میں باقی رہے جو اس کی خدمت کرتے رہیں، یہ بذات خود زمین کی ملکیت نہیں بلکہ اس کے ثبات کی ملکیت ہے، زمین بیت المال کی رتی ہے، جس کو یہ زمین کی بی بی ہے نہ مر جائے تو اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، بلکہ یہ عطیہ ختم ہو جائے گا (۲) یعنی اس کا ارصاد ختم ہو جائے گا۔

اس طرح کے عطیہ کے ذریعہ جس کو زمین حق ہے اس کو "تجاری" اور حوزہ میں کو "تجار" کہتے ہیں (۳)۔

ابن عابدین کی رائے ہے کہ بذات خود زمین الاٹ کرنے، یہ صرف منافع لاٹے کرنے میں آباد، اگر غیر آباد زمین میں کوئی فرق نہیں ہے، اگر صرف مسلمانوں کے منافع کی خاطر ہو ہے (۴)۔

(۱) الدر المنثور، ۱/۲۳۷۔

(۲) الدر المنثور، ۱/۲۳۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۱۸۴۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۶۵۔

## ارض حوزہ ۱۶-۱۷، ارض عذاب

اس لئے کہتے ہیں کہ صاحب قبضہ اس کو پکڑے رہنے کا حق دار ہو جاتا ہے اور مال کے بدلہ وہ اپنے حق سے دست بردار بھی ہو سکتا ہے۔

## ارض عذاب

یعنی: "ارض"۔



ارض حوزہ سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا:

۱۶- اگر ارض حوزہ سے انتفاع کرنے والا کوئی مر جائے تو یہ زمین اس کے ترک میں شامل نہ ہوں، پس نہ اس سے اس کے ترصوں کی ملکی ہوگی، نہ میراث کی طرح اس کی تقسیم ہوگی، بلکہ سلطان کی صواب و عدل کے مطابق وہ منتقل ہو جائے گی، اگر اس زمین سے انتفاع کرنے والا اس کو زمین کے فرق کے متدار سے تیس سال یا زیادہ تک معطل رکھے تو اس کے ماتھے سے جھین لی جائے گی اور اس کے حوالے کر دی جائے گی تاکہ وہ بیت المال کو اس زمین کی امانت دے (۱)۔  
 ۱۷- ارض حوزہ کا ایک ماتھہ سے دوسرے ماتھہ میں منتقل ہونا تو سطوح یہ اس کے مامی کی حازت کے بغیر اس کو ناجائز و ناجائز نہیں (۲)، اور یہ حقیقی فرہست نہیں، اس لئے کہ زمین بیت المال کی ملکیت میں رہتی ہے، اور جب اس طرح یہ زمین فروخت ہو تو اس میں حق شفعہ بھی جاری نہیں ہوگا (۳)۔

صاحب قبضہ سے ارض حوزہ کو چھیننا:

۱۷- جب تک صاحب قبضہ بدل اجارہ دیا کرتا رہے سلطان کے سے جائز نہیں کہ اس میں اس کے ماتھہ سے جھین لے (۴) بلکہ وہ تیس سال تک اس کو معطل نہ رکھے، اور صاحب قبضہ اپنے حق پر قائم رہ سکتا ہے، اور اس حق کا "مشہد مسک" کہتے ہیں، اس کو "مسک"

(۱) دیکھئے: تنبیح الفتاویٰ المالکیہ لابن عابدین ۲۲۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ عدالت کی تفسیر میں زمین کی طہارت و طہارت اور معاد عامہ کا بھی ظاہر رکھا جائے، کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں جو زمانہ کے حالات کی قیاس سے ہیں اور ان کا لکھ و نسخ و نقلی الامر کرتا ہے ساتھ دونوں خواہش میں یہ تفصیلات موجود ہیں ان سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۲) الدر المنثور ۱/۶۷۳، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۳) الفتاویٰ الخیر بیس اسی طرح ہے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۴) حاشیہ الطحاوی علی الدر المنثور ۲/۳۷۳۔

(۱) کتب کی رائے یہ ہے کہ معاد عامہ ظاہر کے لئے ولی امر اس حق کو چھین سکتا ہے جیسا کہ ملکیت ختم کر سکتا ہے بلکہ یہاں انتفاعی حق زیادہ واضح ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت عمومی ہوتی ہے۔

## ارض عرب ۱

دیار شمو، بزمعظمہ، قصر حید، ارم ذات الجمال، اصحاب کھرو،  
دیار کندہ، جبال طی اور اس کا مابین شامل ہے۔

یہ بات ڈیم اور اسمعی نے کہی ہے مگر نقشہ بھی دے رہے ہیں۔  
امام ابوہریرہ نے عید بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کیا ہے: ”جزیرہ  
عرب وہی ہے انتاء یمن تک، حد عراق تک اور سمندر تک  
کا، رومی نے حصہ ہے“ (۱)۔

فلیل نے مناسبت کی ہے کہ ریش عرب کو جزیرہ عرب اس سے  
کہا گیا کہ سمندر اور نہر فرات اس کو گھیرے ہوئے ہیں، اور عربوں کی  
طرف اس لئے منسوب ہے کہ یہی عربوں کی زمین، ان کی سکونت گاہ  
اور ان کی اصل ہے (۲)۔ اور باجی نے کہا ہے: ”امام مالک نے  
فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جائے پیدائش ہے، اس کو جزیرہ عرب  
اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو سمندر اور دریا گھیرے ہوئے ہیں“ (۳)۔

ابن خنیس نے کہا: امام احمد نے فرمایا: ”جزیرہ عرب مدینہ اور اس کا  
قرب و جوار ہے“ یعنی کنارہ جس حد تک میں رہائش اختیار کرنا ممنوع  
ہے وہ یہ ہے اور اس کا قرب جو ریحی مکہ، مدینہ، خیبر، یثرب، مدینہ اور  
ان کے مضافات ہیں (۴)، اس لئے کہ ان کو تناء اور یمن سے جلا وطن  
نہیں کیا گیا، اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی روایت میں فرمان  
ہوئی ہے: ”اخرجوا یہود اهل الحجاز و اهل نجران من  
حريرة العرب“ (اہل تجارت، اہل بحرین کے یہودیوں کو جزیرہ  
عرب سے نکال دو) (۵)۔

(۱) حدیث ”جزیرہ العرب“ کی روایت ابو داؤد (میں المنور ۳۹۳)  
طبع الامارہ دہلی نے کی ہے۔

(۲) احکام اہل الذمہ ۱۸۸۔

(۳) الشیخ شرح الموطا ۱۹۵۔

(۴) کتاب الفتن (۱۰۷۳) میں ابن تیمیہ کے حوالہ سے تصریح ہے کہ جو کہ  
حجاز میں داخل ہے۔

(۵) حدیث ”اخرجوا یہود اهل الحجاز“ کی روایت امام احمد (۱۸۵)۔

## ارض عرب

تعریف:

۱۔ ریش عرب کو جزیرہ عرب بھی کہتے ہیں، سنت نبویہ میں یہ  
وہوں نام و رہتیں و رفتہ، کے یہاں بھی، وہوں لفظوں کا استعمال  
ہے۔ اور لفظ اس وہوں کا اطلاق اس خطہ پر ہوتا ہے جس میں عرب  
لوگ بستے ہیں، وہ جزیرہ نما ہے، اس کے مغرب میں بحر قلزم (بحر اتر)  
جنوب میں بحر عرب، مشرق میں خلیج بصرہ (خلیج عربی) ہے، اقلیت  
شمال کی طرف اس کی حد کی تعیین میں اختلاف ہے، صاحب معجم  
الہدایہ نے جزیرہ عرب کی تحدید میں ابن عربی کے حوالہ سے  
یثرب سے مدینہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ نہریں (۱) سے حضرت موت  
تک ہے، ابن عربی نے کہا: یہ قول یا خوب ہے (۲)۔ اسمعی نے  
مروی ہے کہ جزیرہ عرب شول میں عدن میں سے ریش عراق کا  
رومی نے حصہ (۳)، اور چوڑائی میں ”مکہ“ (۴) سے محدود تک ہے۔

یہ قوت سے کہا: جزیرہ عرب چار قسم پر ہے: یمن، نجد، حجاز اور  
غور (تہمہ)۔ لہذا جزیرہ عرب میں: حجاز اور اس کے تعلق والے،  
تہمہ، یمن، سہل، حجاز، یمن، نجد، عمان، حجاز، نجد، یمن، بحر،

(۱) حدیث: ریش عراق سے قادسیہ کے پاس تک بعد اذیہ کے حدود پر واقع ہے  
معجم الہدایہ ۱۔

(۲) اس کو ابن ماجہ میں اور وہی نے بلکہ اس کا ۳۶۷ میں نقل کیا ہے معجم  
الہدایہ میں جو یہ عبارت ہے ”طول من عدن الی یمن کے مابین“ تو اس میں  
کچھ حصہ دیا گیا ہے۔

(۳) ”بلد“ بصرہ کے اطراف میں ہے۔

## ارض عرب ۲-۳

اور جی کے رول کی جگہ ہے، اس لیے عام اسلامی شہروں سے اس کے چار الگ احکام ہیں:

اول: یہاں غیر مسلم رہائش اختیار نہیں کرے گا۔

دوم: یہاں کوئی غیر مسلم شہر نہیں بنے گا۔

سوم: یہاں غیر مسلموں کا کوئی عبادت گاہ نہیں رہے گا۔

چہارم: اس کی زمین سے شہر نہیں بنے گا۔

اس تمام احکام میں کچھ تفسیرات ہیں جو درج ہیں۔

### ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟

۳- مسلمانوں کی مشن زمین میں کافروں کی رہائش سے ممانعت کے بارے میں کئی احادیث ہیں، یہ درج ہیں:

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ”بسماعل فی المسجد (د

خروج علینا رسول اللہ ﷺ فقال: انطلقوا إلی یہود،

فخرجنا معہ حتی جئنا بیت المقدس، فقام المہدی ﷺ

فناداہم: یا معشر یہود! تسلموا، فقالوا: بعت یا

أبا القاسم، فقال: ذلک أردت، ثم قالها الثانية، فقالوا: قد

بلعت یا أبا القاسم، ثم قال الثالثة، فقال: اعمروا أن

الأرض لله ورسوله، وإسی أردت أن أجعلکم فتن وجدة

بعلہ شیئا فلیبعہ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله“

(ہم لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اسے میں حضور ﷺ پر آماد ہوئے اور

فرمانے لگے: یہودیوں کے پاس چلو! ہم آپ کے ساتھ چلے اور ان

کے مدرسہ (جہاں وہ توریث وغیرہ پڑھا کرتے تھے) پہنچے حضور

ﷺ وہاں کھڑے ہو گئے اور فرمایا: اے یہودیو! مسلمان

ہو جاؤ محفوظ رہو گے، انہوں نے کہا: اے ابو القاسم آپ کو جو (خدا کا

حکم) پہنچایا تھا پہنچایا، آپ نے فرمایا: میرا بھی مطلب یہی تھا، پھر

بن قیم نے کہا: بکر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں

نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ (امام احمد) سے جزیرہ عرب کے بارے

میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جگہ ہے، اور جس

جگہ پر اہل سود و رفاہی لوگ ہیں وہ جزیرہ عرب نہیں، عربوں کی جگہ

وہ ہے جس میں وہ موجود ہوں، بن قیم نے فرمایا: ”مبارک اللہ بن احمد

نے کہا: میں نے اپنے والد کو حدیث: ”لایبغی فہان بحویرة

العرب“ (۱) (جزیرہ عرب میں: ”یہ باقی نہیں رہیں گے) کی تشریح

میں یہ کہتے ہوئے سنا: جو فارس و روم کے ماتھے میں نہیں، ان سے

دریافت کیا: یہ جو عربوں کے پیچھے ہے؟ انہوں نے فرمایا: لاں (۲)۔

بن قیاسات سے پوچھا گیا ہے کہ امام احمد کے یہاں جزیرہ

عرب کی سابقہ تعریفات کے علاوہ کوئی اور تعریف ہے، اور ابن قیم

کہتے ہیں: حدیث ابو عبیدہ اس سلسلہ میں صریح ہے کہ نجران جزیرہ

عرب میں ہے (۳)۔

### جزیرہ عرب کے مخصوص احکام:

۲- چونکہ جزیرہ عرب اسلام کا سرچشمہ اور مسکن ہے، پس بیت اللہ

= طبع لکھنؤ کے ہے، اور ٹیٹ نے کہا ہے امام احمد نے اس کو کئی جگہ سے

نقل کیا ہے جس میں دو طرق کے رجال ثقہ ہیں اور ان کی اسناد متصل ہے (مجموع

الرواۃ ۳۲۵/۵ طبع بغداد)۔

(۱) حدیث: ”لایبغی فہان...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن

عمر بن رضی اللہ عنہما سے اور امام مالک نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے ان

لفظ میں کہا ہے: ”لایبغی فہان فی جزیرة العرب“ (جزیرہ عرب

میں دو درجہ پرگزریں۔) (فتح الباری ۱/۲۷۰، ۲۷۱ طبع استنبول، مجمع

مسموع تحقیق محمد کوثر عبدالماتی ۳/۱۲۵۸، ۱۲۵۹ طبع عینی الجلیس، لہذا

۳۸۲ طبع عینی الجلیس)۔

(۲) احکام اہل قدامہ ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ احکام السلطانیہ لابی بٹلی رص ۱۸۰ طبع

لکھنؤ۔

(۳) احکام اہل قدامہ ۱/۱۸۵۔



## ارض عرب ۴

آپ نے وہ بار فرمایا: (دیکھو یہودیہ، یو اسلمان ہو جاؤ، محفوظ رہو گے) انہوں نے کہا: آپ کو جو پہنچتا تھا پہنچا دیا، آپ نے تیسری بار یہی فرمایا، نیز فرمایا: زمین سب اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور میں تم کو یہاں سے نکالنا چاہتا ہوں، اگر تم میں سے کسی کو اپنے مال کے عوض کچھ ملے تو اس کو بیچ ڈالے ورنہ یہ کچھ رکھو کہ ساری زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے) (مشفق مدنی) (الفاظ بخاری کے ہیں (۱)۔

جزیرہ عرب کے کس حصہ پر یہ حکم تطبیق ہے اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں:

۴۔ مال: حصہ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سارے جزیرہ عرب میں گذر کی رہائش ممنوع ہے (۲)، اس کی دلیل اس بابت احادیث کا ظاہر ہے مثلاً:

حضرت عمر بن خطاب کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیرماتے ہوئے سنا: "لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلما" (۳) (میں یہودیہ و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا، یہاں تک کہ اس میں مسلمان کے علاوہ کسی کو رہنے نہیں دوں گا)۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "آخر ما عہد رسول اللہ ﷺ لا یترک بحریرۃ العرب دینا" (۴) (حضرت عائشہ کی آخری وصیت یہ ہے: جزیرہ عرب میں دو دین

(۱) فتح الباری ۱/۲۷۴ طبع المکتبہ المسلم ۱۳۸۷ھ طبع عینی المجلدی۔

(۲) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۳) حدیث: "لا اخرجن اليهود..." کی روایت مسلم (۳/۱۳۸۸) طبع عینی (نکس) کے ہے جو عید نے الاسرا (ص ۸۹) طبع کھمرہ اس روایت کا رد کرکے کہا ہے اس میں یہ اضافہ ہے "چنانچہ ان کو حضرت عمرؓ نے قتل دیا"۔

(۴) انکام النہی ۱/۱۷۱، اور حضرت عائشہ کی حدیث: "آخر ما عہد" کی روایت امام احمد (۲/۲۷۵) طبع المکتبہ نے کی ہے چنانچہ (مجمع المروئہ ۳/۳۵۱) طبع القدی میں) کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

چھوڑے نہیں جائیں گے)۔ اور حضرت ابن عمر کی مرفوع روایت میں ہے: "لا یجتمع فی جزيرة العرب دینان" (۱) (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز روایت فرماتے ہیں: "فان الله اليهود والنصارى ائحدوا قبور بنياءهم مساحدا لا یقیس دینان بارض العرب" (۲) (اللہ یہودیہ و نصاریٰ پر عنت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو خدو گاد بنایا، جزیرہ عرب میں نہ دو دین باقی نہیں رہیں گے)۔

ابن امام نے کہا: "اس کو (یعنی مال و مد کو) عرب کے شہر میں دیکھنا توں میں رہا میں اختیار کرنے میں دیا جائے گا، البتہ مسلمانوں کے موشہ جو جزیرہ عرب میں نہیں ہیں، وہاں اجازت ہے" (۳)۔ اور درمختار میں آیا ہے: "شریعتی کی شرح ابوہانیہ میں ہے: ان کو مکہ مدینہ کو ملن بنانے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: "لا یجتمع دینان فی جزيرة العرب" (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔ پھر ابن ماجہ میں ہے: ان کا قول: "اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مکہ مدینہ کے لئے خاص نہیں، بلکہ سارے جزیرہ عرب کے لئے ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں اس کو بیان کیا ہے (۴)۔

مالکیہ میں سے قرطبی نے سورہ ہجرات کی تفسیر میں کہا ہے: رہا جزیرہ عرب تو یہ ملک مدینہ، یثامہ، یمن، عمان کے اضلاع ہیں، اور

(۱) حدیث: "لا یجتمع فی جزيرة العرب..." کی روایت ابو سعید بن جبیر سے "واسرا" (ص ۸۹) طبع کھمرہ اس میں کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان الله اليهود والنصارى ائحدوا قبور بنياءهم مساحدا لا یقیس دینان بارض العرب" کی روایت امام مالک سے مرسل کی ہے (۸۹۲/۳) طبع عینی المجلدی، یہ حدیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مرسل کا موقوف ہے۔

(۳) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۷۵۔

## ارض عرب ۵

نام مالک نے فرمایا ہے: ان جگہوں سے وہ شخص نکال دیا جائے گا جو یہاں پر نہیں، البتہ یہاں ان کو بحیثیت مسافر آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا (۱)۔

۵۔ وہ یہی رہے: شامیہ و حنابلہ مذاہب یہ ہے کہ ارض عرب سے مراد لغت میں وہ سارے علاقے نہیں جس کو تیرہ عرب شامل ہے، بلکہ خاص طور پر اس سے تراز مراد ہے، ان کا استدلال حضرت ابو جریج کی حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی آشریٰ منگوییہ تھی: ”اخرجوا يهود اهل الحجاز و اهل مجران من جزيرة العرب“ (۲) (اہل تراز و اہل نجد اس کے یہودیوں کو تیرہ عرب سے نکال دو)۔

مؤطا میں ہے: ”حضرت عمر بن خطاب نے نجران اور ندک کے یہودیوں کو ہلا وطن کیا، رہے یہودیہ تو وہ وہاں سے نکل گئے، رہے یمن یہاں میں سے ان کو کچھ نہیں ملا، البتہ ندک کے یہودیوں کے لئے آجہا چلے، رہے بھی یمن تھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے یمن سے آدھی زمین اور آدھے پھل پر صلح کی تھی، لہذا حضرت عمر نے یمن کے لئے آدھے پھل اور آدھی زمین کی قیمت سوئے، چاندی، دھت، رسیوں، اور کچاوے کی صورت میں لکائی، پھر ان کو قیمت دے کر وہاں سے ہلا وطن کر دیا“ (۳)۔

انہوں نے سابقہ احادیث کے عموم کی تخصیص اس حدیث اور صیہ کی موجودگی میں ہلا انکا حضرت عمر کے فعل سے کی ہے۔

بس قدمہ نے کہا ہے: ہلا اہل نجران کو وہاں سے ہلا وطن کرنا تو اس لئے ہوا کہ حضور ﷺ نے ان سے سود چھوڑ دینے پر مصاحبت

کی تھی، اور انہوں نے اس کی خلاف ورزی کی، لہذا ایسا لگتا ہے کہ اس احادیث میں تیرہ عرب سے مراد تراز ہے، اور اس کو طرف تراز مثلاً ”تزاز“ اور ”فید“ سے نہیں روکا جائے گا، اس سے کہ حضرت عمر نے ان کو وہاں رہنے سے نہیں روکا (۱)۔

نام شامی نے فرمایا ہے: ”جس سے تیرہ یہاں ہے تراز وہ رجواست کرے کہ وہ تیرہ لگے گا“ اور اس پر حکم سہم مانند ہوگا اس شرط کے ساتھ کہ وہ تراز میں رہائش اختیار کر لے، تو اس کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور تراز: مکہ، مدینہ، یامہ اور ان کے سارے اضلاع ہیں، اس لئے کہ ان کو تراز میں رہنے دینے کا حکم منسوخ ہے، حضور ﷺ نے اہل خیبر سے معاملہ کرتے وقت استثنائاً فرمایا: ”وہ کہہ: ”نفرکم ما افرکم اللہ“ (۲) (جب تک اللہ تعالیٰ تم کو یہاں رکھے گا ہم بھی تم کو برقرار رکھیں گے)۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو تراز سے تانے کا حکم دیا، کسی ذمی سے کسی بھی حالت میں اس بات پر صلح نہ کیا جائے، نہیں کہ وہ تراز میں سکونت اختیار کرے، اور انہوں نے فرمایا ہے: میرے علم میں نہیں کہ کسی نے کسی ذمی کو یمن سے ہلا وطن کیا ہے۔ ۱۰۰ ماں می تھے اور تراز میں نہ تھے، لہذا یمن سے کوئی ن کو ہلا وطن نہ کرے گا، اور یمن میں اقامت کرنے پر ان سے صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے“ (۳)۔

غزالی نے ”الوہیر“ میں کہا ہے: ”تراز کے عدو تمام شہروں میں ان کو برقرار رکھا جائے گا، اور تراز: مکہ، مدینہ، یامہ، نجد و یمن کے اضلاع ہیں، اور ”موت“، حانف اور خیبر مدینہ کے اضلاع ہیں، اور کیا اس میں یمن داخل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، کیونکہ یک قوس یہ

(۱) المغنی ۱/۱۳۰ طبع اول۔

(۲) حدیث مفروقہ ما افرکم اللہ کی روایت بخاری (فتح ۱/۵۷۵) ۳۲ طبع استقصیٰ نے کی ہے۔

(۳) الوہیر ۱/۵۸۳۔

(۱) الاطاب ۳/۳۸، رد المحتار ۳/۳۰۰۔

(۲) انکام اہل الذمہ ۱/۱۷۱، حدیث کی تخریج (فہرہ نمبر ۱) کے تحت گذریں گی۔

(۳) المعطا اور اس کی شرح المغنی ۷/۱۵۵۔

## غرض عرب ۶-۹

ممانعت کا تمام کنار کے لئے عام ہونا:

۷- جزیرہ عرب میں کنار کے سکونت اختیار کرنے کی ممانعت تمام کنار کو شامل ہے خود اس کا اس میں اور حلف جیسا بھی ہو، یہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”لا یبقی دیار باطن العرب“ (بر زمین عرب میں اس کی باقی نہیں رہیں گے)۔

اقامت اور وطن بنانے کے عد وہ کسی غرض کے سے سر زمین عرب میں کنار کا داخل ہونا:

۸- جمہور اور حنفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ حرم کی میں کنار کا داخلہ کسی بھی حالت میں جائز نہیں ہے، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صبح یا اجازت کے ساتھ اس کا داخلہ جائز ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (حرم)، البتہ حرم مدینہ میں کنار کا داخلہ پیغام رسائی کے لئے یا تجارت کے لئے یا بار برداری کے لئے ممنوع نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (مدینہ منورہ) میں دیکھئے (۲)۔

۹- ان کے علاوہ سر زمین عرب میں کنار بلا اجازت یا صبح داخل نہیں ہو سکتا، یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے:

پناب حنفیہ نے کہا ہے: ”وہ (یعنی ذی) سر زمین عرب میں تجارت کے لئے آنے تو جائز ہے، لیکن سہا قیام نہیں کرے گا، لہذا وہ رنگ بھر نے سے روکا جائے گا، کہ اس میں سکونت اختیار کرے، اس سے کہ سر زمین عرب میں تزیین کی پابندی کے ساتھ ان کی اقامت کی حالت ایسی ہی ہے جیسا کہ سر زمین عرب کے عدو میں وہ چاہے یہ رہتے ہیں، اور وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جاتا، ہاں لمبے قیام سے روکا جاتا ہے، لہذا سر زمین عرب میں بھی یہی حکم ہے، حنفیہ نے

ہے کہ جزیرہ عرب کی میں، اطراف تمام عراق میں“ (۱)۔

رہی جزیرہ عرب سے یہودی و نصاریٰ کو نکالنے کی اجازت دے کر آنے کے بعد کہا ہے: ”سار جزیرہ عرب مر نہیں، بلکہ نیاز مر“ ہے، اس سے کہ حضرت عمر نے اس کو نیاز سے خارج نہیں کیا، اور ان کو یہیں میں بقی رکھا حالانکہ یہیں جزیرہ عرب میں سے ہے، اور وہ یعنی تجارت مکہ، مدینہ، یثرب، مدائن، راب کی ستریاں مثلاً حائف، جدد، خیبر اور شمع میں“ (۲)۔

جزیرہ عرب کا سمندر و اس کے جزیرے:

۶- امام شافعی نے فرمایا ہے: ”اس کو نیاز کے سمندر میں نہ آنے سے جو نہ آنے کے طور پر ہو نہیں رہا حائے گا اس کے سوا اس کی اقامت اختیار کرنے سے روکا جائے گا اسی طرح اگر نیاز کے سمندر میں قائل رہائش جزیرے اور پہاڑ ہوں تو وہاں سکونت اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ سر زمین نیاز میں سے ہے“ (۳)۔

اور شافعی نے تصریح کی ہے کہ تیری میں یہ خود وہ آباد ہوں یا غیر آباد، سکونت اختیار کرنے سے اس کو روکا جائے گا، ”بہا ہے“ قاضی نے فرمایا ہے: کسی کشتی میں تین دن سے زیادہ اقامت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، یعنی اگر وہ ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہو (۴)۔

ہمارے علم میں شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا

ہے (۵)۔

(۱) ذخیرہ ۱۹۹۴، ”وج“ طائف ہے (مجمہدین)۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۵۸، دلی اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ امام شافعی کی مباحث میں جو ”یثرب“ آیا ہے اس سے مراد طائف کی ایک آبادی ہے۔

(۳) لام ۸/۷۷۔

(۴) نہایت المحتاج ۸/۵۸۔

(۵) ملکی پانی و اس کے تحت جزیرے عرب میں خشکی کا حکم لے جہاں گیا لگتا ہے کہ حضرت نے وضاحت کی وجہ سے اس کی طرف متوجہ نہیں کیا (مکتبی)۔

(۱) المواقیہ ہاشم للطلاب ۸/۳۸۱۔

(۲) احکام ملل القدر ۸/۵۸۔

## ارض عرب ۱۰-۱۳

اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے، صاحب الاختیار نے کہا ہے: اس لئے کہ اس مدت میں جزیہ واجب ہوتا ہے، لہذا اقامت جزیہ مصمت میں ہے (۱)۔

۱۰- مالک نے کہا: اہل ذمہ اپنی تجارت وغیرہ کے ع میں تیز و عرب سے گزر سکتے ہیں، اور جس مصلحت مثلاً صلہ وغیرہ بخت رسا سے آئے ہیں اس کی خاطر چند دن مثلاً تین دن ٹھہر سکتے ہیں۔ صاوی نے کہا: یہ تین دن کی قید نہیں ہے، بلکہ ہر مصلحت کے مطابق قیام ہے۔ ہر مصلحت اس کا قیام ممنوع ہے، ہر غرضی کے قول: ”حضرت عمر نے ان کے سے تین دن مقرر کئے تھے“ پر بعد ہی کا یہ قصہ دینا کہ ”تین دن کا ذکر اس وجہ سے تھا کہ اس وقت تین دن نہ مدت چوری کرے کے لئے کافی تصور کیا جاتا تھا، ورنہ اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو اس کی منعناش ہے، صاوی کا کہنا ہے: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کو آگے جانے کے لئے گزرنے کا حق ہے اگرچہ اس میں کوئی مصلحت نہ ہو اور پانی کی ”لمشکل“ میں ہے: ”یہ بوسہ و سناری اور محوی اگر مدینہ آئیں تو امام مالک نے فرمایا: ان کے لئے تین راتوں تک کی مدت مقرر کی جائے گی جس کے دوران وہ سیراب ہو سکیں، اور اپنی ضرورتوں کو دیکھ لیں، اور حضرت عمر نے ان کے لئے اتنی ہی مدت مقرر کی تھی (۲)۔

۱۱- البتہ شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ زیادہ تفصیل ہے، انہوں نے کہا ہے: اگر کافر تاجاز میں آنے کی اجازت مانگے تو اس کو اجازت دی جائے گی بشرطیکہ اس کے آئے میں کوئی مصلحت ہو، مثلاً پیغام پہنچانا، اور نہ غیر و کالا جس کی، بیضہ مدت پڑتی ہے، اور مثلاً جزیہ کا معامدہ طے کرنے، یا کسی مصلحت سے صلہ کرے کے ارادے سے آئے، اور اس مدت میں اس کے اٹلہ پر کوئی نیکی نہیں ہوگا، ہر ار

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۵۵ بحوالہ امیر الکبیر، اختصار ۱۳۶۳ طبع درمعرض۔

(۲) شرح منیر و بفتح المسالک ص ۱۷۳

بلا مصلحت آنا چاہے تو اس کو اجازت نہیں دی جائے گی، اور اگر وہ کسی تجارت کی غرض سے اٹل ہونا چاہے جس کی کوئی بڑی ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے اجازت دینا جائز نہیں، یہ کافر کی ہو، ورنہ شرط کے ساتھ کہ اس سے سامان یا اس کی قیمت میں سے کچھ لیا جائے گا۔

تاجاز میں جہاں آئے تین دن یا اس سے کم ہی ٹھہر سکتا ہے، البتہ آنے اور جانے والوں اس میں شمار نہیں ہوگا کیونکہ حضرت عمر نے ایسا ہی کیا تھا، ”اور اگر ایک جگہ تین دن ٹھہرے پھر دہری جگہ تین دن اور اسی طرح تیسری جگہ تو ممانعت نہیں، اگرچہ وہ جہوں کے درمیان مسافت قصبہ ہو (۱)۔

امام شافعی کہتے ہیں: میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ شرک سے بھی حال میں تاجاز میں نہ آئے، اگر حضرت عمر کی رائے یہ نہ ہوتی کہ مدینہ آنے والے تادمہ ذمیوں کے سے تین دن کی اجازت ہے اس کے بعد وہ وہاں میں رہے گا تو میں یہی کہتا کہ اس سے مدینہ میں آنے پر کسی بھی حال میں صلہ کی جائے (۲)۔

۱۲- حنبلیہ کے یہاں تین دن سے زیادہ قیام کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی، اور شافعی نے کہا ہے: چار دن پر مسائل فہم ز پوری پڑھتا ہے (یعنی قصبہ نہیں رہتا)، اور حنبلیہ نے شافعیہ کی طرح کہا ہے: اگر وہ مدینہ کی جگہ جائز رہے تین دن رہیں تو جائز ہے (۳)۔

مدت اجازت سے زیادہ رہنا:

۱۳- متا، نے تصریح کی ہے کہ جس کافر کو سرزمین عرب میں کہیں داخلہ کی اجازت (حسب اختلاف سابق) دی جائے، اور وہ مدت اجازت سے رمد قیام رطلے اس پر تعزیر ہے شطیکہ اس کے پاس

(۱) نہلیہ المختار ص ۸۵۸

(۲) لام ص ۱۳۷

(۳) انشی مع الشرح الکبیر ص ۱۱۵

## قرض عرب ۱۳-۱۶

کوئی عذر نہ ہو، حرم کے علاوہ جہاز میں مدت قیام کو بڑھانے کے لئے جو اہل زنا رکھے ہیں تیس ہیں:

غف - ذین:

۱۳- حنا بد نے کہا: وہ تجارت کے لئے آئے اور اس کا قرض ہو جائے تو اس صورت میں اگر قرض کی کوئی مدت طے نہ ہو اور وکیل بنانا ممکن ہو تو اس کو قیام سے منع کیا جائے گا، ورنہ اس کے قرضہ دار کو قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ نکل جائے، اور اگر ایسا دشوار ہو تو قرض وصول کرنے کے لئے اس کا قیام جائز ہے، اس لئے کہ عذر دوسرے کی طرف سے ہے، اور قرض وصول کرنے سے قبل اس کو نکالنے میں اس کی مالی بربادی ہے، خواہ وہ دشواری مال منول کرنے یا غیر حصر کی وجہ سے ہو یا کسی وجہ سے۔

گردین کی مدت مقرر ہو طے ہو تو مدت پوری ہونے تک اس کو قیام نہیں کرنے دیا جائے گا، تاکہ وہ اس کو سکونت کا بیان نہ بنالے، اور وہ کسی ایسے شخص کو اس کا وکیل بناوے گا جو مدت پوری ہونے پر اس کا قرض وصول کر لے (۱)۔

ہمارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب میں سے کسی نے اس مسئلہ کو میں چھیڑا ہے۔

ب - سامان فر وخت کرنا:

۱۵- حنا بد نے کہا ہے: اگر بنا سامان فر وخت کرے کے لئے اسے مزید کچھ دنوں کی ضرورت ہو تو اس قدر مدت بڑھائی جائے کہ اس کا قیام جائز ہو، کیونکہ اس کو سامان چھوڑنے، یا اپنے ساتھ سامان کو واپس لے جانے پر مجبور کرنے میں اس کی مالی بربادی ہے،

اور اس کے نتیجے میں جہاز میں سامان آمارک جا میں گئے جس سے اس جہاز کے مفاد کا ضیاع ہوگا، اور پھر مال کی آمد کے بند ہو جانے کی وجہ سے ان کا نقصان ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ قیام مسموت ہو، اس سے کہ قیام کے بغیر بھی اس کے لئے راستہ ہے (۱)۔

ج - سرش:

۱۶- ثانیہ نے کہا ہے: اگر اس کو منتقل کرنے میں بڑی مشقت نہ ہو اور نہ اس کے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس قیام کے احترام میں اس کو قطعی طور پر منتقل نہ کیا جائے گا، اور اگر منتقل کرنے میں مشقت زیادہ ہو تو معتقد یہ ہے کہ بعض روں میں سے بڑے ضرر کے ازالہ کے لئے اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور امام شافعی نے تصریح کی ہے کہ: "نکالنے میں مہلت دی جائے یہاں تک کہ وہ اٹھا کر لے جانے کے قابل ہو جائے"۔ اور ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ طلاق منتقل کر دیا جائے گا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں مرض ایسا عذر ہے جو شفلوب ہونے تک قیام کو جائز قرار دیتا ہے، اس لئے کہ مریض کے لئے منتقل ہونا شاق ہے، اور اس کے بیمار رہنے کے لئے بھی قیام جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رہنا ضروری ہے، اور صاحب "الانساف" کا "کررہ و یک توں" یہ ہے کہ اس کا منتقل کرنا شاق ہو تو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ میں (۳)۔

مذکورہ نصیحت سے یہ اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کو باقی رکھنے ورنہ رکھنے میں حکم کا مدد مشقت پر ہے، شریعت کے عمومی قواعد ثانیہ حنابلہ کے اعتقادات کے خلاف نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۱/۱۵۸۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۶، ۸۷، ۸۸۔

(۳) کتاب المحتاج ۳/۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹۔

(۴) کتاب المحتاج ۸/۸۸، ۸۹، ۹۰۔

## ارض عرب ۱۷-۲۰

قریباً مسمون ہے۔ اس لئے کہ جس چیز کا مستحق مسمون ہے اس کا رکھنا بھی مسمون ہے، مثلاً سونے چاندی کے برتن اور ہولعب کے آلات، اور امام ثنائی کا یہ قول ان کی طرف اشارہ کرتا ہے: ”وہی تجار میں اس اپنا گھر نہیں بناے گا (۱)۔“

تجار کے علاوہ سرزمین عرب میں کفار کی قیامت:  
۱۹- اتفاق فتاویٰ کی شرک، بت پرست اور یہ وغیرہ کو معاف دے کے ساتھ یا اس کے بغیر ہی طرح سرزمین عرب میں برقرار رہنے میں دیا جائے گا۔ اہل تائفہ متاقلہ کے مذہب میں خاص طور پر جائز ہے کہ وہی یہودی یا نصرانی یا مجوسی تجار کے باہر سرزمین عرب میں حکومت اختیار کرے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح: ”اہل ذمہ“ میں ہے۔

سرزمین عرب میں کفار کی تہ فین:  
۲۰- اگر ذمی تجار میں آئے اور یہیں مر جائے تو وہاں سے اس کو منتقل کر دیا جائے گا۔ وہاں اس کی تہ فین میں ہوگی، یہ تائفہ کے یہاں ہے۔ اور اگر وہاں کو وہاں سے لاش میں تبدیل وغیرہ کے بارے میں منتقل کرنا، شواہد ہو تو اس کو مجبوراً وہاں (یعنی حرم کے علاوہ میں) دفن کر دیا جائے گا۔ اہل تہ حرم میں جنتی ہے (دیکھئے اصطلاح: حرم)، حربی و مرتد کاملہ اس کے برخلاف ہے، یہ تکہ تجار میں نہ کوئی بھی حال میں دفن رہا جائے نہیں، اگر وہاں کو بدبو سے تکلیف پہنچے تو ان کے مردہ جسم کو چھپا دیا جائے (۳)۔

متاقلہ کے یہاں مسمون یہ ہے کہ وہی کو چار میں دفن نہا جائے ہے اور وہ اجازت لے کر آئے اور مر جائے، متاقلہ کے یہاں یکتوں یہ

سرزمین عرب میں کفار کے دخل ہونے کی شرط:

۱۷- اس سرزمین عرب کی تہ فین میں سابقہ قول کو مد نظر رکھتے ہوئے حکم یہ ہے کہ اس میں کافر سکونت کے لئے دخل نہیں ہوسکتا، امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ کسی کافر کے ساتھ وہاں سکونت کی شرط کے ساتھ معاملہ دے کر، البتہ اگر معہدہ میں اس نے اپنی شرط طائفی یا شرط طائفی ہے۔ اس کا پورا کرنا جائز ہے اور معاف بھی ہے۔

البتہ اس شرط پر امام معہدہ درست ہے کہ وہی تجارت و غیرہ کے لئے تین ہونے کے اندر مردہ ہاں ”کرہ مستحب“ اور اگر اس شرط کے ساتھ معہدہ دہندہ ہو تو اس کا وہ معہدہ جائز نہیں، امام ثنائی نے اس کی تصریح کی ہے، کسی طرح وہ اس کی حربی کفر کے لئے امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخلہ جائز نہیں، یہ حربی بقیہ اسلامی شہر میں امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہوں گے۔

گر ان میں سے کوئی بلا اجازت داخل ہو جائے تو اس کو نہ وہی جائے گی، اور اس کو نکال دیا جائے گا، تائفہ کے کہا ہے: اس کے سے اس صورت میں ہے جب کہ وہ ممانعت کو جانتا ہو، اور اگر وہ وقف ہو تو جبراً اس کے نکال دیا جائے گا، اور اقصیت کے اس کے دعوے کو صحیح مانا جائے گا۔

یہ ذکر چکا ہے کہ حنفیہ مالکیت کے یہاں تجار میں اہل ذمہ کے دخل کے لئے اجازت شرط نہیں ہے (۱)۔

سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا:

۱۸- تائفہ میں سے رہنے والے اس مسئلہ کو چھینتے ہوئے کہا ہے: درست یہ ہے کہ تجار میں جہاں قلم مقیم نہیں، اس کے لئے وہاں زمین

(۱) نہایۃ المحتاج ۸/۸۵

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۲

(۳) نہایۃ المحتاج ۸/۸۷

(۲) امام سہروردی ۱۰۷۸، نہایۃ المحتاج ۸/۸۶، احکام تل القدر ۱/۸۷، کشف القناع ۳/۱۰۷، ۱۳۵ طبع انصار الدین لکھنؤ، حاشیہ ابن طاہرین ۲۷۵، ۲۷۶، شرح المفید ۱/۶۷

## ارض عرب ۲۱-۲۲

بھی ہے کہ وہاں دفن نہیں کیا جائے گا، ایک اور قول میں یہ ہے کہ اگر منتقل کرنا دشوار ہو تو تدفین جائز ہے، انہوں نے عربی ہر مرقہ کی تدفین کی تصریح نہیں کی ہے (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر شرک چوری چھپے دم میں، اخل ہو اور مرجعے تو اس کی قبر کھڈ کر اس کی مایاں نکالی جائیں گی کہ ان کے سے نہ وہاں غسل دینا جائز ہے اور نہ وہاں سے نذر نذر کی۔ رہا تہذیب و عرب تو یہ مکہ مدینہ منامہ یمن و ان کے انصاف ہیں، امام مالک نے فرمایا: ان مقامات سے یہ مسم کو نکال دیا جائے گا، ورنہ بحیثیت مسافر وہاں آمد و رفت کرنے سے روکنا نہیں جائے گا، اور نہ ان کو وہاں دفن کیا جائے گا، اور ان کو "صل" (غیر دم کے ملحقہ) میں جانے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔  
 ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ کا کلام نہیں ملا۔

سرزمین عرب میں کفار کے عبادت خانے:

۲۱- حنفیہ نے تصریح کی ہے سرزمین عرب (تجار، غیرہ) میں کوئی نیو کلیسہ، کلیسا، صومعہ، آتش خانہ، اور بت خانہ بنانا جائز نہیں ہے تاکہ عرب کی سرزمین کو دوسری زمین پر فوقیت نہ رہے، اور باطل دین سے اس کو پاک کیا جائے، جیسا کہ صاحب "البدائی" کی تہیہ ہے، اس حکم میں شہر، دیہات، و آبادی ملا تے سب برابر ہیں۔

اسی طرح ان میں سے کوئی نیایا پہاڑ عبادت خانہ (جو اسلامی فتح کے وقت موجود رہا ہو) وہ بھی باقی نہیں رکھا جائے گا (۳)۔  
 مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے (۴)۔

(۱) الاصاب ۲/۳۱۳۔

(۲) انظر لمی ۸/۱۰۳، الدرر النوری ۳/۱۳۲۔

(۳) البحر الرائق ۵/۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، الدرر النوری ۲/۲۱۳۔

(۴) بدوئی ۲/۲۰۰۔

ثانفیرہ کتابلہ کے یہاں یہ حکم خاص طور پر تجاویز کا ہے۔  
 ہتھیر زمین عرب کا حکم عام اسلامی شہر کی طرح ہے، جن کی پانچ افواہ ہیں:

۱- وہاں کے باشندے اسلامی فتح سے قبل مسلمان ہو گئے وہاں اہل ذمہ کے کسی عبادت خانہ کو نہ باقی رکھنا، ورنہ نہ بنانا جائز ہے۔  
 ۲- جس شہر کو مسلمانوں نے ریدہ دتی فتح کیا یہاں کوئی عبادت خانہ نہیں بنایا جائے گا، اور جو پہلے سے موجود تھا اس کو منہدم کرنا، جب ہونے کے مارے میں کتابلہ کے یہاں اور وہ ہیں۔

۳- مسلمانوں کے آمار، دشبہ، مشر، بصرہ، اس میں اس طرح کی کوئی نی چیز نہیں بنائی جاسکتی ہے، اگرچہ اس پر مصاحت ہوئی ہو۔  
 ۴- جس شہر کو صلح کے ساتھ فتح کیا گیا ہو، وہ یہ شرط ہو کہ زمین ہماری ہوئی، اس شہر میں وہ کوئی عبادت گاہ نہیں بنائیں گے، سوائے اس کے کہ صلح میں اس طرح کی کوئی شرط لکھی ہو، ورنہ کتابلہ کے یہاں جہاں کوئی شرط نہ لکھی ہو، وہاں حضرت عمر کی شرائط کی رعایت ہوگی۔

۵- جو شہر صلح کے ساتھ فتح ہوا ہو اور یہ شرط ہو کہ زمین ان کی ہوئی، ہر مارے لئے اس پر اثران (مصول) ہوگا، تو اس طرح کے شہر میں وہ حسب مشاء بنی قریہ کر سکتے ہیں، کیونکہ زمین ان کی ملکیت ہے (۱)۔

سرزمین عرب سے خراج کی معصوم:

۲۲- حنفیہ نے رائے ہے کہ عرب کی ساری زمین مشرقی (یعنی زکاۃ والی) ہے، ان میں سے کسی زمین سے خراج معصوم نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارضی عرب سے خراج نہیں لیا، حنفیہ

(۱) نہالیہ الکتاب ۸/۹۳، الجمع مع حاشیہ ۱/۵۲۹، معنی ۱/۶۰۹۔

## ارش عرب ۲۲

نے کہا ہے: "اے کہ یہ بھی شرع مقرر ہے، لہذا اراشی عرب میں ثابت نہیں ہوگا، جیسا کہ خود عربوں پر حج یہ نہیں ہے، اس کے شرع و شرط یہ ہے کہ زمین والے کو غریزہ قرار رکھا جائے، جیسے کہ سود عراق کا مسئلہ ہے، اور مشرکین عرب کے سامنے صرف دو راستے ہیں: اسلام قبول کریں یا نکول (۱)، خود زمین والے کے پاس یہ زمین یہی ہو جو محمد رسالت میں آیا، تھی یا اس وقت یہ آیا، رہی ہو جس کو بعد میں جوہر یا گیا۔

امام ابو یوسف اس کی وضاحت کرتے ہیں کہ عربوں کی زمین غنم کی زمین سے ٹک ہے بایں معنی کہ عربوں سے تک صرف اسلام کے لئے ہوگی، ان سے حج نہیں یا حارے گا، امام ابن کی زمین ان کے حوالے کرے تو یہ مشرکی زمین ہوگی، "وہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ یا آپ کے بعد صحابہ کرام یا علما، میں سے کسی نے عرب بت پرستوں سے حج یا تھا، اس کے لئے تو صرف سام ہے یا قتل (۲)۔

امام ابو یوسف کی رائے یہ بھی ہے کہ امام ابن عرب کو مشر سے شرع میں تبدیلی نہیں کر سکتا، امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ زمین تیار، مکہ، مدینہ، یمن، اور رسول اللہ ﷺ کی فتح کی ہوئی زمین عرب ہے، ان میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی، اس لئے کہ ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ نافذ ہو چکا ہے، اس لئے امام ابن کی کوئی زیادہ نہیں کر سکتا، ورم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے مدینہ عرب کے کچھ قلعے فتح کے دوران پر مشر مقرر فرمایا، ان پر بھی شرع مقرر نہیں فرمایا، ورنہ ہمارے اصحاب کا قول بن زمینوں کے بارے میں یہی ہے، کیا آپ یہ بھی نہیں کہ مکہ و حرم کا حکم یہی ہے؟

کیا آپ یہ بھی نہیں کہ عرب بت پرستوں کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اسلام لا میں یا قتل کر دے جائیں اس سے حج نہیں لیا جائے گا جب کہ غیر عربوں کا یہ حکم نہیں، لہذا عربوں کی زمین کا حکم بھی یہی ہوگا، جنسور علیہ السلام نے یمن کے کچھ لوگوں (بنی کے بارے میں نہیں تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں) اس پر شرع مقرر کیا، ورم باغ مرد و عورت پر ایک ایسا، یا اس کے مساوی معاف کی پڑھ مقرر فرمایا بذات خود زمین پر کوئی شرع مقرر نہیں فرمایا، مشر سرف (جاری پائی) ورم نصف مشر رست میں مقرر فرمایا (۱)۔

ثانیہ: متبادل کے یہاں ارض عرب، تقسیم پر ہے، تقسیم میں: تجوز کے علاوہ زمینیں میں، تقسیم، ہم: تجازی زمین ہے، تجوز کے علاوہ زمینیں عام شہر میں کی زمین سے مختلف ہیں، اس کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کی زمین چار قسم کی ہے۔

۱۔ جہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے ہیں: اس میں مشر ہے۔  
۲۔ جس کو مسلمانوں نے آباد کیا: اس میں بھی مشر ہے۔

۳۔ جو بدعتی فتح کی گئی، امام نے اس کو وقف میں یا بلکہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا: اس میں بھی مشر ہے۔

۴۔ جہاں باشندوں کے ساتھ صلح ہوئی ہو: اس پر شرع مقرر فرمایا جائے گا، اور یہ تقسیم ہیں۔

قسم اول: وہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ اس سے ان کی طبیعت ختم ہو جائے گی تو اس میں کاشا شرع اہمیت ہے جو ان کے اسلام لانے سے سابقہ نہیں ہوں، یہ شرع مسلمان و اہل و مردہوں سے لیا جائے گا۔

قسم دوم: جہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین پر ان کی طبیعت باقی رہے گی، تو اس کا شرع تجزیہ ہوگا، جو سام لانے

(۱) فتح القدیر ۵/۲۷۸، منہاج ۳/۲۲۹۔

(۲) الخراج ص ۶۶ طبع سوم انتقید۔

(۱) الخراج ص ۵۸، ۵۹۔



## ارض عرب ۲۳-۲۴

کے بعد ساتھ ہو جائے گا، یہ شرط مسلمان سے نہیں بلکہ دینی سے یا جانے گا (۱)۔

۲۳- رعی سر زمین تجارتی شافعیہ میں سے ماوردی نے اس سلسلہ میں شافعیہ کے کلام کا خلاصہ یہ لکھا ہے: سر زمین تبار کی خاص طور پر رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے فتح ہونے کی وجہ سے وہ قسمیں ہیں۔ قسم اول: رسول اللہ ﷺ کے صدقات جو آپ نے اپنے دہوں حقوق کی وجہ سے لیے تھے۔ چونکہ آپ کا ایک حق نبی اور قیمت میں پانچویں کا پانچواں حصہ ہے، اور دوسرا حق: اس نبی کے پانچ میں سے چار حصے ہیں، جو اللہ نے اپنے رسول پر لٹایا اس زمین میں سے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے، ان دونوں حقوق کے واسطے سے جو آپ کے پاس آیا، اس میں سے آپ نے بعض صحابہ کو کچھ دیا اور باقی اپنے خرچہ، سد جہی اور مسلمانوں کے مفادات کے لیے باقی رکھا، پھر اس کو چھوڑ کر آپ کا سال ہو گیا، جس کے بعد اس کے حکم کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہوا، کچھ لوگوں نے اسے آپ کی وراثت قرار دیا، جو میراث کے مطابق بحیثیت عدیت تقسیم ہوا، اور بعض لوگوں نے کہا: یہ امام کے لیے ہے جو اسلام کی بنیاد کی حفاظت اور دشمن سے جہاد میں آپ کا تمام مقام ہوتا ہے اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ صدقات کسی کی ملکیت نہیں، ان کے منافع کے مخصوص مصارف ہیں، اور ان کو مختلف مفادات عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

پھر ماوردی نے حضور ﷺ کے صدقات کو سرزمین کے ان کو انہو قسموں میں محصور کیا۔

قسم دوم: مذکورہ زمین کے ملوہ و قیہ سر زمین جاری ہے، اور یہ تشریٰ زمین ہے، اس پر شرط نہیں، اس لئے کہ یہ زمین یا قیہ قیمت میں آتی

ہوگی اور اجروں کی ملکیت میں دے دی گئی ہوگی یا مالک زمین کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہوگی، بہر صورت یہ زمین تشریٰ ہے اس پر شرط نہیں، ان تمام مذکورہ امور میں حنابلہ میں سے قاضی ابو یعلیٰ نے ماوردی سے اتفاق کیا ہے، البتہ قاضی ابو یعلیٰ نے نبی کے پانچ میں سے چار حصے کے بارے میں امام احمد سے ایک دوسری روایت ذکر کی ہے (اور اسی کو مقدم رکھا ہے) کہ یہ تمام مسلمانوں کے لئے ہے (۱)۔

نیا پاک ﷺ کی چہ گاہ:

۲۴- بعض قہرل کے مطابق قیہ سر زمین تبار سے نبی پاک ﷺ کی محفوظ رہنمائی کی گئی تھی چہ گاہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے، کسی کے سے اس کو آباد کرنا جائز نہیں کہ اس کی وجہ سے اس میں تشریٰ خراج و جب ہو، آپ نے "قیح" (اور بروایت ابو عبیدہ: یقح، نون کے ساتھ) کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے محفوظ کر دیا تھا، اور ایک پہاڑ پر چڑھ کر فرمایا تھا: "هنا حمای" (یہ میری چہ گاہ ہے) اور آپ نے خیب کی طرف اشارہ فرمایا، جس کی مقدار ایک میل سے چھ میل تک ہے۔

شافعیہ حنابلہ کے یہاں حضور ﷺ کی مخصوص چہ گاہ ثابت ہے، آپ ﷺ کی چہ گاہ کو آباد کرنا باطل ہے، اس کو یاد کرنے کی کوشش کرنے والا مردود اور راندہ ہے (۲)۔ اور حنابلہ میں سے ابن قدامہ نے لکھا ہے: اگر رسول اللہ ﷺ کی چہ گاہ کی ضرورت ختم ہو جائے تو اس کے آباد کرنے کے بارے میں رد قول ہیں (۳)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۵۱ طبع ۱۳۲۷ھ للاحکام السلطانیہ ص ۱۳۵ طبع ۱۳۵۶ھ

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۶۵، طوالبی ص ۲۰۶

(۳) انصاف ص ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، طوالب ص ۱۰۷

(۱) الاحکام السلطانیہ ص ۱۵۳، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۵۷

## ارضاع، ارفاق ۱-۲

نبی کریم ﷺ کا رسمہ تر رہے گا یا تم ہو جائے گا؟ اس مسئلہ کو حنفیہ مالکیہ نے نہیں چھیڑا ہے، اور مالکیہ میں سے خطاب نے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کے اثر کے ارادہ کی کوئی دلیل نہ ہو اس کو توڑنا جائز ہے۔

## ارفاق

تعریف:

- ۱- ارفاق لغت میں: دھڑے کو قائمہ پہنچانا ہے، یہ ”رفق“ کا مصدر ہے، اور ”رفق“ اور ”ارفق“ کا معنی ایک ہے۔
- رفق، صفت (تشدد) کی ضد ہے (۱)۔
- اصطلاح میں: جاہد کے منافع و حوائج۔

## ارضاع

دیکھئے: ”ارضاع“۔

ارفاق، اقطاع کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اقطاع، اقطاع تملیک ہے یا اقطاع ارفاق، نووی کے قول: ”اگر امام اس کے لئے کسی شخص زمین کو اقطاع (مٹا) کرے تو وہ اس کو پورا کرنے کا ربا و نقد دینا ہو جائے گا“، اس پر قلیوبی نے یہ تبصرہ دیا ہے: ”اسی طرح وہ موقوفین کے مائیں یا معدوم ہیں، خواہ ارفاق کے طور پر معدوم نہ ہوں یا طبیعت کے طور پر معدوم نہ ہوں (۲)۔“

ارقطاع ارفاق کے تفصیلی احکام اصطلاح ”ارقطاع“ میں دیکھئے۔

متعلقہ الفاظ:

ارتفاق:

- ۲- ارفاق: نفقہ، عیال اور ارتفاق، ارفاق کا اثر ہے، ارتفاق کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھئے۔



(۱) اصطلاح المنان، لمصباح ماہ (رفق)۔

(۲) المجدد شرح فقہ ۲/۵۱۳، قلیوبی ۲/۹۲۔

جہاں حکم:

۳۔ امام کی طرف سے ارفاق اقطاع کا حکم، اغراض کے اعتبار سے مختلف ہے، وہ اس کے علاوہ میں ارفاق مستحب ہے اس کی ”ظنی“ دلیل حضرت ابوہریرہؓ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لا یجمع جدار جدارہ ان یعود حشۃ فی جدارہ“ (کوئی عسائیہ اپنی دیوار میں اپنے عسائیہ کو کھڑی لگائے سے نہ رہے) حضرت ابوہریرہؓ اس حدیث کو روایت کر کے کہتے تھے: ”میں دیکھتا ہوں کہ تم یہ بات نہیں سنتے، حدیثی قسم میں تو یہ حدیث تم کو براہ راست بتا رہوں گا“ (۱)۔ حدیث میں نئی راسخ پر محمول کی فی ہے، وہ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب انسان کو اپنی ملوک اشیا سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو وہ سے عاریت کے طور پر دہرے کو دے سکتا ہے اور بہت بھی کر سکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد آسرتا ثابت ہو تو یہ اس کے سے صدق ہوگا، اور اسی لئے دہرے کو بدعتی وضع معین مدت یہ ہمیشہ کے لئے عین فائدہ دینے کی اجازت دینا مندوب ہے (۲)۔ ارتقاب و ارفاق کے مباحث عاریت و صدق و رہبہ پر کلام کے ضمن میں ذکر کرتے ہیں۔

## ارتقاب

یہی ہے ”رقم“۔

## ازار

یہی ہے ”لہ ازار“۔



(۱) حدیث ”لا یجمع جدار جدارہ....“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد کے ہے الفاظ بخاری کے ہیں (المؤلو و المرحان ص ۳۹۳) اور ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں ”مالی کو اکم قد امر ضم لا یقبھا بین اکف حکم“، ابوداؤد نے کہا یہ ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے وہ یہ زیادہ مکمل ہے (مجموع المجلد ۳ ص ۳۵۱ طبع البند)۔

۲۔ ص ۵۵ ج ۵/۲۸۴ طبع اوس بولاقہ الحسی ۲۳۶/۱ طبع رشیدیہ۔

۱۔ ایک جنابت کا ازالہ، اور بسا اوقات بغیر نیت کے ہو جاتا ہے، مثلاً نجاست میں سے ازالہ (۱)۔

فعل کے طور پر مطلوبہ ازالہ کی مثال ہے: إزالة الصور، اور فتنی قاعدہ ہے: "المصور يرال" (ضرر کا ازالہ ہوگا)، اس سے کہ فرمان نبوی ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی اسلام میں نہ تو یہ جاز ہے کہ آدمی دوسرے کو ہتہاء اس کی کسی حرکت کے بغیر اس کو نقصان پہنچائے) نہ یہ درست ہے کہ جواب میں کسی کو اس کے کئے سے زیادہ نقصان پہنچایا جائے، البتہ ضرر کو ہی جیسے ضرر سے زائل نہیں کیا جائے گا، اور ضرر آشہ کو ضرر خف سے زائل کیا جائے گا (۳)۔ اس قاعدہ پر بہت سے فتنی ابواب مبنی ہیں، مثلاً عیب کی وجہ سے سامان، دہس کرنا، خیار (اختیار) کی ساری انواع اور شفعہ، یہ تک شفعہ میں تقسیم کے ضرر کا ازالہ ہے (۴)۔

۳۔ شرعی طور پر مطلوب ازالہ کی ایک مثال منکر کا ازالہ ہے، ہر زالہ منکر فی الجملہ فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَنُكْفِيَنَّكَ مِنْكُمْ آفَةً يُنْفَخُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۵) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ میں فرمایا کہ تم سب جیسے کاموں کا حکم کرنے والے اور بدے کاموں سے روکنے والے بنو، اور

## ازالہ

تعریف:

۱۔ ازالہ کے لغوی معانی میں سے: دور کر دینا، لے جانا، اور کمزور کر دینا ہے، یہ "اولئہ" کا مصدر ہے (۱)۔ اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء کے یہاں ازالہ، باوصاف اور ابطال تینوں لفظ ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں لفظ میں سے ہر ایک بسا اوقات ایسی جگہ صادق آتا ہے جہاں دوسرا صادق نہیں آتا، مثلاً اگر کسی نے اپنا مال کہیں صرف کیا تو کہا جائے گا: اذهب ماله لی کذا، یہاں پر "ابطلہ" یا "ارالہ" نہیں کہا جائے گا، اگر کسی نے ایک چیز دوسری جگہ منتقل کر دی تو کہا جاتا ہے "ارالہ"، یہاں پر "ابطلہ" یا "اذهبہ" نہیں کہتے، اور اگر کسی نے اپنی نماز فاسد کر دی تو "ابطلہا" کہتے ہیں، یہاں پر "اذهبہا" یا "ارالہا" نہیں کہتے (۲)۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲۔ ازالہ کبھی فعل کے طور پر شارع کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے، کبھی ترک کے طور پر۔

۱۔ ازالہ بسا اوقات نیت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً جمعہ رخصتیا کے

(۱) تاج السروس: ۱۰۷ (دول)۔

(۲) تلبی: ۸۴، طبع اٹلی۔

(۱) جوہر الاخیل، ۳، طبع اٹلی۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار، مکتبہ مائتہ نے مرسلہ کی ہے (مکتبہ) ۲۰۶۱ طبع اٹلی، اور حاکم نے موصوفہ روایت کی ہے (۲/۵ طبع حیدرآباد)۔

(۳) الشاہ و الظاہ لابن نجیم رحمہ ۳۵۳۳ طبع حیدر، الشاہ و الظاہ ابوسعید علی رحمہ ۸۷۶ طبع اٹلی۔

(۴) الشاہ و الظاہ لابن نجیم رحمہ ۳۳۔

(۵) سورۃ آل عمران، ۱۰۴۔

(ان کو ان کے خون کے ساتھ لپیٹ دو، اس لئے کہ اللہ کے راستہ میں جو بھی زخم لگتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس زخم سے خون رس رہا ہوگا، اس کا رنگ خون کا ہوگا، اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی)۔

حالت احرام میں بلائذ رجب چودہ اور رکابوں زائل نہ کرنا حرام ہے۔ اور اس کے ازالہ پر تہا، اسباب ہے فقہاء اس کا اثر "محرقات احرام" اور "حج میں اسباب" کے باب میں کرتے ہیں۔

ما بقصد و انوار کے علاوہ ازالہ کا ذکر بہت سے ابواب اور مسائل میں آتا ہے، مثلاً پانی میں پیدا شدہ تغیر کا ازالہ، جس کو فقہاء "مپہ" کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، گندگیوں کا ازالہ، گودنے کے اثر کا ازالہ، اور زیادتی کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء امامات کے معادلات اور غصب کے اندر کرتے ہیں، اور وقف کے اندر مستحق ازالہ وقف کے ذیل اور ازالہ ارصاد کے روکنے کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں، نیز بکارت ازالہ، جس کا ذکر فقہاء نکاح کے احکام (تعریف بکر حبیب) میں، اور جنایات (غیر جانی نہ اثم) میں کرتے ہیں، اسی طرح عصمت کا ازالہ جس کا ذکر "طلاق" میں آتا ہے، نیز باغیوں اور مرتدین کے شہ کا ازالہ۔

"سن" جمعہ کے لئے ہے (۱)۔

اور ازالہ منکر سے متعلق تفصیل اصطلاح "امر بالمعروف" اور "نہی عن المنکر" کے تحت مذکور ہیں۔

۴- مدت و فائز زائل کرنے والی عورت کے ذمہ لازم ہے کہ وہ شوہر کے غم میں خوشبو کو زائل کر دے، فقہاء اس پر اصطلاح "إحداؤ" میں بحث کرتے ہیں (۲)۔

اسی طرح موائے زیر ناف اور بغل وغیرہ کے بال کا ازالہ مندوب ہے (۳)، فقہاء اس کی تفصیلات "فصل نظرت" اور "مسائل نظریہ" کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ازالہ مطلوبہ میں نجاست کا ازالہ ہے، اس کا ایک خاص باب ہوتا ہے جس میں فقہاء اس کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں (۴)۔

۵- ازالہ منوع کی ایک مثال شہید کے خون کا ازالہ ہے جو عام فقہاء کے یہاں حرام ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "ذملوہم فی دمانہم فإِنَّہ لیس کلم یمکلم فی اللہ إلا قتی یوم القیامۃ جرحہ یدمی، لوہ لون الدم وریحہ ریح المسک" (۵)

(۱) ابن ماجہ ص ۶۰۳ طبع بلاق، الخطاب ۳۲۸ ص ۳۲۸ طبع بیبا، جوہر الاکلیل ۲۵۰ ص ۲۵۰ طبع الجلی، نہایت المحتاج ۲۲۸ ص ۲۲۸ طبع الجلی، الادب المشرع ۱۸۱ ص ۱۸۱ طبع المنار، المرقطی ص ۸۴۸ طبع دارالکتب، احوال المساکین المقتضی شرح اسرار احوال معلوم الدین ص ۲۱۳ ص ۲۱۳ طبع المنار، المحتاج المقتضی فی ادب الدنیا و مدینہ ص ۱۵۸ طبع محمودک مطبعی۔

(۲) مجمع لا شہر ص ۲۷۰ طبع ترکی، جوہر الاکلیل ۸۹ ص ۸۹ طبع شرح المروسی ۲۰۲ ص ۲۰۲ طبع المیسرہ، شرح شتی، الارکات ص ۲۲۷ طبع دار الفکر۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۶۱ ص ۲۶۱، الخواکر الدوائی ص ۲۰۱ ص ۲۰۱ طبع الجلی، ابنی مع المشرع الکبیر ص ۲۷۷ ص ۲۷۷ طبع المنار، مطالب ولی اثنی ص ۸۸ ص ۸۸ طبع الکلی، طبع مکتب الاسلامی۔

(۴) جوہر الاکلیل ص ۱۱۔

(۵) جامعہ مکتب علی الکفر ص ۲۲۸ طبع بلاق، المبدی ص ۲۲۳ طبع المکتب، جامعہ جوہر الاکلیل ص ۱۱۵، نہایت المحتاج ص ۸۹ ص ۸۹ طبع المنار، ص ۷۳

طبع بلاق، اسی مع شرح الکبیر ص ۲۲۳ ص ۲۲۳ طبع المدینہ "ذملوہم .." مکتوب، م شانی نے سنن (۸ ص ۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں روایت کیا ہے، اور اس کی اصل بخاری (فتح الباری ص ۲۱۲) میں ہے۔

## ازلام ۱-۲

یہ رائے ازہری کے قول سے ہم آئیک ہے۔

ابن بطال نے ہروئی کے حوالہ سے یہی مفہوم نقل کیا ہے، اور  
عزیزی سے منقول ہے: "اس سے مراد تیر ہیں جن سے اہل جاہلیت  
جوے میں اپنا حصہ معلوم یا کرتے تھے۔"

اہل نقل کے حکام کا (جیسا کہ فتح الباری، قرطبی اور طبری میں مذکور  
ہے) حاصل یہ ہے کہ ازلام کچھ تو امور زندگی مثلاً نکاح، سفر، جنگ  
اور تجارت وغیرہ میں قال کھولنے کے لئے خاص تھے، اور کچھ جوئے  
کے لئے خاص تھے (۲)۔ لیکن اطلاق کے وقت اس سے امور زندگی  
میں قال کھولنے کے مخصوص تیر مراد ہوتے ہیں، اور جوئے کے تیر کے  
تفصیلی احکام اصطلاح "میر" میں آئیے۔

لفظ "زلم" کا اکثر استعمال استکسام (قال کھولنے) میں، اور لفظ  
"م" کا اکثر استعمال کمان کے تیر کے لئے، اور لفظ "قدح"  
کا اکثر استعمال جوئے کے تیر کے لئے ہوتا ہے۔

۲- ازلام اس چیز سے بنائے جاتے تھے، کا اس بارے  
میں اختلاف ہے: ایک قول یہ ہے کہ یہ تیر مدری کے تیر تھے،  
اور قول ہے کہ سفید کفار کے تھے، تیسرا قول ہے کہ کاغذ کے  
تھے، تاہم اس کی وجہ سے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسا کہ  
آئے گا (۳)۔

## ازلام

تعریف:

۱- ازلام لغت میں: زم (ز، کے فتح ہسم۔ اور لام کے فتح کے ساتھ)  
کی جمع ہے: یہ تیر جس میں پندرہ گٹ ہوں۔  
رم، ہم اور قدح مترادف الفاظ ہیں، جن کا معنی: شام کا  
ترامہ ہوا یہ کھر۔

ازہری نے کہا: ازلام در جاہلیت میں قریش کے پاس کچھ تیر  
تھے جن پر کسی ہو تھا: حکم میں سخت، کہ نہ کرو۔ جن کو نہ تیر تیر  
کعبہ میں رکھ دیا تھا، بیت اللہ کا دربان اس کا فہم دار تھا، اگر کوئی  
سفر یا مای کا راہ کرتا تو اس کے پاس آتا، رکبتا: میرے لئے ایک  
تیر نکالو، وہ اس کو نکالتا، دیکھتا، "حکم" ملا، "تیر نکالو اپنے اور"  
کی تکمیل کرتا، اور "میں سخت" ملا، تیر نکل جاتا تو اپنے اور "کی تکمیل  
سے گریز کرتا، اور بسا اوقات "میں تو اپنے ترش میں یہ تیر رکھے  
ہوئے ہوتا، اور جب قال کھولنا چاہتا تو ایک تیر نکالتا تھا۔

مؤرخ سدوسی اور اہل لغت کی ایک جماعت نے کہا ہے: ازلام  
جوئے کے تیر ہیں، اور ازہری سے کہا ہے: یہ "م" ہے، ازہری کا  
ستدلال حضرت سراقہ بن جشم مدنی کی روایت سے ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ازلام کا ذکر اس کیفیت سے ہے کہ اس سے مراد  
وہ تیر ہیں جن سے وہ اپنے امور زندگی میں قال کھولتے تھے (۲)۔

(۱) تاریخ العربین، لبنان، المطبعہ المصباحیہ، ۱۳۵۵ھ (ذیل)۔

(۲) حدیث، المطبعہ مصر، ۱۵۸ھ طبع المصنف، بغداد، الدوسقی، ۱۳۹۴ھ طبع دار الفکر، بیروت۔

= ۲۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۱) انعم المسودہ ببا منظر المہذب ۲۸۷۲ھ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۲) فتح المبارک ۲۸۷۲ھ طبع المجلدات المطبوعہ سعودیہ، بطری ۵۱۰۸، اور اس کے  
بعد کے صفحات طبع دار المعارف مصر، بطری ۵۸۸۶، اور اس کے بعد کے  
صفحات طبع دار الکتب المصریہ۔

(۳) فتح المبارک ۲۸۷۲ھ، بطری ۵۱۰۸، القریطی ۵۸۸۶، المصنف ۲۳۳۳،  
الدوسقی ۱۳۹۴، احکام القرآن لابن العربی ۲۳۳۳ طبع عیسیٰ بکلی،  
المعروف للقرآن ۲۳۰۸ھ طبع دار المعرفہ بیروت۔

عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم:

کہ ان حضرات نے کبھی بھی ان ازلام کے ذریعہ قال نہیں کھولا۔

۳- دور جاہلیت میں عربوں کے یہاں ازلام کا تقدس و احترام تھا اور اس کی زندگی میں اس کی بڑی حیثیت تھی، ہر چیز میں اس سے رجوع کیا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں کے سے اس وقت تیر نکالے جب انہوں نے یتیم خانہ میں رہنا چاہا کہ اس سے بیچے ہو جائیں گے تو ایک کوفہ گریں گے (۱)۔ اسی طرح راقیہ بن مالک بن جعشم نے جب ہجرت کے وقت حضور ﷺ اور حضرت ابوہریرہ صدیق کا پیچھا کیا تو ان کا استعمال کیا (۲)۔ دینی جذبہ کا اس سلسلہ میں بڑا اثر تھا چنانچہ یہ تیر قریش مکہ کے سب سے بڑے بت "ہبل" کے پاس رکھے جاتے تھے اور اس کے کاہن اور وہمان قال چاہنے والوں کے لئے ان کے پیش نظر کام کی عظمت کے تصور سے ان تیروں کو گھبراتے تھے۔

ازلام کی تقدیس اس درجہ تھی کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں نہرت اور نیم واسا میل ضیاء الاسلام کی صورت میں جس میں ان دونوں نہرت کو ان تیروں کے ذریعہ قال کھولتے ہوئے کھایا یا پتھر مارا۔ یہی سچ تھی کہ جب حضور ﷺ (فتح مکہ کے وقت) آئے تو خانہ کعبہ میں ان بتوں کی موجودگی میں داخل ہوئے سے انکار کیا، "آپ ﷺ کے حکم سے ان کو ہر نکالا گیا، جس میں حضرت ابہ ایم ۱۰ میل کی صورتیں بھی تھیں، ان کے ماتوں میں ازلام کھائی، رہے تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "فَاتْلِهِمُ اللّٰهَ، لَقَدْ عَلِمُوا مَا فِي اَرْسَامِهِمْ" (۳) (اللہ ان کو عارت کرے، انہیں یہ علم تھا

- (۱) عبدالمطلب کے تیروں کے گھمانے کا واقعہ ابن ہشام نے السیرۃ (۱/۱۵۲ طبع معصنی) میں ذکر کیا ہے۔  
(۲) سیرۃ کے تیروں کو گھمانے کا واقعہ ابن ہشام نے السیرۃ (۱/۲۸۹ طبع معصنی) میں ذکر کیا ہے۔  
(۳) انقرطیس ۵۹۱ھ، افسی ۶۷۷ھ۔ حضرت ابہ ایم واسا میل کی صورتیں کو خانہ

اجمالی حکم:

الف- ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم:

۴- ازلام دور جاہلیت کے اہل میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمایا ہے: "اِنَّمَا الْحُمْرُ وَالنَّيْسُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رَحِشٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَسِبُوْهُ" (۱) شراب و رجو اور بت و پاپے تو بے گندہ باتیں ہیں شیطان کے کاموں سے بچ رہو۔

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو بنانا، اس کو رکھنا اور اس کا معاملہ کرنا بھی حرام ہے، صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "یٰۤاَیُّہَا اللّٰہُ ورسولہ حرم بیع الحمر والمیتۃ والحزیر والاصنام" (اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مرد مرده اور بتوں کی بیع حرام قرار دی ہے)۔ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر کہ جو شرک کے لئے بنایا گیا ہو، جس چل کا ہو، جس نوعیت کا ہو، صنم ہو یا وثن (مورتی) یا صلیب، اس کی فروخت حرام ہے، ان تمام چیزوں کا ازلام اور خاتمہ کرنا ضروری ہے، اور اس کی فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور پٹانے کا رعبہ ہے، لہذا فروخت حرام ہے (۲)۔

یہ اس لئے کہ شریعہ فروخت کی ایک شرط جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں، یہ ہے کہ سامان بیع ممنون نہ ہو، اور ازلام (پتی اس چل) مرثیت میں کہ ان تیروں پر "حکم" اور "ممانعت" لکھا ہوتا ہے، تاکہ اس کی بدایت پر عمل ہو ممنون میں، لہذا اس کی شریعہ فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کی حرمت کا جو حکم صنم اور صلیب پر

- = کعبہ سے نکالنے کی حدیث بخاری (فتح الباری ۱۶/۸۸ طبع استعین) میں ہے۔  
(۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔  
(۲) رد المحتار ۲۳۵/۴ طبع معصنی اٹلی۔

## ازلام ۵-۶

یہ معلوم ہے کہ اگر ازلام کی حرام فعل بگاڑ دی جائے تو اس کا اصل حکم لوٹ آئے گا یعنی جائز رہے گا جس میں اس سے قاعدہ اللہ ماحال ہے۔

ب۔ ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟

۵۔ ازلام جس چیز سے بنائے جاتے ہیں اس میں ی ناپاک چیز کی آمیزش نہ ہو تو وہی سب یا تو مکزی ہیں یا پھر ہیں یا مکزی ہیں، اور یہ سب پاک ہیں، اس کو کوئی خاص فعل ہے، یا نجس نہیں بناتا۔

اسی لئے نووی نے المجموع میں فرمان باری: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ" کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اس آیت کی وجہ پر خمر نجس ہے، اور اس سے کوئی فرق میں پڑتا کہ اس کو میسر، انساب اور ازلام کے ساتھ نہ پڑا یا ہے، حالانکہ یہ تین چیزیں پاک ہیں، کیونکہ یہ تین چیزیں بالاجتماع اس سے خارج ہیں، لہذا خمر مقتضائے کلام پر باقی ہے، اور یہ آیت کی ظاہری دلالت بھی نہیں، کیونکہ "رحس" اہل لغت کے نزدیک "تذ" تھا ورنہ کو کہتے ہیں، جو نجاست کو مستلزم نہیں، اسی طرح اجتنباب کا حکم بھی نجاست کو مستلزم نہیں ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶۔ عرب ازلام کو اپنی زندگی کے امور میں غالب کھولنے کے لئے رکھتے تھے، اس کے حکم کی وضاحت اور تفصیلی کلام اصطلاح "استقسام" میں دیکھیں، اسی طرح کچھ ازلام جوئے کے لئے خاص تھے جن کو "قداح میسر" (جوئے کے تیر) کہا جاتا تھا، اس کی تفصیل اصطلاح "میسر" اور "قداح" میں دیکھئے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲/ ۵۳، ۵۴ طبع المکتبۃ المستقیمہ۔

عام ہوتا ہے اس پر بھی عام ہوگا۔

حش فقہاء کہتے ہیں: جس شی کا استعمال ناجار ہے اس کو پھانسا بھی ناجار ہے، اور اس طرح کی چیزوں کو بنانے کی اہمیت ماحال نہیں، پھانسی فقہاء ہی مدعیہ میں ہے: اگر کسی کو توں کوڑا شے کے لئے اہمیت پر رکھا تو ضرور اس کے لئے کچھ نہیں۔

جس چیز سے یہ ازلام بنتے ہیں خود پھر ہو یا لکڑی یا کوئی اور چیز اس کو یہ شخص کے ماتحت رہا جارہا نہیں جو اس سے اس طرح کی چیزیں بناتا ہے، اس لئے جمہور فقہاء کے یہاں لکڑی کی نیت اس شخص کے ہاتھ جو اس سے شراب بناتا ہے یا جوئے باز کے ہاتھ بندق (۱) کی نذر ہست یا یہ بنانے کے لئے گھر کی نذر ہست یا سری کی نذر ہست اس شخص کے ہاتھ جو اس سے صلیب بنائے یا اس شخص کے ہاتھ بنائے کی نذر ہست جو اس سے ناقوس بنائے درست نہیں، اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خمری نے وہاں اس کو ناجار مقصد میں استعمال کرے گا (۲)۔

المسوط باب الاشرار میں ہے: فرمان باری ہے: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ" (۳)۔ سرحدی نے اس آیت کے بعد کہا ہے: اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ یہ سب "رحس" ہیں اور "رحس" حرام لغویہ کو کہتے ہیں اور یہ عام و شیعانی کام ہے (۴)۔

(۱) یہاں مراد کھائے جانے والی بندق کی گولی ہے جسے جنگ اور شکار کے لئے بھینکا جاتا ہے (انجم الوسیط)۔

(۲) المہذب ۱/ ۱۹۸، ۲۶۸، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵



۱۲۔ یہ نہیں ترستا بلکہ اسے قاضی کے پاس مقدمہ اترے، اور ابن رشد نے کہا ہے: صاحب فضل، دینت قاضی کو یہ حق ہے کہ آپ اسے اور اپنے اوپر زبان درازی کرنے والے پر اگرچہ وہ غائب ہو، وہ قاضی نہ کرے۔ (۱)۔

یعنی ابن رشد اس میں ہے: قاضی کسی فریق کی تادیب کر سکتا ہے اور وہ قاضی پر الزام تراشی نہ کرے، مثلاً کہے کہ تم نے میرے خلاف ناحق فیصلہ دیا یا تم نے رشوت لی ہے۔ (۲)۔

بعض اصلیں اس ساءۃ کو درست تحریری و درست تفسیری کا درمیانی درجہ مانتے ہیں، لہذا ”دور است تحریری سے کم درجہ و درست تفسیری سے اشد درجہ ہے، یہ حضرات کہتے ہیں: سنت مدی مثلاً وہ اجتماع کا ترک کرنے والا کسی (بر کام کرنے والا) ہے، مستحق ملامت ہے۔ (۳)۔

تو جی نے کہا ہے: حرام کو منظور، ممنوع، معصیت، قبیح و رسیہ کہتے ہیں۔

مکروہ کام کرنے والے کو مخالف (مخالفت کرنا والا)، مبینی (بر کام کرنے والا) اور مفرمان کہتے ہیں، حالانکہ مکروہ کام کرنے والے کی مذمت نہیں کی جاتی اور نہ وہ گنہگار ہوتا ہے، اصح یہی ہے، امام احمد نے اس شخص کے بارے میں جس نے تشہد میں ضافہ کیا فرمایا ہے: اس نے برا کیا، اور ان میں بعض حضرات کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس ساءۃ حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا ساءۃ کا اطلاق کسی حرام کام کرنے کی پر ہوتا (۴)۔

- (۱) صحیح البیہقی ۳۸۸ طبع بیروت۔
- (۲) المغنی ۳۳۹ طبع بیروت۔
- (۳) شرح المنار ص ۵۸ طبع بیروت۔
- (۴) شرح الملوک ص ۳۰، ۳۱ طبع بیروت۔

## إساءة

تعریف:

۱۔ إساءة لغة إحسان (حسن سلوک کرنا) کی ضد ہے، إساءة الرجل إساءة (اس نے برا کام کیا) کا استعمال ”أحسن“ کے خلاف ہوتا ہے، اور ”إساءة الیہ“ (بر سلوک کیا) کا استعمال أحسن الیہ کے خلاف ہوتا ہے، اور ”إساءة النشی“ کا مطلب ہے اس کو فریب کرنا اور چھ کام نہیں کیا، اور إساءة ظلم و معصیت کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں ہے (۲)، مثلاً وہ إساءة کا اطلاق اس صورت پر کرتے ہیں جب زمین میں کوئی دوسرے کو ضرر پہنچائے (۳)۔

منح، جیل میں ہے: قاضی کے لئے مستحب ہے کہ جو اس کے ساتھ عدالت میں بار و سلوک کرے وہ اس کی تادیب کرتے ہوئے کہے: تم نے مجھ پر زیادتی کی، ظلم کیا، اور قاضی اس سلسلہ میں اپنے ظلم پر عتاب کر کے اس کو تنبیہ ترستا ہے اور چہ کوئی بینہ نہ ہو، اور اگر کوئی قاضی کے ساتھ عدالت کے باہر بر سلوک کرے تو وہ نحو، اس کی

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ترتیب القاموس المجد ۵۹۰ طبع بیروت، مہری ۲۳/۱۵ طبع بول بلاق، الفروق فی لغۃ لابی ہلال مہری ص ۱۳، کلیات بلکنوی ص ۱۸۔

(۲) انظم لہذا عدب فی شرح غریب المصباح، المصباح المہر ص ۲۳۹ طبع دار المعرفۃ، منح البیہقی ص ۳۸۸ طبع بیروت۔

(۳) حواہر لکلیل ص ۳۲۹، ۳۲۸ طبع دار المعرفۃ بیروت، خشی لا رادات ص ۱۰۶ طبع دار الفکر۔

جانا ہے۔ مثلاً جماعت «ا» اس کا امت تو یہ مبرور ہے جو جب امت  
مستجاب ہے (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۵- فتا، عام طور پر اساءۃ کا مستحق اس سے مقصود معنی یعنی ضرر  
اضرار اور ظلم کے لئے کرتے ہیں «اس کا اثر ان حقوق رفاق مش  
حق ثرب حق طریق حق سیل» «حق جو رہیں» تا ہے۔  
فقہاء اساءۃ کا لفظ بول کر حاصل مصدر مراد لیتے ہیں، اگر اس کا  
تعلق مال سے ہو تو اس پر غصب ہرق (چوری)، اکتاف کا اطلاق  
کرتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق عزت و تہ سے ہو تو اس کو رب (گالی  
دینا)، بکتاف (الزام لگانا) یا زنا کا نام دیتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق  
جان یا اعضاء سے ہو تو اس کو جنایت «رہ اس کا نام دیتے ہیں» وغیرہ۔



متحدہ غلط:

غ- ضرر:

۲- ضرر لفظ نفع کے ضد ہے، و ر صحت اس میں دھرم کے کو نقصان پہنچانا  
ہے (۱)۔

جب کوئی کسی کے ساتھ کوئی ناپسندیدہ کام کرے تو اس کو ہرجی میں  
کہتے ہیں: «ضروہ بصرہ» (۲)۔

اسی طرح ضرر و اساءۃ معنی میں ایک ہوتا ہے۔ البتہ  
ساءۃ قبیح ہوتی ہے جب کہ مضرت اس صورت میں اچھائی ہوتی  
ہے جب اس کا مقصد نیک ہو مثلاً حبیب کے لئے ماری مضرت اور تعظیم  
و تعظیم کے سے مشقت کی مضرت (۳)۔

ب- تعدی:

۳- تعدی: کسی چیز کا اپنی حد سے آگے بڑھ جانا ہے، اور تعدی کا معنی  
ظلم بھی ہے (۴)، پس اساءۃ اور تعدی بسا «تات معنی میں ایک  
ہو جاتے ہیں۔

ج- حمالی حکم:

۴- ساءۃ کا حمالی حکم یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو، مثلاً ربا  
کاری، شراب نوشی، یا کسی فرض یا واجب کا ترک کرنا، یا وہ ہے جو  
ظلم و زیادتی ہو، مثلاً گالی کھون کرنا، مل چھینا مارنا، تو یہ حرام ہے  
و موجب ہے، ہر خود حد ہو یا تعزیر۔

اگر اس میں کسی سنت کی مخالفت ہو جس کو شعار دین میں مانا

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) مجمع البحرین شرح لا دہین، ابن جریر ص ۲۳۷۔

(۳) الفروق فی اللغة ص ۱۳۔

(۴) تاج العروس، المصباح المہر، ثل و طاراد ۷۳ طبع احسان۔

(۱) التاج ص ۵۸۷، شرح الملوک المہر ص ۱۳۰، ۱۳۱۔

## اسباغ ۱-۳

ہے، اور یہ مکرر ہے (۱)، اور اسباغ اس کے برخلاف ہے اور اس کی طرح "احالہ غرہ" (اعضاء وضو کی چمت میں ضافہ کرنا ہے) جو وضو میں اعضاء کی مقررہ وجہ سے ریاتی اور واجب پر ضافہ ہے، اس سے احوالہ غرہ میں اسباغ اور ریاتی دونوں باتیں ہوتی ہیں (۲)۔

## اسباغ

اجمائی حکم:

۳- اسباغ سے مراد اس تمام عضو پر پانی پہنچانا جو جن کا دھونا واجب ہے تو یہ اسباغ واجب ہے اور اگر اس سے تکمیل اور اتمام مراد لیا جائے تو مندوب ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "اسبغوا الوضوء" (وضو کو پور پور کر دو)، یہ فرمایا ہے: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" (۳) (حق اور تکلیف کے باوجود وضو کو پور پور کرنا)۔

تعریف:

۱- اسباغ کا لغوی معنی: مکمل اور پورا کرنا ہے، اور اسباغ وضو سے مراد: تمام عضو کو مکمل دھونا ہے۔

صحا، جی معنی: یہ ہے تمام عضو پر پانی پہنچ کر بہہ جائے (۱)۔  
ورثانہ معنی کی تعریف ہے: مکمل طور پر وضو کرنا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

سب- اسباغ:

۲- اسباغ کا معنی: اوپر سے نیچے کی طرف کوئی چیز نکالنا یا لنگی لٹکانا، اور "اسدال" کے بھی یہی معنی ہیں (۳)۔

اسباغ میں حد مطلوب سے زیادتی ہوتی ہے کہ حدی میں دہلے منسوب ہے ابتداً جس چیز کے جوڑ کے درے میں نص آجائے تو دوبارہ ہوگی، مثلاً: حالت احرام میں عورت کا چہرہ پر پردہ اٹا کر ٹیکہ چہرے سے نہ کرے، برخلاف اسباغ کے کہ وہ مطلوب ہے ویکھئے اصطلاح (اسباغ)۔

ب- اسرف:

۳- اسرف: جب یا مضو بہ حد کی بیشی شور پر تکمیل کے بعد اضافہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۸۹، طبع اول یوٹا، الاطاب ۱۲۵۷، المصنوع ۹۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۸۹، طبع اول یوٹا، الاطاب ۱۲۵۷، طبع عیسائی لکھنؤ۔

(۳) حدیث: "اسبغوا الوضوء...." کی روایت بخاری (۱۶۷۷، حدیث: ۱۶۵ طبع استغیہ) نے محمد بن سلیمان سند سے کی ہے، محمد بن سلیمان نے کہا: میں نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ اسے اسے سامنے سے جال کر رہے تھے، اور لوگ برتن سے وضو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: وضو کو پورا کرو کیونکہ ابو القاسم علیہ السلام نے فرمایا: "ویل للأعقاب من النار" (پڑیوں کی آگ ہے اور رخ کی آگ سے)، اور مسلم (۲۱۲، ۲۱۵، حدیث: ۲۹ طبع لکھنؤ) نے حدیث کی روایت ابن القاضی میں کی ہے: "ویل للعواقب من النار" (آگ ہے کوئیں کے لئے آگ سے)۔

حدیث: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" کی روایت مسلم (۲۹۹، حدیث: ۳۱ طبع عیسائی لکھنؤ) نے کی ہے یہ حدیث ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الاولیٰ لکم علی ما یمنعہ اللہ بہ بخطاب و یرفع بہ العرجات؟" قالوا: بلی یا رسول اللہ قال: "اسباغ الوضوء علی المکارہ و کثرة الحطأ الی المساحۃ و نظار الصلاۃ بعد الصلاۃ لکم الرباط" (کیا میں تم کو وہ باتیں نہ بتاؤں جن سے گناہ مٹ جائیں، اور درجے ملے ہوں، تو کوئیں نے کہا: کیوں نہیں؟)

(۱) طبع اول ۲۲۳، طبع دار کتاب البحرانی، المصنوع ۹۰، المصنوع ۲۵۷۔  
(۲) حاشیہ: مکمل علی تصحیح ۲۵۳۔  
(۳) اصحاح، معجم نقائیس لمدفہ۔

## إسباغ ۵، إسمال ۱-۳

بحث کے مقدمات:

۵- فقہاء کے یہاں اسباغ کا در کتاب الطہارۃ وغیرہ کی بحث کے ضمن میں ملتا ہے۔

## إسبال

تعریف:

۱- إسمال کا لغوی معنی کوئی چیز اوپر سے نیچے ٹکانا ہے، مثلاً پردہ یا انگلی کا ٹکانا۔ اور إسمال اسی کے معنی میں ہے (۱)۔  
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- إسمال سماء:

۲- إسمال سماء یہ ہے کہ خالی بدن پر صرف ایک کپڑے کو اوڑھ کر اس کے ایک سرے کو اٹھایا جائے، اور اس کو موڑ صوب پر ڈال دیا جائے یوں کہ اس سے آدمی کا کوئی حصہ نہ نکل جائے (۳)۔ إسمال سماء اور إسمال میں فرق یہ ہے کہ إسمال میں کپڑے کے سارے اطراف کو ٹکانا پایا جاتا ہے جب کہ إسمال سماء میں کپڑے کے ایک سرے کو اٹھا کر موڑ صوب پر ڈالنا ہوتا ہے۔

ب- إسماء:

۳- إسماء کا اطلاق دو دنیاوی معنوں پر ہوتا ہے: ترک (چھوڑنا) اور

(۱) إسماعیل الجبیری، مجمع متائیس، ص ۷۷۔

(۲) إسماعیل البیہ، طہارۃ، ص ۱۰۰، شرح طہارۃ، ص ۱۰۰، طبع بیروت، المبدع، ص ۲۰۰، طبع

مصر، طبع ۱۹۸۳، شرح طہارۃ، ص ۱۰۰، طبع بیروت، المبدع، ص ۲۰۰، طبع

مصر، طبع ۱۹۸۳، شرح طہارۃ، ص ۱۰۰، طبع بیروت، المبدع، ص ۲۰۰، طبع

(۳) ابنی، ص ۵۸۳، شرح طہارۃ، ص ۱۰۰، طبع بیروت، المبدع، ص ۲۰۰، طبع

سے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: جتنی اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا کرنا، مسجد تک قدموں کا ربا نہ ہونا، ایک عمارت کے بعد دوسری عمارت کا انتظار کرنا، بیکر دبا طہ ہے (یعنی نفس کو عبادت کے لئے روکنا)۔

## اسہال ۴-۵، استہجار

طلب (۴: ش رنا)، المنة مھو کا ریا دور استعمال وادبی کے چھوڑے کے سے ہوتا ہے، «را مناء کا اطلاق مطلق چھوڑنے پر ہوتا ہے (خود کوئی بھی چیز ہو)، «وہی سے "امناء کیمہ" آتا ہے یعنی دڑھی کے تراشنے کو تک کرنا اور اس کو بڑھانا (۱)۔

جملہ حکم:

۴- اسہال یا اسدال جو چھوڑنے اور لٹکانے کے معنی میں آتا ہے، فقہاء اس کا استعمال مختلف امور میں کرتے ہیں، اور علاحدہ علاحدہ مواقع کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

نماز میں اسدال ثوب، جس کا مفہوم کپڑوں کے پٹے بغیر بدن پر ڈالنا و لٹکانا ہے، جمہور فقہاء کے یہاں علی الاطلاق مکروہ ہے، جو تکبیر سے ہو یا بعد تکبیر کے، اسدال ثوب کی صورت یہ ہے کہ سر یا کندھے پر کپڑا ال کر، دونوں طرف سے اس کے سر میں کے لٹایا جائے، اس سے کوئی نہ اٹھایا جائے بشرطیکہ بدن پر وہ ایسا کپڑا موجود ہو جس سے ستر چھپا ہو، «وہ یہ یہود کے پہناوے سے مشابہ ہے (۲) اور تکبیر کی وجہ سے لٹکی کو لٹکانا حرام ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "اختیار" میں ہے۔

بہ وثائق اسہال مطلوب ہوتا ہے، مثلاً ستر کے چھپانے میں حقیقت کے لئے عورت کا چادر یا قمیص کو ایک بائست یا ایک ہاتھ لٹکانا، اس کی تفصیل اصطلاح: "عورة" اور "لباس" میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- اسدال ثوب کا ذکر فقہاء و علمائے مابعدہ کے یہاں مبررات نماز کے

(۱) المغرب فی ترتیب العرب۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۲۹/۱ طبع بیروت شرح شریعت فی ۱۸۱، واصل علی شرح مجمع ۳۰۶/۱ طبع معطلی نجف، ایس ۵۸۵/۱ طبع المیزان مشق لکھنؤ ۱۸۶۔

«وہی»، «رفقا با» مثلاً غیہ و مالک کے یہاں ستر کو چھپانے کی بحث میں آتا ہے، «وہی حرام میں عورت کا پٹے چھوڑنا، پٹے کے لٹکانے کا ستر کتاب اللہ کے اندر حرمت احرام کے یہاں میں کرتے ہیں۔ نماز وغیرہ میں سترنا لگی، «وہی پائٹھاسوں کا سہال خود تکبیر کے طور پر ہو یا بغیر تکبیر کے، اس کا ستر کتاب اصلاۃ مبررات نماز میں کرتے ہیں، «وہی نماز میں تکبیر تحریم کے بعد ماتھوں کا اسدال (لٹکانے) کی بناء پر ہونے کا ستر کتاب اصلاۃ کے فرائض نماز میں کرتے ہیں، «وہی نماز میں ہاتھوں کے سترنے کا ستریت کو تسلیم، پٹے کی بحث میں کرتے ہیں۔

## استہجار

دیکھئے: "اجارہ"۔



عی کا ایک اثر ہے (۱)، بھلاص نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ استند ان کو استئناس اس لئے کہا گیا ہے کہ اجازت لینے اور سد م کرنے سے گھر والے مانوس ہو جاتے ہیں، اور اگر بلا اجازت اس کے پاس آ جائیں تو ان کو وحشت معلوم ہوگی اور اگر اس بلا ہوگا (۲)۔

## استند ان

اجازت لینے کا شرعی حکم:

۲- استند ان کے شرعی حکم کا اذن سے بڑا مضبوط ربط ہے، چنانچہ جہاں پر تصرف کا حامل ہوا اذن پر موقوف ہو، وہاں استند ان، جب ہے، مثلاً اجنبی کا، ہرے کے گھر میں جانے کے لئے استند ان اور شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے شوہر سے استند ان، اور شوہر کا اپنی آزاد بیوی سے عزل کرنے کے لئے اس سے استند ان، اور یہاں پر ہم نے: "تصرف کا حامل ہونا" کہا "تصرف کا صحیح ہونا" نہیں کہا، اس لئے کہ بسا اوقات تصرف گر اجازت کے بغیر ہو تو بھی کراہت کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، مثلاً عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے (تو یہ روزہ کراہت کے ساتھ درست ہوتا ہے)۔

اور بسا اوقات تصرف صحیح ہی نہیں ہوتا، مثلاً دلی باغ و عمارت عورت کی شادی اس کی اجازت کے بغیر کر دے، یا با شوہر بچہ اپنے دلی کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کرے وغیرہ، اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

تعریف:

۱- استند ان کا لغوی معنی اجازت طلب کرنا ہے، اور اذن کا ماخذ: اذن بالشيء، اذنا ہے بمعنی مباح کرنا۔ لہذا استند ان کے معنی باہت طلب کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں استند ان کا استعمال اسی معنی میں ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ "گھروں میں داخل ہونے کے لئے استند ان" اور اس سے ان کی مراد ہوتی ہے اجازت طلب کرنے والے کے لئے گھر میں، فدیہ کی باہت کا طلب کرنا (۲)۔

قرآن کریم کی سورہ نور میں لفظ "استئناس" کا ذکر اس آیت میں ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْمِعُوا عَلَىٰ أَبْوَابِكُمْ" (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳

## ول

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا

مف۔ کس جگہ داخلہ مرا دلیا گیا ہے:

۳۔ وہی جس گھر میں داخل ہوا چاہتا ہے، وہ گھر یا ذاتی ہوگا یا دوسرے کا اگر ذاتی ہو تو اس کی داخلہ ہے خالی ہوگا اور اس میں اس کے علاوہ کوئی رہنے والا نہ ہوگا، یا اس میں اس کی بیوی ہوگی جس کے ساتھ کوئی اور نہیں ہوگا، یا اس کے ساتھ اس کے بعض محارم، اس کی بہن بیٹی، ماں وغیرہ میں سے کوئی ہوگا۔

۴۔ اگر گھر اس کا ذاتی ہے اس میں کوئی دوسرا نہیں رہتا۔ کسی کی اجازت کے بغیر اس میں آسکتا ہے، اس لئے کہ اجازت، یہ کا حق ہی کے لئے ہے، اور انسان کا اپنی ذات سے اجازت لینا ایک طرح کا نفو کا م ہے، جس سے شریعت مطہرہ پاک ہے (۱)۔

۴۔ اگر اس کے ذاتی گھر میں اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ کوئی دوسرا نہ رہنے کے لئے اجازت لینا اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ اپنی بیوی کے سارے دیر کو دیکھ سکتا ہے، البتہ تعجب یہ ہے کہ مشاعرہ کر دے جوئے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آئے کی خبر دے، اس لئے کہ وہ کبھی ایسی حالت میں ہوگی جس میں وہ یہ نہ چاہتی ہو کہ اس کا شوہر اس حالت میں اسے دیکھے (۲)۔

پتی مطلقہ راجعہ بیوی کے پاس آنے کے لئے شوہر پر اجازت واجب ہونے کے بارے میں دق قول ہیں، جن کے بنیاد اس پر ہے کہ کیوط، قی رقی سے عورت کا شوہر پر حرام ہونا لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۹، طبع دار الکتب المصریہ

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۱۹، تفسیر البیہقی ۲/۶۲، طبع دار المعارف مصر، الخواکر ردوائی ۲/۲۷، طبع مکتبۃ الملبانی الخلیف، شرح الکافی ۲/۱۳۳، طبع مول ۳۹۸، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳، طبع بیروت، الادب الشریعہ لابن مصلح ۲/۵۱، طبع مطبعہ المذاہر۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ حرام نہیں مثلاً حنفیہ بعض کتابدہ کہتے ہیں کہ اجازت لینا واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اور اس کا اس بیوی کے پاس آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنی غیر متعلقہ بیوی کے پاس آئے۔ بولوں کہتے ہیں کہ حرام ہے، اور یہ کہ طلاق دینے سے حرمت واقع ہوتی، مثلاً ثنائیہ، مالکیہ، اور بعض کتابدہ اس کا کہنا ہے کہ اس کے پاس آنے سے قبل اجازت لینا واجب ہے (۱)۔

۵۔ اگر گھر میں مرد کا کوئی محرم ہو مثلاً اس کی ماں، یا بہن وغیرہ، جنہی وہ مرد یا عورت جن کو نگلی حالت میں دیکھنا اس کے لئے صحیح نہیں، تو اجازت داخل ہونا اس کے لئے حائل نہیں، یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، ان کے یہاں اس صورت میں اجازت لینا واجب ہے، اور اجازت کو ترک کرنا ناجائز ہے، بلکہ مالکیہ نے کہا ہے کہ اجازت لینے کے وجوب کا منکر کافر ہے، کیونکہ یہ چیز، یں کی بدیہی معصومات میں سے ہے (۲)۔

اجازت طلب کرنے کے وجوب کی دلیل کتاب و سنت، آثار صحابہ، شریعت کے اصول و مبادیات ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان باری ہے: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ (۳) (اور جب تم میں سے لڑکے بونے کو پہنچ جائیں تو انہیں بھی اجازت لینا چاہئے)۔

حدیث سے اس کی دلیل حضرت عطاء بن یسار سے امام مالک کی یہ روایت ہے: "ان رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال:"

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳، یعنی لابن قدامہ ۲/۶۹، طبع سوم المنار،

المشیر الکبیر ۲/۲۲۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، نظام القرآن للجصاص ۳/۳۸۶، تفسیر البیہقی ۲/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۳۳، الخواکر ردوائی ۲/۲۷، تفسیر القرطبی ۲/۱۹۔

(۳) سورہ نور ۵۹۔

استأذن علي أمي فقال نعم فقال: إني معي في البيت، فقال رسول الله ﷺ: استأذن عليها، فقال الرجل: إني خادمها، فقال رسول الله ﷺ: استأذن عليها، فاحب أن تراها عريانة؟ قال: لا، قال: فاستأذن عليها (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنی ماں کے پاس آنے کے لئے اجازت طلب کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، انہوں نے عرض کیا: میں من کا خادم ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو یا تمہیں یہ پسند ہے کہ اس کو بندہ دیکھو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر اجازت لے لو۔

”خامصہ پیکشت میں مثلاً ”طہرائی“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول مردی ہے: تم پر صومری ہے کہ اپنی ماؤں اور اپنی بہنوں کے پاس آنے کے لئے اجازت لے لیا کرو (۲)۔

بصام نے حضرت عطاء سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا: کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لوں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں، اس کا مانفقہ میرے ذمہ ہے؟ فرمایا: اجازت لے لیا کرو (۳)۔

کاسانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے کسی نے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے

لئے اجازت لوں؟ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا: ”اگر اجازت نہ لو گے تو کامل نفرت ہے، کیجئے گے“ (۱)۔

شرعی اصول و مبادیات سے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اجازت اس کے پاس آئے گا تو ہوسکتا ہے کہ اس کے ستر کا کوئی حصہ دکھ ہو، لہذا اس کی نگاہ ایسی جگہ پر جائے نہ جس کو ایچ خاں نہیں ہے لہذا سد باب کے لئے اجازت کا ایسا واجب ہے۔

۶- محارم و نہیہ کے پاس بلا اجازت آنے کو حرام قرار دینے والے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم عورتوں نیز مردوں کے پاس بلا اجازت آنے کی حرامت، اجنبی عورتوں کے پاس بغیر اجازت طلب کئے آنے کے مقابلہ میں ملکی ہے، اس لئے کہ محرم عورتوں کے مال، سینے، اور پنڈلی کو دیکھنا اس کے لئے جائز ہے، اجنبی عورتوں کے نہیں (۲)۔

ثانیہ نے مرد کو یہ اجازت دی ہے کہ اپنے ان محارم کے پاس جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، بلا اجازت آسکتا ہے، البتہ ضروری ہے کہ ہٹا دیا جائے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی ان کو خبر کر دے تاکہ برہنہ نہ ہو کر لے (۳)۔

۷- اگر گھر دوسرے کا ہو اور آدمی داخل ہوا چاہے تو اجازت بیجا ضروری ہے، اجازت سے پہلے داخل ہونا بالاتفاق حرام ہے، خواہ وہ مرد اور نکلا ہو یا بندہ (۴)۔ خواہ اس میں کوئی رہنے والا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا ایہا النبی! اموا لا تدخوا بیوتنا غیر بیوتکم حتی تناسوا وتستلموا علی اہلہا“ (۵)۔

- (۱) بدائع الصنائع ۵/۱۲۵۔
- (۲) احکام الجصاص ۳۸۶/۳، بدائع الصنائع ۵/۱۲۵، مشکوٰۃ الدروی ۳۲۶/۳۔
- (۳) مفتی الحق ۱۹۹۳، طبع مصطفیٰ المہاجر لکھنؤ۔
- (۴) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، المشرع المفسر ۱۲/۶۲۔
- (۵) سورہ نور ۲۷۔

- (۱) حدیث ”ان رجلاً“ کی روایت امام مالک (الموطأ باب الاستئذان ۴/۹۳، طبع المہاجر لکھنؤ) نے کی ہے۔
- (۲) تفسیر الطبری ۱۸/۱۱۰، طبع مصطفیٰ المہاجر لکھنؤ، احکام القرآن للجصاص ۳۸۶/۳۔
- (۳) احکام الجصاص ۳۸۶/۳۔





وہ کھنڈرمکانات جن میں پیشاب پاتخانہ کی ضرورت پوری کی جاتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”لیس علیکم جراح لی تدحوا بیوما غیر مسکونہ فیہا متاع لکم“ (نہیں ”مادتم پر اس میں کہ جاوے گھروں میں جہاں کوئی نہیں ستان میں کچھ چیز ہوتی ہے)۔ متاع سے مراد منفعت ہے (۱)۔

۹- دوم: اسی طرح دوسرے بھی مستثنیٰ ہے سب ہی گھر میں داخل ہونے کے سے اجازت طلب کرنے کو چھوڑنے میں ہی مان مال کا تحفظ ہوتی کہ اجازت طلب کرے اور جواب کا انتظار کرے تو جان تلف ہو جائے اور مال ضائع ہو جائے، حنفیہ نے اس مسئلہ کی کئی ایک فرہمات ذکر کی ہیں، دوسرے مذہب کے قواعد حنفیہ کی اس رائے کے خلاف نہیں ہیں، البتہ حنابلہ نے اگر مال کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو بھی بغیر اجازت طلب کئے اور جواب لئے بغیر گھر میں داخل ہونے کو ناجائز کہا ہے (۲)، مسئلہ کی بعض فرہمات یہ ہیں:

۱- اگر گھر دشمن کے ٹھکانے سے لگا ہوا ہو اور وہاں سے دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہو اور حملہ کر کے اس کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہو تو بغیر اجازت طلب کئے اس گھر میں داخل ہوا جائز ہے، یہ تکلف دشمن کے دفاع اور اس کو نقصان پہنچانے میں مسلمانوں کا جانی مالی تحفظ ہے۔

۲- اگر کسی کا کپڑا دوسرے کے گھر میں گر جائے اور تالے کی صورت میں مدیشہ ہو کہ وہ لے لے گا تو کپڑے کو لینے کے لئے بلا اجازت داخل ہوا جائز ہے، اور مناسب یہ ہے کہ نیک لوگوں کو داخل ہونے کا مقصد بتا دے۔

۳- اگر ”چکا“ کپڑا چک کر اپنے گھر میں کھس گیا تو اپنا حق

(۱) بدائع الصنائع ۲/۵، اور آئینہ ۳/۲۹ نور ۲۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۲۶/۵، ۱۲۷، اسکی المطالب ۳۸۷/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، نہایت المحتاج ۳۱۵/۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ، انہی ۳۲۵/۸ طبع

لینے کے لئے داخلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چهارم: اگر کسی کے پانی بننے کی جگہ دوسرے کے گھر میں ہو اور وہ اس کی اصلاح نہ کرنا چاہتا ہو اور اس کے اندر رائے رگڑنا ممکن نہ ہو تو گھر والے سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو خفیک کرنے دو یا خود ہی خفیک کر دو۔

پنجم: کسی کو نہ ایہ پر گھر حوالے کر دیا تو اس کی گرائی اور مرمت کے لئے داخل ہوتا ہے، اگرچہ نہ یہ وار اس کو اجازت نہ دے، یہ خفیہ میں صاحبیں کے رائے ہے، ورام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ: ”راہیہ ارکی رضامندی کے بغیر داخل نہیں ہوسکتا“ (۱)۔

۱۰- سوم: خفیہ و مالک نے کہا ہے کہ جس گھر میں کوئی غلط کام ہو رہا ہو اس کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت لئے اس میں داخل ہونا جائز ہے۔ مثلاً کسی گھر سے گانے بجانے کی آواز آئے تو بلا اجازت داخل ہوسکتا ہے، اس نے اس کی دو وجوہات بتائی ہیں:

۱- اول یہ کہ جب گھر کو نگر (غلط کام) کے سے ستھیں یا جاتا ہے تو اس کا احترام ختم ہو گیا، اور جب احترام ختم ہو گیا تو اس میں بغیر اجازت لئے داخل ہوسکتا ہے، دوم یہ کہ تنقیہ منکر (غلط کام کو ختم کرنا) فرض ہے، اگر اجازت کی شرط لگائی جائے تو تنقیہ منکر ہٹ کر ہوتی (۲)۔

ثانیہ کے یہاں، مقابلہ حنفیہ اس مسئلہ کی کچھ زیادہ ہی تفصیل ہے، چنانچہ اسوں نے کہا ہے: ”اگر منکر (غلط کام) کا زائد نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس منکر کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، مثلاً اگر کوئی معتبر آدمی اطلاع دے کہ ایک شخص ۱۰۰۰ سے ۱۰۰۰۰ کے پاس تباہی کے حال میں اس کو قتل کرنے کے لئے گیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۲۶/۵، ۱۲۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۸۰/۳، ۱۸۱، جوہر الاکلیل ۲/۵۱ طبع عباسی، قرون مصر۔

اندیشہ ہوتا ہے ان اوقات میں داخل ہونے سے قبل ان کو اجازت طلب کرنے کا حکم دینا ضروری ہے، یونکہ لوگ عداوتات میں ہلکا پھلکا لباس پہنتے ہیں۔

ان میں "تقات" کے مداد میں اجازت نہ دینے میں اس کے کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ بار آنے جانے کے سے اجازت دینے میں پریشانی ہوتی۔ "در پچہ کثرت آنا جاتا ہے اس سے کہ وہ عورت سے بچہ تے رہنے والوں میں ہے غریبوں کی ہے" "یا ایہا النبی آمنوا بالسَّادِکُمْ الذِّنِّیْنَ مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ وَالَّذِیْنَ لَمْ یَسْعَوْا بِالْعِلْمِ مِنْکُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَصْعُقُونَ لِبَابِکُمْ مِنَ الظُّهْرِ وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثَ عَوْدَاتٍ لَکُمْ لَنْسَ عَلَیْکُمْ وَلَا عَلَیْہُمْ جُنَاحٌ بَعْدَہُنَّ طَوَّافُونَ عَلَیْکُمْ تَغْضُکُمْ عَلٰی بَعْضِ کُلِّکُمْ یَسِّرُ اللّٰہُ لَکُمُ الْاٰیَاتِ وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ (۱) (اے ایمان والو تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین باتوں میں اجازت دینا چاہئے، نماز صبح سے پہلے اور جب دوپہر کو کپڑے تاروی کرتے ہو اور مار عشاء کے بعد، یہ تین وقت تمہارے پردہ کے ہیں، ان اوقات کے سوانہ تم پر کوئی حرج ہے اور نہ ان پر کچھ لازم ہے، وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں، کوئی کسی کے پاس کوئی کسی کے پاس، اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔

ابو قلابہ کی رائے یہ ہے کہ ان تین باتوں میں ان لوگوں کے لئے اجازت لینا مندوب ہے، واجب نہیں، وہ کہا کرتے تھے کہ ان کو

ہے، یہ کسی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا کاری کے لئے کیا ہے تو اس صورت میں اس کی خود میں لگ سکتا ہے، اور بحث و گفتگو کرتا ہے، تاکہ ناقابل تلافی امر مثلاً "موصوم کی جان لینا، آبرو دہری" "رممنون امر کے ارتکاب سے بچ جائے۔

در غلط کام نہ تلافی کی گنجائش ہو مثلاً کسی عورت کے پاس تنہائی میں گھر میں جائے تاکہ اس کے ساتھ زمانہ کی اجازت ملے کرے، پھر وہاں سے دونوں نکل کر دوسرے گھر میں جائیں اور وہاں رہیں، یہ گھر میں داخل ہوئے بغیر اس منکر پر انکار ہے اس کا خاتمہ مسن ہو تو گھر میں بلا اجازت لئے داخل ہونا حلال نہیں، اسی طرح مثلاً حسب کا ذمہ دار کسی گھر سے غلط کاموں کی آواز سنے اور گھروالوں کی آوازیں بھی ٹوب بلند ہوں تو گھر سے باہر ہی اس پر نگاہ کرے گا، گھر میں داخل نہ ہوگا، اس لئے نہ منکر خلیہ ہے، "ہر اس کے مالاہدنی کھو کر یہ رسا اس کا حق نہیں ہے (۱)۔

ب- اجازت دینے والے شخص:

۱۱- داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا یا وغیرہ کی شعور بچہ ہو یا بزرگ شعور بچہ یا بڑا ہوگا، یہاں شعور سے مراد یہ ہے کہ وہ پوشیدہ اعضاء کا وصف بیان کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو (۲)۔

بڑے شخص کے لئے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر داخل ہونا حلال نہیں۔

۱۲- ذی شعور بچہ کے بارے میں جمہور (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عطاء بن ابی رباح، طاؤس بن کيسان، حنفیہ، مالکیہ وغیرہ) کی رائے یہ ہے کہ "تقات" میں عداوتات میں مقامات متہ کھلے کا

(۱) سورہ نور ۵۸، دیکھئے: بدائع الصنائع ۵/۱۲۵، احکام ابن العربی ۵/۱۳۸، الخواکیر الدوینی ۲/۲۶۲، تفسیر القرطبی ۱۲/۳۰۳، تفسیر الطبری ۱۱/۱۱۸۔

(۲) حاشیہ قلیوب ۳/۳۳، طبع عیسیٰ الماری النجفی، سالم القرطبی فی احکام النسب لابن لاخوہ ص ۳۸، طبع کبیر ج ۸، مطبعہ دار الفنون ۱۹۳۷ء۔  
(۳) بدائع الصنائع ۵/۱۲۵۔

اس کا حکم انہیں کی رعایت میں دیا گیا ہے (۱)۔

ج- جازت لینے کے الفاظ:

۱۳- اصل یہ ہے کہ استدیان (اجازت کا طلب کرنا) لفظوں میں ہو اور کبھی اس کی جگہ دوسری چیزیں بھی کام آتی ہیں، استدیان (جازت لینے) کے لئے یہ الفاظ یہ ہے کہ اجازت لینے والا کہے: ”السلام علیکم (آپ پر سلامتی ہو) یا میں اندر آتا ہوں؟“ (۲)، پہلے سلام کرے پھر اجازت لے، اس لئے کہ حضرت ربیع بن ثمال کی روایت میں ہے: ”جاء رجل من بنی عامر فاستاذ علی رسول اللہ ﷺ وهو فی بیت فقال: ائج؟ فقال رسول اللہ ﷺ لحادمہ: اخرج الی ہذا، فعلمہ الاستاذان فقل لہ: قل: السلام علیکم ا ادخل؟ فسمع الرجل ذلک من رسول اللہ ﷺ فقال: السلام علیکم ا ادخل؟ فاذن لہ رسول اللہ ﷺ، فدخل“ (۳) (بنی عامر کا ایک شخص بنی عامر میں تشریف لے کر آیا، اس نے اجازت پتے ہوئے کہا: کیا میں اندر آ جاؤں؟ آپ ﷺ نے خادم سے فرمایا: باہر جا کر اسے اجازت لینے کا طریقہ سکھاؤ، اور اس سے کہو کہ یہ کہنے السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی یہ بات سن لی تو کہا: السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور وہ اندر آ گیا)۔

بعض مالکیہ جن میں ابن رشد بھی ہیں انہوں نے کہا ہے: ابتداء

(۱) مقررہ ۳۴/۳۰۴۔

(۲) الخواکر الدواہی ۳۴/۳۰۴، المشرع المفسر ۳۴/۱۲۷، شرح الکافی ۳۴/۱۲۷، تفسیر قرطبی ۳۴/۱۲۷، حاشیہ ابن ماجہ ۳۴/۱۲۷۔

(۳) حدیث ”جاء رجل“ ... ”کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن کتاب الادب و کتاب الاستدیان میں کی ہے۔

اجازت لینے سے نہ کہ سلام سے، سلام بعد میں کرے گا۔ (۱)۔  
۱۴- زبانی استدیان کے قائم مقام دور وازہ پر دستک دینا ہو سکتا ہے، دور وازہ نکالا ہوا بند (۲)، اس لئے کہ بخاری و غیرہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے: ”قیت رسول اللہ ﷺ فی سر دین کان علی فی، فقلت الباب فقال ”من؟“ فقلت ”انا، فخرج وهو یقول ”انا، کانه کبره“ (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس قریب کے سامعہ میں آیا جو میرے والد پر تھا، دور وازہ نکال دیا، آپ ﷺ نے (میرے) پوچھنے کوں ہے؟ میں نے کہا: میں ہوں، آپ یہ کہتے ہوئے تھے: میں ہوں، میں ہوں (یعنی نام میں نہیں لیتے) تو آپ نے اس کو ناپسند کیا)۔

اسی طرح کھٹکارا بھی اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے (۴)۔  
حدیث کے ان منقول الفاظ کے قائم مقام استدیان کے وہ قسم الفاظ ہو سکتے ہیں جن سے لوگ متعارف ہوں، اس لئے کہ ابو بکر خطیب نے سند کے ساتھ ام مسکین بنت عامر بن عمر بن خطاب کے عام ابو عبد اللہ سے نقل کیا ہے، انہوں نے کہا کہ مجھے میری مالکہ نے حضرت ابو بکر کے پاس بھیجا، وہ میرے ساتھ آئے جب دور وازہ پر کھڑے ہوئے تو فرمایا: ”مدر؟“ (”سلما ہوں“) انہوں نے کہا: ”مدر؟“ (”آ جا میں“) (۵)۔

(۱) الخواکر الدواہی ۳۴/۳۰۴، المشرع المفسر ۳۴/۱۲۷۔

(۲) شرح الکافی ۳۴/۱۲۷، المشرع المفسر ۳۴/۱۲۷، تفسیر قرطبی ۳۴/۱۲۷۔

(۳) حدیث ”قیت رسول اللہ ﷺ“ ... ”کی روایت بخاری (کتاب الاستدیان) و ابی داؤد، مسند ابی داؤد، کتاب الادب و کتاب الاستدیان: انا، کانه کبره“ (کتاب الادب) (کتاب الاستدیان) کے لئے ہے۔

(۴) الخواکر الدواہی ۳۴/۳۰۴، المشرع المفسر ۳۴/۱۲۷، شرح الکافی ۳۴/۱۲۷، احکام الجسام ۳۴/۳۸۳۔

(۵) تفسیر قرطبی ۳۴/۱۲۷، ”قاری لفظ ”مدر“ اجازت لینے کے لئے آتا ہے، اور ”مدر؟“ اجازت دینے کے لئے آتا ہے۔

یعن مالکیہ نے درحد ہندی کے الفاظ کے ذریعہ اجازت لینے کو مکروہ کہا ہے یونکہ اس میں اللہ کے نام کو اجازت کا درجہ بنانا ہے، الفو کہ اللہ والی میں کہا ہے: یہ جو کچھ لوگ استئذان میں سبحان اللہ و لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ برکت نمونہ ہے، اللہ کا نام مبارک استئذان میں استعمال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ گستاخی ہے (۱)۔

د- اجازت طلب کرنے کے آداب:

۱۵- سری سے اجازت طلب کرے۔ ”یہ یقین ہو جائے کہ اس نے اس کی ضرورت نہیں سنی تو وہ وارد اجازت طلب کرتا ہے تا آنکہ وہ سن لے۔“

و- اگر اجازت طلب کرے، رعایت یہ ہے کہ اس نے نہیں سنا تو مجبور کرے، ایک سنت طریقہ یہ ہے کہ تین بار سے ریادہ اجازت طلب نہ کرے۔

امام مالک سے کہا ہے: تین بار سے ریادہ بھی نہ کرتا ہے تا آنکہ اس کے سن پنے کا یقین ہو جائے (۲)۔

نووی سے ایک قیہ قول نقل آیا ہے: اگر مشروع الفاظ اسلام کے ذریعہ اجازت طلب کی گئی تو بارہ میں کرے گا، اور اگر اس کے علاوہ کسی لفظ سے ہو تو دوبارہ کرے گا (۳)۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ وغیرہ کی روایت ہے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں انصار کی ایک مجلس میں تھا کہ ابو موسیٰ شمریؓ سب سے سب آئے، ”ربا: میں حضرت عمرؓ کے پاس گیا تھا، تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی، آخر میں لوٹ

آیا، حضرت عمرؓ نے مجھ سے پوچھا: تم کو نے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی اس لئے لوٹ آیا۔“ اور حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”اذا استأذن أحدکم ثلاثاً فلم یؤذن له فلیرحع“ (جب تم میں کوئی تین بار اجازت مانگے اور اس کو اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے) حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو سن کر کبلا خدا کی قسم تجھ کو اس حدیث پر کوئی دوا پیش کرنا ہوگا، تو کیا تم لوگوں میں سے بھی کسی نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے؟ اس وقت ابی بن کعب کہنے لگے: حد کی قسم ابو موسیٰ کے ساتھ ہم میں سے وہ جائے جو سب لوگوں سے چھوٹا (کم عمر) ہو۔ (وہ یہ کہتے ہیں کہ میں ہی سب لوگوں سے چھوٹا تھا، میں ان کے ساتھ آیا، اور حضرت عمرؓ کو نہ سنی، واقعی حضور ﷺ نے ایسا فرمایا ہے (۱)۔

۱۶- بارہ اجازت طلب کرنے کے درمیان کتنی دیر انتظار کرے گا اس کی تفصیل صرف حنفی نے کی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر بار استئذان کے بعد اتنی دیر انتظار کرے کہ کھانا کھانے والا، دھو کرنے والا، چار رحلت پڑھنے والا غارٹ ہو جائے (۲)۔

ایسا اس لئے ہے تاکہ اگر کوئی اس طرح کا کام کر رہا ہے تو اس سے غارٹ ہو جائے، اور اگر ایسے کسی کام میں نہ ہو تو اس کو تیاری کے لئے موقع مل جائے، اور وہ خود کو آنے والے سے ملنے سے قبل ٹھیک ٹھاک کر لے۔

بھاص نے اس سلسلہ میں اپنی سند سے یہ فرمان بڑی درجہ ہے:

- (۱) حدیث ”اذا استأذن...“ کی دو ہی روایتیں کتاب الاستئذان میں ہیں: (۲) الاستئذان والاسئذان میں، اور مسلم نے کتاب الاذنان میں: (۳) الاستئذان میں کی ہے نیز امام مالکہ ترمذی اور ابو داؤد نے کتاب الاستئذان میں مختلف الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔ (۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۵/۵۔

- (۱) الفو کہ اللہ والی ص ۲۷/۲۔ (۲) حاشیہ القاری علی صحیح البخاری ص ۲۳/۲، شرح المنیر ص ۱۲/۲، شرح الکافی ص ۳۲/۲، تفسیر قرطبی ص ۱۲/۲، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۵/۵۔ (۳) شرح النووی ص ۱۳/۲، طبع المطبعہ المصریہ۔

”الاستئذان ثلاث، فالاولیٰ یسئرون، والثانیة یصلحون، والثالثة یأدبون أو یردون“ (۱) (استئذان کا طلب کرنا) تین بار ہے: پہلی بار گھر والے (ایک دوسرے کو) خاموش کرتے ہیں، دوسری بار تنظیم کرتے ہیں، تیسری بار میں اجازت دیتے ہیں یا لونا دیتے ہیں۔

ترجما: اجازت کا طلب کرنا، دوسرے کے درمیان ہوتا ہے اور اپنی بلند ہوتی چائے کے مدد سے اس کے لیے یکن چائے نہیں چاہتے۔ اور اگر وہ اردہ کھٹکتا کر اجازت لی جائے تو آہستہ آہستہ کہہ دے کہ میں اس کے لیے بہت زور سے نہیں (۲) اس لیے کہ حضرت انس ابن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے دروازوں کو ماتحتوں سے کھٹکتایا جاتا تھا (۳)۔

۱- اجازت لینے کے لئے دروازے کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو، اگر وہ زوہکا ہو، بلکہ میں د میں سے رکھتا ہوں (۴)۔ سنت طریقہ یہی ہے، اور حضور ﷺ نمونہ عمل ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعودؓ روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب کسی کے دروازے پر آتے تو بالکل سامنے کھڑے نہ ہوتے، بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کونے پر کھڑے ہو کر فرماتے: ”السلام علیکم، السلام علیکم“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت دروازے پر پہنچنے میں ہوتا ہے (۵)۔

یہی حضور ﷺ کی روایت بھی ہے، چنانچہ جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ کے دروازے پر

(۱) حکام اصحاب ۳۸۲، مجمع الصحاح ۵/۱۲۳، ۱۲۵۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۳/۴۱۷۔

(۳) مجمع اہل الحدیث میں ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اس میں ایک روایت ضعیف ہے جو ضعیف ہے (۲۳/۸ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۴) احکام القرآن للامام ۳۸۳، تفسیر قرطبی ۱۳/۲۱۶۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب الادب باب کم مرفہ وسلم مرحل فی الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے کے لئے کھڑے ہوئے تو بالکل دروازے پر کھڑے ہو گئے (ایک روایت میں ہے: دروازے کے سامنے کھڑے ہو گئے) تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ہکدا عنک أو ہکذا، فاستئذان من النظر“ (۱) (اگر ہٹ جاؤ یا اصرار نہ کرو، اس لیے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم نظر پڑنے ہی کی وجہ سے ہے)۔

ترجما: دروازہ زوہکا ہو تو جہاں چاہے کھڑے ہو، اجازت لینے کے لئے ہے۔ اور اگر وہ اردہ پر استئذان دے (۲)۔

۱۸- اجازت لینے والے کے لئے گھر کے مد نظر ایسا نہیں، اس لیے کہ گھروں کا احترام ہے اور سابقہ حدیث: ”استئذان من النظر“ اس کی دلیل ہے (۳)۔

مروی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان کا ایک پڑوسی دروازہ پر کھڑے ہو کر اندر دیکھنے لگا اور زبان سے کہہ رہا تھا: السلام علیکم، اندر آ جاؤں؟ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اپنی ننگ سے تو اندر آ چکے ہو، ہاں اپنی سرین سے داخل نہیں ہوئے (۴)۔

اگر اجازت لینے والے نے اندر نظر ڈال دی، اور گھر والے نے اس کی آنکھ کو کوئی تھکان پڑھا، یا تو کیا ضامن ہوگا؟ اس مسئلہ میں اختلاف تفصیل ہے جو اصطلاح: ”جنایت“ میں ملے گی۔

اگر کوئی اجازت لے اور گھر والا پوچھے: دروازے پر کون ہے؟ تو امام تھامس ضروری ہے، اور یہ کہے: فلاں شخص ہے، یا کہے: فلاں شخص اندر آ سکتا ہے، وغیرہ وغیرہ، یہ نہ کہے کہ: ”میں“، اس لیے کہ ”میں“

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب الادب باب الاستئذان میں کی ہے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۳/۲۱۶۔

(۳) شرح الخواریج مسلم ۳۸/۳۔

(۴) تفسیر قرطبی ۱۳/۲۱۸۔

کہنے سے کوئی قاعدہ یا مزید وضاحت نہیں ہوتی بلکہ وہم باقی رہتا ہے (۱)۔ جیسا کہ حضرت جامع کی ساجدہ حدیث میں ہے۔

”جارت لے اور اجازت مل جائے تو اندر چلا جائے، اور اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے اور جارت لینے پر ہمارے نہ رہے، اور کوئی بری بات وہاں سے نہ کہلے، وہ زے پر انتظار میں نہ بیٹھے، اس لیے کہ گھر کے مرد لوگوں کے مختلف کام کاج پر ضروریات ہوتی ہیں، وہ زے پر بیٹھ کر انتظار کرنے میں اس کو تنگی محسوس ہوگی، قلبی سکون باقی نہ رہے گا، ہر ہوستا ہے کہ اس کی ضرورت پوری نہ ہو اس لیے لوٹ جائے اس کے لئے بہتر ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَأَن تَقُولُوا لَكُمْ أَنزِعُوا أَعْيُنَكُمْ عَنْ رِّبِّكُمْ“ (۲) (اُتر تم کو جو بے مے کے پھر جاؤ، تو پھر جاؤ اس میں خوب ستمی ہے تمہارے لئے)۔

کھانا، یا تعارف میں لانا حرام ہے، اس معاملہ میں دوسرے مرد ہر کی چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

بسا اوقات مالک اپنی ملکیت یا حق میں تعارف کی اجازت بغیر اجازت طلب کے اپنی طرف سے از خود دے دیتا ہے مثلاً پیر سے کہہ دے کہ جو کھانا کی چیزیں تم ہمارے ہاں میں سے کھا سکتے ہو لیکن اس زے میں جاسکتے، اور اس صورت میں اجازت پینے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ مقصود (اجازت) حاصل ہے۔

اور کبھی اجازت نہیں دیتا، اور اس صورت میں اگر کوئی دوسرے کی ملکیت میں تعارف کرنا چاہے تو اس کے سے جارت یعنی دوسری ہے، دیکھئے اصطلاح: ”اَوْن“۔

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تعارف کی چند شکلیں یہ ہیں:

الف۔ ممنوعہ ماک میں داخل ہونے کے سے اجازت لینا:

۲۰۔ کسی کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کی ملکیت (خود گھر ہو یا چار دیواری ۱۵۰ باغ یا کچھ دہر) اس میں اس کی جارت کے بغیر داخل ہو (۲)۔ گھر میں میں داخل ہونے کے سے جارت طلب کرے کے بارے میں گفتگو تفصیل سے گزر چکی ہے۔

ب۔ شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لئے عورت کا اجازت لینا:

۲۱۔ عورت اگر گھر میں ایسے شخص کو داخل کرنا چاہتی ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ اس کا شوہر اس کا آما پسند نہیں کرتا، تو عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر سے اجازت لے، یہ اتھائی مسئلہ ہے،

دوم

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تعارف کے لئے اجازت لینا:

۱۹۔ اصل یہ ہے کہ کسی کسی کے لئے دوسرے کی ملکیت یا اس کے حق میں شریعت یا صاحب حق کی اجازت کے بغیر تعارف کرنا جائز نہیں، اگر جارت مل جائے تو ریاضتی نہیں ہوگی، بلکہ دوسرے کا کھانا مالک کی جارت کے بغیر مرغیہ مجبوری کی حالت میں کھانا جائز نہیں، اور دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر رہائش اختیار کرنا جائز نہیں، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ مسور علیہ السلام نے فرمایا:

”لَا يَحْتَسِبُ أَحَدُ مَا شِئَ غَيْرُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (کوئی بھی دوسرے کے جائز رکھنا دوسرے کی جارت کے بغیر نہ ہے)۔ اس لئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے مال کو بلا اجازت لینا،

(۱) شرح السنویٰ مجمع مسلم ۱۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵/۵، اشرح البیہر ۱۲/۱۲، تغیر قرطبی ۱۲/۱۲۔

(۲) سورہ نور ۲۸، دیکھئے تہذیب اصطلاح ۱۲/۵، اشرح البیہر ۱۲/۱۲۔

(۱) شرح السنویٰ مجمع مسلم ۲۹/۱۲، طبع مطبعہ مصر یہ۔

(۲) السنویٰ المجتہد ۲۵/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵/۵، لاصاف ۲۹/۱۲۔

اس سے کہ فرماں نبوی ہے: "ولا تادبن فی بیه الا یادہ" (۱)  
(اور وہ (عورت) آپ شوہر کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر کسی  
کوٹنے کی اجازت نہ دے)، اس سے صرف اظہارِ حالت مستثنیٰ  
ہیں۔

ثابت بخاری یعنی نے کہا ہے: ماں ارض ورت کے وقت، اخل  
ہونے کا تقاضا ہو مثلاً کسی کو جس گھر میں وہ ہے اس سے متصل کسی جگہ  
میں داخل ہونے کی اجازت دینا، یا یہ گھر میں داخل ہونے کی  
اجازت دینا جو اس کی رہائش گاہ سے الگ ہے یا مسکنوں کے گروہ  
میں داخل ہونے کی اجازت دینا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس  
سے کچھ دیر میں شرعی طور پر مستثنیٰ ہیں (۲)۔

ج- باغ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے  
اجازت لینا:

۲۲- کسی کے سے چار نہیں کہ اجازت کے بغیر دوسرے کے  
جانور کا دودھ دے، یا اس کے باغ کا پھل کھائے، عمومی طور پر  
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں بھی حکم ہے (۳)۔ اس لئے کہ  
بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول  
پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحلین أحد ماشیة امرئ  
بغیر إذنه، ایحب أحدکم ان یتوئی مشربته لیکسر  
خرانته فیتقل طعامه، فایما نخزن لہم صروع مواشیہم

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح باب لا ینکح المرأة فی بیت  
زوجہا لاحد الا یادہ میں، مسلم نے کتاب النکاح میں، ترمذی نے کتاب  
الادب میں، ابوداؤد نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے۔

(۲) حمة القاری ۱۸/۲۹، طبع الزاہد۔  
(۳) حمة القاری ۱۸/۲۹، شرح المنوی صحیح مسلم ۲۹/۱۲، عون المعبود  
۳۳۳/۳ طبع مکتبہ المدینہ۔

اطعمانہم، فلا یحلین أحد ماشیة أحد (لا یادہ" (۱)  
(کوئی دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے،  
کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ کوئی اس کے گودام میں  
آ کر اس کے منہ کا کونٹا توڑ دے، اور غلہ لے کر چل دے، کسی بھی  
جانوروں کے تھن ان کے کھانے کے (کوٹھے میں کہ وہ اس کے  
کھانے) کو محفوظ رکھتے ہیں تو کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت  
کے بغیر نہ دے)۔

بعض حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل اور سحاق بن ربیع کہتے  
ہیں کہ بغیر اجازت باغ کا پھل کھانا، اور جانور کا دودھ پینا جائز ہے  
اگرچہ اس کے مالک کی حالت معلوم نہ ہو، اس لئے کہ سفین ابو یوسف  
میں حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد  
فرمایا: "إذا نسی أحدکم علی ماشیة، فإن کان فیہا صاحبہا  
فلیستادہ فإن اذن له فلیحلب ولیشرب، وإن لم یکن  
فیہا فلیصوت ثلاثاً، فإن أجاب فلیستادہ، وإلا فلیتجنب  
ولیشرب ولا یحمل" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جانوروں کے  
پاس آئے، اور ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر  
اجازت نہ دے، تو ۱۰۰ بار نکال کر پی لے، اگر مالک موجود نہ ہو تو  
تین بار آواز لگا دے، اگر جواب ملے تو اجازت لے لے، ورنہ ۱۰۰ بار  
دوبار پی لے، ورنہ رنہ لے جائے)۔

د- عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے  
کے لئے اجازت لینا:

۲۳ شوہر کی طہیت میں عورت کا جو طے شدہ حق ہے مثلاً کھانا، چھایا،  
(۱) اس حدیث کو بخاری (صحیح البخاری ۵/۸۸، اور مسلم (۳/۵۲۳، صحیح ابی  
یوسف (۱/۱۰۰) نے کتاب النکاح میں روایت کیا ہے۔  
(۲) حمة القاری ۱۸/۲۹، شرح المنوی صحیح مسلم ۲۹/۱۲، عون المعبود  
۳۳۳/۳



عادت کے موافق لباس، اس میں دشوم سے اجازت نہیں ملے گی، اس میں کسی کا ختاف معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ حضرت بدینت صدیقہؓ رہ بیت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ابو نفیس بخیل آدمی ہیں، مجھے تاثری نہیں دیتے جو مجھ کو اہرمیہ سے بچوں کو ہانی ہوگا۔ یہ اب مال میں سے کچھ لے لوں ہر ان کوثر نہ ہو، حضور ﷺ نے فرمایا: "حذی ما یکھیک وولدک بالعمروف" (۱) (تو ان کے مال سے خیر خویشی کے جذبہ کے ساتھ لے لے، جتنے تجھ کو اور تیرے بچوں کو ہانی ہو)۔

اسی طرح معمولی چیز جس میں لوگ درزر کرتے ہیں، اس کے صدقہ کرنے میں اجازت نہیں ملے گی، مثلاً: دہم، اہرمیہ وغیرہ، بشرطیکہ شوہر کی طرف سے ممانعت نہ ہو (۲)۔ اس لئے کہ مسیحین میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیقہؓ کی روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے پاس تو کچھ نہیں رہا جو یہ مجھے دیتے ہیں تو یا مجھے نہاد ہوتا، اگر میں اس میں سے کچھ صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "ارصخی ولا نوعی فیوعی علوک" (۳) (جتنا تم سے لکو۔۔۔، ہر سنت سنت نہ کرو، نہ لے نہ لے بھی تم سے سنت نہ کر کے)۔ ہر حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما انفقت المرأة من بیت زوجها غیر مفصلة کان لھا

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح میں، اور مسلم نے کتاب الاطعمہ میں روایت کیا ہے۔

(۲) لا سہل ولا ہرید ۳۵۷ طبع مطبعہ جاری مصر، معتمد ابن بلشیر ۳۵۱ "ب" مطبوعہ خوب قلائی اجمبول۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے کی ہے حضرت اسماء بنت ابوبکر سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا نوعی فیوعی اللہ عیبک لوضعی ما استطعت" (بخاری ۱۱۹۳، کتاب النکاح، باب نمبر ۲۲ طبع اجمبول، کتاب احسن)۔

اجرھا ولہ مثله، ولھا بما انفقت ولحارون مثل ذلک، من غیر ان یفصل من اُجورہم شیء" (۱) (عورت اپنے شوہر کے گھر سے جو بھی شے کرے گی بشرطیکہ اس کے مال کو تادم نہ کرے تو اس کو لے لے گا، ہر ان طرح اس کے شوہر کو لے گا، ہر عورت کو شے کرنے کے بدلہ شے ہے ہر عورت (شرعی) کے لئے بھی اس کے مثل ثواب ہے، کسی کے اجر میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی)۔

ایک قول یہ ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے اس کے مال میں سے صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)، اس سے کہ حضرت ابو امامہ باہلیؓ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "لا تصنع المرأة شیئا من بیتھا الا باذن زوجها، قبل" یا رسول اللہ ولا الطعام" قال: ذلک الفصل فواللہ (۳) (عورت اپنے گھر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ شے نہ کرے، ریافت یا یا، ملے بھی میں؟ آپ نے فرمایا: یہ تو ہمارے افضل ترین مال میں سے ہے)۔ نیز فرمایا ہوئی ہے: لا یحل مال امری مسلمہ الا عن طیب نفس منہ" (۴) (سی مسلمان کا مال اس کی خوش حالی کے بغیر حلال نہیں)، اس قدر کہ سننے میں

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا انفصلت المرأة من عدم زوجها غیر مفصلة کان لھا اجرھا ولو وجھا بما کسب وبتجارون مثل ذلک" (جب عورت اپنے شوہر کے غلہ میں سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ اس کو برادر کرے تو اسے اس کا اجر ملتا ہے اور شوہر کو کمائی کا اجر ملتا ہے اور عورت کو بھی اس کے مثل ملتا ہے) (بخاری ۱۱۹۳، کتاب النکاح، باب نمبر ۲۵ طبع اجمبول)۔

(۲) ابنی ۵۱۵-۵۱۶، نیل الاولیاء ۶، ۶ طبع المکتبۃ العلمیہ، مصر ۱۹۷۰ء۔

(۳) حدیث لا تصنع، کی روایت ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور کتبہ حدیث حسن ہے (۳۵۷ طبع اجمبول، کتاب النکاح، باب نمبر ۲۲ طبع المکتبۃ العلمیہ، مصر ۱۹۷۰ء)۔

(۴) حدیث لا یحل مال امری، کی روایت بیہقی نے ہجرہ قاضی کے

کہا ہے: پہلی بات ریہود و نصاریٰ کے لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خاص ہیں، صحیح ہیں، ”ریہ حدیث“ لا یحل ماں اموی ” عام ہے، اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے، سب کے حضرت ابو امامہ کی حدیث ضعیف ہے (۱)۔

”پ کو اس کی تفصیل اصطلاح: ”صدقہ“ اور ”مہ“ میں ملے گی۔

۲۳- جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا: حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ جس کے ذمہ لازمی فوری حق ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے اجازت لے لے مثلاً قرض دار قرض خواہ کے ساتھ، اگر قرض، اگر کسی فرض عین کی دیکھی (جیسے بغیر عام کے وقت غزوہ میں نکلنے) کے لئے گیا ہو تو یہ واجباً ساتھ جاتا ہے۔

گر حق فوری نہ ہو تو اجازت لینا واجب نہیں، اس لئے کہ وقت دیکھی آنے سے قبل اس سے مطالبہ نہیں (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح ”جہاد“ اور ”دین“ ہے، اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ: دین فوری ہو یا مواعیل، اجازت لینا واجب ہے (۳)۔

۲۴- حبیب کا صلہ کے لئے اجازت لینا:

۲۵- فقہاء نے فرقی کیا ہے کہ اگر مریض مرے، مالا ہو مثلاً زخمی ہو

= بچا سے مراد ماکہ ہے نیز احمد نے ورنہ کے صاحبزادے کی نیابت میں کہ بچہ اور طرائف عمر میں بیڑی سے اس کی روایت کی ہے چنانچہ کہ احمد کے رجال ثقہ ہیں (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۰/۱ طبع المند، مجمع الرواۃ ۳۸۷، ۱۷۲، ۱۷۳ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۱) امس ۱۶/۵۔

(۲) شرح المرقاۃ ۱۱۰/۳ طبع دار الفکر بیروت، معیہ المجلد ۱۹۰/۵ طبع دراجیاء فخرت الاسلامی، البحر الرائق ۵/۵۷۷ طبع المطبعہ المطبوعہ۔

(۳) امس ۱۸/۵۹۰ صاف ۱۲۲/۳ طبع مطبعہ المیزان ۳۷۵۔

طلاق کے ذریعہ اس کی زندگی بچانی جاسکتی ہو تو اس صورت میں حبیب کا فرض ہے کہ بلا اجازت طلاق نہ کرے، اس کے لئے کہ اس کو پیمانہ فرض عین ہو گیا ہے۔ ماں تک کہ اگر وہ تر پڑے تو گناہ ہوگا، اگر اس کے بچانے کی کوشش نہ کرنے کی وجہ سے وہ مر جائے تو حبیب ضامن ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے (۱)۔

اگر مریض کی یہ حالت نہ ہو تو بد اجازت حبیب کے سے طلاق شرعاً ناجائز نہیں، اگر اس کی اجازت سے حدت شرعاً کرے اور مریض کا کچھ نقصان ہو تو حبیب پر ضمان نہیں، اگر شرعاً بد اجازت حدت شرعاً کرے اور وہ ہلاک ہو جائے تو حبیب پر ضمان ہے (۲)۔ کیسے اصطلاح: ”تہلیب“، ”تہایت“ اور ”تہیت“۔

۲۶- جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت:

۲۶- مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے کہ دنیاویہ کے یہاں یہی صحیح قول ہے کہ جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط نہیں، اور مالکیہ اور شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اجازت عیناً واجب ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کا محاصرہ تھا، اس وقت ان سے اجازت لے لے اور اجازت ملے بغیر حضرت علیؓ نے جمعہ قائم کیا۔ یہ قطعاً صحابہ کی موجودگی میں پیش کیا گیا، نیز اس سے کہ یہ بدلی عبادت ہے اس کا قائم کرنا اجازت پر موقوف نہیں۔

حنفیہ کی رائے اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط ہے، اس سے یہی منقول

(۱) امس ۵/۵۹۵ حافیہ المجلد ۵/۵ شرح المرقاۃ ۱۸/۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۵۹۷ طبع مطبعہ الامام مصر، ۱۸/۵۹۷ شرح فتح القدیر۔

۱۸/۲۹۱ طبع بیروت ۱۸/۳۱۸ حافیہ المجلد ۵/۲۲۔

ور معمول ہے، نیز اس لئے کہ اس میں قتل کا سد باب ہے (۱)۔

ح- ماتحت کا اپنے سردار سے اجازت لینا:

۲۷- حکومتوں اور اختیارات کا تقرر مصالح کی نگہداشت اور حفاظت کے لئے ہوتا ہے اور حاکم و ذمہ دار سے اس کے اختیارات کی حدود میں جارت سما یک ضروری چیز ہے تاکہ تمام امور صحیح طور پر انجام پائیں اور انتشار نہ پیدا ہو۔ یہ بہت مستجاب ہے۔

مگر امیر لوگوں کو لے کر جہاد میں جائے تو ساتھ والوں میں کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس کی اجازت کے بغیر توشہ یا سامان لینے کے لئے نکلے۔ یہ دشمن کے کسی فرد کو دعوت مہارت دے، یا کوئی ناکام کرے اس لئے کہ امیر لشکر کو اپنے لوگوں اور دشمن کے حالات، امن کے ذریعہ تمکانات و مقدمات اور ان کے قرب و جد کی ریا و اہمیت ہوتی ہے۔ لہذا اگر وہ اس کی جارت کے بغیر نکل جائے تو ہوتا ہے کہ کمات میں لگے ہوئے دشمن سے سامنا ہو جائے یا فوج کے اگلے دستہ سے اس کی ٹکرائی ہو جائے اور وہ اس کو گرفتار کر لیں یا امیر لشکر مسلمانوں کو لے کر کوچ کر جائے اور وہ تباہ ہو جائے اور وہیں ملاک ہو جائے (۲)۔

کچھ لوگ جنگ میں لشکر کے ساتھ ہوں اور لشکر وادی جگہ متقل ہونا چاہے، اور کوئی فوجی کسی وجہ سے پیچھے رہنا چاہے تو ان میں سے کسی کے سے جائز نہیں کہ جارت کے بغیر لشکر کے ساتھ روانہ ہوئے سے گریز کرے (۳)۔

نظام یا امیر اہل رائے کو کسی مسئلہ میں مشورہ کے لئے اکٹھا

(۱) لا احکامہ سلطانہ لابی بنی ۸۳، ۸۳، لا احکامہ سلطانہ للامور ۱۰۳، مفسر ۸۳، ۸۳، الاملاوی علی مرتضیٰ افلاح ص ۲۷۸، حافیہ المدنی ۳۸۳

(۲) بحسی ۸۳، ۳۶۷

(۳) بحسی ۸۳، ۳۷۰

کرے تو اس کی اجازت کے بغیر کسی کو واپس ہونے کا حق نہیں، چونکہ اس کی رائے کی ضرورت پر مکتی ہے (۱) اس لئے کہ فرماں باری ہے: "انما الصومون الیہن اموا باللہ ورسولہ واذکاکوا معہ علی امر جامع لہ یدعوا حتی یسنادوہ ان الیہن یسنادوہک اولشک الیہن یومون باللہ ورسولہ" (۲) (پس مومنین وہی میں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور اس کے رسول پر اور سب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع آیا یا ہے تو سب تک آپ سے جارت نہیں لے پتے جاتے نہیں، بے شک جو لوگ آپ سے اجازت پتے ہیں وہ تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں)۔ آیت حضور پاک ﷺ کے ساتھ خاص ہیں، چونکہ عمر اس مصالح عامہ کی نگہبانی میں رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ و نائب ہوتے ہیں، لہذا ان پر بھی آیت کا حکم منطبق ہوگا۔

ط- عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا:

۲۸- عورت پر اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت بجا ضروری ہے، چونکہ عورت کا گھر میں پابند رہنا شوہر کا حق ہے، اور شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو وہ اس کو تنبیہ و سزا ملتا ہے، اس سے صرف ضرورت یا حاجت کے حالات مستثنیٰ ہیں (۳)۔

فقہاء نے اس سے صرف اس حالت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ مسلمانوں پر دشمن کے حملہ کی وجہ سے جنگ کے لئے نکلنے کا اعلان عام ہو اور

(۱) تفسیر قرطبی ۲۰، ۲۱

(۲) سورہ نور ۶۲

(۳) إحياء علوم الدین ۵۷، طبع مطبعہ المصطفیٰ شرح الترغاتی ۱۰۲، اسی المطالب ۳۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بحسی ۶۰، ۶۱

عورت پہ شوم کی اجازت کے بغیر نکل جائے۔

حنبل نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے کہ عورت اپنے اپنی باپ کی خدمت کے لئے نکلے، جب کہ باپ کے پاس کوئی حد متنازعہ نہ ہو، یا اپنے ساتھ پیش آنے والے کسی واقعہ کے بارے میں فتویٰ معلوم کرنے نکلے، جب کہ کوئی ایسا شخص میر نہ ہو جو اس کے اٹھے بغیر اس کو مسئلہ کا شرعی حکم بتا دے (۱)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کسی مومن کے رتکاب کا اندیشہ ہو۔

کی۔ و مدین سے ایسے کام کی اجازت ایسا جسے وہ ناپسند کریں:

۲۹۔ اگر نساء ایسا کام کرنا چاہے جس کو والدین ناپسند کرتے ہیں، وہ وہ کام ایسا ہو کہ اس کے لئے اس سے منفر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کام کو انجام دینا جائز نہیں تاکہ ان کی فرمانبرداری، اور ان کے حقوق کی رعایت ہو، لیکن اگر والدین کافر ہوں اور اس کام کو اس وجہ سے ناپسند کریں کہ اس میں اسلام اور مسلمانوں کی مدد ہے، مثلاً: جہاد، دین کا ظلم حاصل کرنا، دہموت، دین وغیرہ تو اس صورت میں ان کی اجازت منہ دینے سے منع نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سفید شری کا اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ والدین کی اجازت کے بغیر اگرچہ وہ کافر ہوں، جہاد میں سرے گا، اس لئے کہ روایت (جو گئے رہی ہیں) عام ہیں، لہذا اگر کسی ایسی جگہ کے لئے نکلنا چاہے جس میں ممانعت کا مدیشہ ہے مثلاً: جہاد کے لئے نکلنا حسب فرض میں نہیں نہ ہو، یہی جگہ کے لئے نکلنا چاہے، جہاں ممانعت کا مدیشہ نہیں، البتہ والدین کو نقصان پہنچنے کا مدیشہ ہے مثلاً کوئی حج کے لئے نکلے (۲) فقہ القدیر ۵۲۰/۲ طبع برواق، شرح اسیر الکبیر ۲۰۱/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵۶۵/۵ ابن ماجہ بن ۱۲۰/۲، انصاری ۵۵۸/۸، الشرح المکمل ۱۱۱/۳، حاشیہ بحر المحیط ۱۹۰، ۱۹۱، حاشیہ قلیوبی ۱۲۶/۲۔

لئے نکلنا چاہے، اور اس کے والدین تک دست ہوں، اس کا فقہ کی کے مدد و سبب ہو، اس کے پاس اتنا مال نہیں کہ حج کے خرچہ (توشہ رلو اور سواری) اور والدین کے خرچہ کے سے کافی ہو یا دوسرے شہر میں جا کر طلب علم یا تجارت کرنا چاہے، اور والدین کے بے سہارا اور ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ان کی اجازت کے بغیر نکلنا اس کے لئے جائز نہیں۔

اس کی دلیل سنن ابی داؤد میں مذکور یہ روایت ہے: "جنت ابابک علی الصخرة وترکت ابوی بیکیاں، فقال یسکت: ارجع فاصحکھما کما اہکھما" (۱) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: میں ہجرت کے لئے آپ کے ساتھ ہجرت کرنے آیا ہوں، اور والدین کو روتے ہوئے چھوڑا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: واپس جا کر انہیں بنساؤ، جیسا کہ تم نے ان کو رلایا ہے)۔

نیز: حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کی روایت میں ہے: "جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! أجاهد؟ فقال: ألك أبوان؟ قال: نعم، قال: ففہما فجاهد؟" (۲) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں جہاد کو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: والدین ہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں، آپ نے فرمایا: پھر تو کہیں میں جہاد کرو)۔

اگر کام ایسا ہے، جس سے منفر نہیں مثلاً یہ کہ وہ کام اس کے ذمہ فرض میں ہو تو اس کو انجام دینے کے لئے ان سے اجازت بیجا شرط

(۱) اس کی روایت سنائی اور ابو داؤد نے کتاب الجہاد میں کی ہے۔  
(۲) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۲۰۳/۱ طبع المستقیم) اور مسلم (۵۵۸/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے روایت کیا ہے البتہ مسلم کی روایت میں ہے: "أحیی والعاک" (کیا تمہارا سہارا مدینہ میں ہے؟)

نہیں ہے مثلاً حالت جہاد میں شوہر کی اسلامی شہریت پر حملہ نہ ہو۔  
اس کے خلاف میں پ والد کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے (۱)۔

ک۔ بیوی سے عزل کرنے کے لئے اجازت لینا:

۳۰۔ صل یہ ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک کو ۱۰۰۰ پیدائش کا حق ہے۔ اگر شوہر کے لئے جائز نہیں کہ اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرے، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، حنبلیہ کے یہاں ولی و رثا فقیہ کے یہاں یک قول ہے، عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر حمل کو روکنے کا کوئی ذریعہ اختیار کرے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی ہے "نہی رسول اللہ ﷺ فی یعمل عن الحرة إلا بإذنها" (۲) (کہ رسول اللہ ﷺ نے "ز" عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع کیا ہے (اس کی روایت امام احمد نے کی ہے)، اور ثانیہ کے یہاں وہ یہ قول ہے کہ جائز ہے، اگرچہ عورت اجازت نہ دے۔

ل۔ عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۱۔ عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں نفل روزہ اس کی اجازت کے

بغیر نہیں رکھ سکتی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تصوم المرأة وبعلاھا شاهد إلا بإذنها" (۱) (عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ وہ شوہر کے ہی حق و امتیازات اور اس کے دینی و غیرہ دیکھ کر نہ دے۔  
، کیسے اصطلاح "سیام"۔

م۔ عورت کا اپنے شوہر سے دوسرے کے بچے کو دودھ پلانے کے لئے اجازت لینا:

۳۲۔ اگر عورت دوسرے کے بچے کو دودھ پانا چاہے تو ضروری ہے کہ اپنے شوہر سے اس کے بارے میں اجازت لے لے، الٹا اگر اس کے دوسرے متعلق ہو جائے تو اس صورت میں اس پر دودھ پانا فرض ہے، اگرچہ اجازت نہ لی ہو (۲)۔ کیسے اصطلاح "رضاع"۔

ن۔ شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی باری میں دوسری بیوی کے پاس رات گزارنے کے لئے اجازت لینا:

۳۳۔ مرد کے لئے ناجائز ہے کہ جس بیوی کی باری ہو اس کی اجازت کے بغیر دوسری بیوی کے پاس رات گزارے (۳)۔  
، کیسے اصطلاح: "کناح"، "مزل" قسم۔

= ابن حجر نے تھیں الخیر (۱۸۸ طبع شرکت المطبعة الممیریہ القاہرہ) میں بتائی ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب الطلاق باب صوم المرأة بدون زوجها بطولها میں کی ہے دیکھئے موطا القاری ۲۰/۱۸۲، ترمذی لا حواذی ۳۹۵ طبع دارالاحیاء التراث العربی الممیریہ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۲/۵۔

(۳) شرح الترمذی ۵۸/۲، اسنی المطالب ۳۱/۳، حاشیہ الجمل ۲/۵۸، شرح الخیر ۵۰۸/۲، ۵۰۹۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۵/۵ طبع برواق ۱۳۱۰ھ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۰، المغنی ۵۸/۸، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترمذی ۱۱۱/۳، حاشیہ الجمل ۵/۱۹۰، طبع دارالاحیاء التراث العربی حاشیہ طبری ۱۳۶/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳، البدیع ۲۹۱۵/۱ طبع الامام المغنی ۷/۲۳، فتاویٰ شیخ عیوش ۱/۳۹۸، المہذب ۲/۷۷، اور حدیث کی روایت ابن ماجہ (۱۳۰/۱ طبع عینی الخیر) اور احمد (۳۱/۱ طبع المصنف) نے کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق نے یوسفی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے "رواہ ابن ماجہ" میں کہا ہے اس کی سند میں ابن ماجہ ہیں جو ضعیف ہیں اور یہی علت

درمیان ان کی اجازت کے بغیر تعزیت کرنا جائز نہیں۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہوسکتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان محبت و مودت یا رزق نہ ملے ہو اور ان دونوں کے درمیان بیٹھ جانا اس کو اچھا نہ لگے۔

ص۔ دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۴۔ اگر دوسرے کے خصوصی خط کو دیکھنا ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نظر فی کتاب النبی بعیر ادہ فاسما یسظر فی النار“ (۱) (اگر کسی نے کسی کے خط کو بغیر اذن کے دیکھا تو اس کا نام آگ میں لکھ دیا جائے گا)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کوئی راز فاش نہ ہو۔

ق۔ عورت کا اپنے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لینا:

۳۸۔ جمہور علماء کی رائے ہے کہ بالغہ رشیدہ (سمجھدار) عورت اپنے مال میں کسی کی اجازت کے بغیر عمل آزادی سے تصرف کر سکتی ہے۔

مالکیہ اور عاؤس کی رائے یہ ہے کہ شادی شدہ عورت اپنے شوہر سے اجازت لئے بغیر تہائی سے زیادہ اپنے مال کا تصرف نہیں کر سکتی، اگر مرد تصرف کرے تو یہ اس کو نافذ مانا جائے گا تا آنکہ شوہر اس کو رد کرے یا مورد ہے ناس کی شوہر اس کی اجازت دے

(۱) القاطب یہ نیز لا یجلس بیس و جلس لا یاذہما (رو آئیں)۔  
درمیان ان کی اجازت کے بغیر۔ بیٹھے بغیر دیکھتے ہوئے جو ۸/۲۸۔  
(۲) اس حدیث کو ابو داؤد نے کتاب الطہارۃ میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ  
کتاب الوضوء میں ہے یہ حدیث اگرچہ صحیف ہے لیکن اس سے شواہد سے  
تقویت ملتی ہے (۸/۱۵۲)۔

س۔ مہمان کا وہ چہی کے لئے میز بان سے اجازت لینا:  
۳۴۔ مہمان کا اپنے میزبان کے گھر سے اس سے اجازت لینے سے قبل لوٹنا جائز نہیں (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: جس شخص کے گھر جاو اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلے، سب تک تم اس کے گھر میں ہو وہ تمہارا گھر ہے (۲)۔

ع۔ کسی کے گھر میں اس کی گدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۵۔ اگر انسان کسی کے گھر جائے تو صاحب خاندان اجازت کے بغیر نماز میں اس کی مامت نہ کرے، اگر نہ ہی اس کی خصوصیت کی جگہ پر بیٹھے، اس سے کہ سنن ترمذی میں فرمایا ہے: ”لا یؤم الروحانی فی سبغہ، ولا یجلس علی نکر متہ فی بیتہ الا بإذہ“ (۳)  
(کوئی بھی، اگر کسی اس کی مامت نہ کرے، قندار میں مامت نہ کرے، اگر اس کے گھر میں اس کی گدی پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔

ف۔ وہ آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لینا:

۳۶۔ اگر کوئی آدمی دو شخصوں کے درمیان بیٹھنا چاہے تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ فرمان ہوئی ہے: ”لا یحل لمرحّل ان یفرق بین اثین الا یاذہما“ (۴) (وہ آدمیوں کے

(۱) الفتاویٰ ہدیہ ۵/۳۲۵۔  
(۲) کتاب الاطعمۃ باب فی سبغہ ۳/۱۳ طبع مطبعہ دار احیاء  
(۳) ترمذی ۸/۵۵ طبع مطبعہ المجلدۃ الجدیدہ سنن ترمذی کتاب الادب  
حدیث نمبر ۳۸۳۳۔  
(۴) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کتاب الادب باب ما جاء فی کولہ  
مجموع میں بیس الرجال بغیر ہذا، اور سنن ابو داؤد میں حدیث کے

وے مالک کے یہاں یہ بیویوں قبول ہیں (۱)۔

لیف: ہن سعدی نے یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے کوئی بھی تھوڑا سا شے سے جہازت لے بغیر نہیں کرتی، خود تہائی سے کم ہو یا زیادہ (۲)۔ و تھوڑے کے علاوہ تصرفات میں مرد و عورت برابر ہیں، دیکھئے اصطلاح: ”تجر“۔

۳۹- و چیزیں جن میں جہازت لینے کی ضرورت ہی نہیں:

۳۹- و شخص جس پر پابندی نہ ہو، اپنی ملکیت میں یا اپنے حق میں یہ تصرف کرے جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو تو اس کے لئے کسی کی جہازت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت صاحب ملکیت پر صاحب حق سے لی جاتی ہے، اور انسان کا اپنے آپ سے جہازت لینا ایک طرح کا غوکام ہے جس سے شریعت پاک ہے۔ لہذا اگر کوئی اپنا مال فروخت کرنا چاہے یا اپنا کھانا کھانا چاہے تو کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اسی طرح عمومی ملکیتوں مثلاً راستوں، مساجد اور عام منہروں کا حال ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا ان میں حق ہے، لہذا اس میں جہازت صرف جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو، کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

ی قبیل سے فرض عین کا انجام دینا ہے مثلاً نماز، روزہ اور صدقہ و روغنوں سے لڑنا وغیرہ، اس کا سراپکا ہے۔

جہاں کسی وجہ سے اجازت لینا ساقط ہے:

غف- جہازت کا دشوار ہونا:

۴۰- اگر کسی دشواری کے سبب جہازت لینا مشکل ہو تو اجازت لینا

(۱) شرح المرقاۃ ۳۰۶/۵، نیل الاوطار ۱۸/۱۸، طبع المطبعۃ المعرفۃ المصریہ

(۲) نیل الاوطار ۱۸/۱۸

(۳) اعمی ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۱۸

ساتھ ہونا ہے جیسے اجازت دینے والے کی موت ہو جانے یا وہ لمبے عرصہ پر ہو یا وہ قید میں ہو یا اسے کسی سے ملاقات سے روک دیا گیا ہو، اور تصرف کی نوعیت اس طرح کی ہو کہ غر سے، یعنی یا قید سے نکلنے وغیرہ اس کو موثر کرنا ممکن نہ ہو، ورنہ وجہ سے فقہاء نے تصرف کی ہے کہ اگر محمد کا کوئی متولی نہ ہو تو محمد کا کوئی ”دی پٹی“ مدنی سے اس پر شریعت کر سکتا ہے، اور بڑے درجہ کا چھوٹے درجہ پر جن کا کوئی مدنی نہیں شریعت کرنا جائز ہے، اور جس کے پاس وصیت (امانت) رکھی ہو وہ وصیت رکھنے والے کے والدین پر اس کی اجازت کے بغیر شریعت کر سکتا ہے، اگر کسی جگہ ہو جہاں قاضی کی رائے لیا ممکن نہ ہو۔

اسی طرح جس کے پاس وصیت رکھی ہے اس کا ”وصیت پر شریعت کرنا جائز ہے“ اگر ”وصیت پر شریعت کرنے کی ضرورت ہو“ (۱)۔ جس کے لئے تجارت کی اجازت دی گئی ہو وہ جہازت دینے والے کی موت کے بعد راستہ میں شریعت کر سکتا ہے، اور فقہاء وصیت کے سامان کوچہ سڑک میں تاکہ اس کی قیمت سے قیمت کی قیمتیں لیں (۲)۔

ب- دفع ضرر:

۴۱- اگر اجازت لینے میں نقصان ہو تو اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، لہذا جن امانتوں کے برہان ہونے کا اندیشہ ہو بلا اجازت لینے کو فروخت کرنا جائز ہے، اور جس عورت کا مالی غائب ہو یا قید میں ہو، اس کے پاس پہنچنا ممکن نہ ہو تو باوجود اس عورت کی شادی کر سکتا ہے تاکہ اتھار کے ضرر سے بچا جاسکے، مگر میں جہازت داخل ہونا جائز ہے، اگر داخل ہونے سے کسی تادم کو نقصان نہ ہو (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲، اعمی ۶/۲۹۶

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲، ۱۸۰، ۱۸۱، جوہر الفہم ج ۱/۲۵۵، حاشیہ

ج۔ ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو:  
۴۲۔ اگر اجازت لینے میں حق کا ضیاع ہو تو صاحب حق سے  
اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے ”فمن  
اغدى عليكم فاعدوا عليه بمثل ما اعدى عليكم“ (۱)  
(تو جو کوئی تم پر ریہ وئی کرے تم بھی اس پر ریہ وئی کر بھیندی اس نے تم  
پر ریہ وئی کی ہے)۔

## استسار

تعریف:

۱۔ استسار کا لغوی معنی ہے: قید کے سے شوائب دہل کر ہٹا دینا ہے:  
استسار یعنی میرے لئے دینا ہو جاؤ (۱)۔ اور استسار الوحل  
للعدو: اس وقت کہتے ہیں جب کہ ”میری خود کو دشمن کے سپرد کر دے  
اور اس کا تابع ہر ماں ہو جائے (۲)۔ اور فتنی مفہوم اس لغوی مفہوم  
سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ استسلام:

استسلام: فرمان بردار ہونا (۳)، استسلام میں بمقدور استسار  
عموم پایا دے، کیونکہ استسلام جنگ کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

اجمالی حکم:

۳۔ اصل یہ ہے کہ کسی شرعی تقاضے کے بغیر استسار جائز نہیں، تاہم  
اگر قید ہونے کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ لڑنا رہے تا آنکہ شہید  
ہو جائے اور خود کو قید کے لئے پہنچ دے، کیونکہ اس صورت میں  
اس کو برے رعبے کے ثواب کے ساتھ کامیابی ملے گی، اور رکنا رکے

= تلبیس ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳



## استسار ۴

عاصم الخنی نے کہا ہے: حضرت عاصم نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت حبیبؓ وریہ نے رخصت پر عمل کیا، اس میں سے ہر ایک کامل تلاش ہے کی پر خدمت یا امامت نہیں رہا۔

### بحث کے مقامات:

۴- جواب جناب: یہ میں جنگ میں فرار و ریش قدمی سے متحقق ہونگے، قلع پر اس سلسلہ میں بحث کرتی ہے۔



تہا، اس کے مذہب، اس کی خدمت بری، اور قتل سے بچ جائے گا، لیکن اگر خودیہ وہی رہے تو جابر ہے جیسا کہ حضرت عاصم بن ثابت السدوسیؓ اور اس کے رفقاء کا واقعہ اس پر ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے: "ان السبیۃ کنت بعث عشرہ عیسا و اقرب علیہم عاصم بن ثابت، ففوت الیہم ہذیل بقرب من مامۃ رجل وام، فلما احسن بہم عاصم واصحابہ لجنوا الی اللہ فقلوا لہم: ابرلوا، فاعطونا ہذیکم، ولکم العهد والميثاق الا یقتل منکم احدا، فقال عاصم: اما لنا فلا ابرل فی دمة کافر، لرموہم بالجل فقتلوا عاصما فی سبعة معہ، وبرل الیہم ثلاثة علی العهد والميثاق، منہم حبیب وریہ بن الدثنة فلما استمکوا منہم، اطلقوا اوتار فسیہم لربطوہم بہا" (۱) (حضور ﷺ نے اس آدمیوں کو چابی کے سے بھیجا، اس کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر کیا، قبیلہ مذیل کے قتل یا سوتیر مدرن کے قاتل میں رہا وہ بڑے، جب عاصم مدرن کے رفقاء کو ان کی خبر گیری تو انہوں نے ایک لٹہ جگہ پہنچا کر پناہ لی، اور ان لوگوں نے ان سے کہا: پیچھے ہٹو، اور خود کو چھوڑ دو، ہم تم سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو نہیں ماریں گے، تو حضرت عاصم نے کہا: میں تو کسی ہزار کی ہتاد میں نہیں اتروں گا، بذیل والوں نے اس پر تیرہ سالہ اثر مٹا دیا، اور حضرت عاصم کو سات آدمیوں کے ساتھ شہید کر دیا، اور باقی تین ان میں سے عہد و پیمان کے ساتھ اتر آئے جن میں حضرت حبیبؓ وریہ بن الدثنة تھے، اور حسب شہنوں سے اس پر قابو پایا تو اپنی ماؤں کی تانت کھولی، اور ان حضرات کو باندھ دیا۔

(۱) در مختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۲ طبع بیروت، المرقی ج ۳ ص ۳۵۷ طبع بیروت، کشف المستور عن صحیح الامم للبخاری ج ۲ ص ۱۵۳ طبع بیروت، المعجم ج ۱ ص ۵۵۳ طبع بیروت

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری (صحیح البخاری ج ۸ ص ۵۸۷ طبع ۳۷۹ طبع المکتبۃ) نیز ابوداؤد (صحیح ابوداؤد ج ۵ ص ۵۴۷ طبع دارالکتب العلمیہ) سے کی ہے

## اہمائی حکم:

۳- عورت سے اس کی ثانی میں مشورہ یا شرعی طور پر مطلوب ہے، یہ یا تو وہ اپنی طور پر ہوتا ہے، جیسا کہ شیبہ (ثانی شدہ) یا بعد قلعہ کے بارے میں فتاویٰ کا اجماع ہے، یا انتخابی طور پر جیسا کہ جمہور فقہاء کے یہاں بائرد (کنواری) یا بعد قلعہ کے بارے میں حکم ہے الیہ۔  
 حصہ اس کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ماہ سے اس کی بیٹی کی ثانی میں اس کی دل بونی کے لئے مشورہ یا انتخاب ہے۔

اس کی تفصیل نکاح کے باب میں اصطلاح "نکاح" کے تحت ہے۔

## استثمار

### تعریف:

۱- استثمار کا لغوی معنی: مشورہ (یا) ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں: حکم یا اجازت طلب کرنا ہے (۲)۔  
 فقہاء نے اس کا استعمال بالغ عورت سے اس کی ثانی کے موقع پر اجازت میں بھی کیا ہے۔

### متعلقہ غلط:

### استدانت:

۲- استدانت: اجازت طلب کرنا، کہا جاتا ہے: استدانتہ فادن ہی: میں سے اس سے نفد مسئلہ میں اجازت لی تو اس کے اجازت دے دی۔ یہ بات ادن کا علم نکات و خاموشی سے ہوتا ہے، بین امر (حکم) کا علم خلق کے بغیر نہیں ہوتا (۳)۔ اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: "البکر تستاذن والایم تستامر" (۴) (کنواری عورت سے اس کی یا جائے گا، ثانی کی شدہ) بے شور (عورت سے نفد سے صاف صاف اجازت لی جائے گی)۔

(۱) لسان العرب: ماہ (أمر)۔

(۲) فتح القدیر علی الہدیہ ۳۹۶/۲ طبع دار احیاء۔

(۳) مصباح لمیر: ماہ "اذن"، التہذیب لابن حجر لسان العرب: ماہ (أمر)۔

(۴) حدیث: "البکر تستاذن..." من الفاظ کے ساتھ آئی ہے: "لا نکح لایم حتی تستامر، ولا نکح البکر حتی تستاذن" (ثانی شدہ



بے شور عورت کا اس وقت تک نکاح نہ کیا جائے جب تک اس سے صاف صاف بیان سے اجازت نہ لی جائے، اسی طرح کنواری عورت کا بھی نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ وہ اجازت دے دے۔ اس کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۹۱/۲، ۳۳۰/۲ طبع المستقیم) نیز مسلم (۱۰۳۶/۲) ترمذی (۱۰۳۶/۲) عبدالمالک (طبع عینی) نے کی ہے۔

(۱) البیہقی للترغی ۳۱۸، المغنی ۳۹۱/۲، المختار ۳۳۳/۲، طبع ۳۳۵/۲ طبع لیبیا، فتح القدیر علی الہدیہ ۳۹۶/۲ طبع دار احیاء، حاشیہ قلیوبی ۳۳۴/۲، نہایت المختار ۲۳۳/۲ طبع المکتب الاسلامی۔

## استثمان ۱-۵

نکرت، ذمہ اور استثمان میں فرق یہ ہے کہ عقد استثمان وقتی ہوتا ہے جب تک عقد ذمہ اسکا دائمی ہوتا ہے (۱)۔

### ج- استجارہ:

۴- استجارہ کے لغوی معانی میں سے یہ: کسی کا دوسرے سے یہ درخواست کرنا ہے کہ اس کی حفاظت و حمایت کرے، اور اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

استجارہ میں عموم زیادہ ہے یہ تک اس کے تحت طلب حمایت کی تمام صورتیں اور حالات آتے ہیں، جب کہ استثمان غیر مسم کا دارالاسلام میں داخلہ یا اس کے برعکس صورت کے لئے ہوتا ہے۔

### اجمائی حکم:

۵- حربی کا امان طلب کرنا جائز ہے خواہ لشکروں سے ہو یا لکھ کر یا کسی طرح کی ولایت سے ہو، جیسے ہاتھ یا جھنڈا یا امان کی کوئی ورعہ مت بلند کرنا، اس کے لئے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کا ذکر اصطلاح "مستامن" میں ہے۔

جب استثمان مکمل ہو جائے تو ان کی جان و مال حرام ہو جاتے ہیں۔

اسی طرح مسلمان کے لئے جائز ہے کہ دارالحرب میں تجارت یا پیغام بری کے لئے امان طلب کرے، اور عہد کو پورا کرتے ہوں، اس لئے کہ اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ اس سے تعرض نہیں کریں گے (۲)۔

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰/۲۳۷، طبع بولاق، اسی ۳۹۹/۳۹۶/۸

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، طبع بولاق، اسی ۳۹۹/۳۹۶/۸

۳۹۹/۳۹۶/۸، طبع بولاق، وغیرہ ۱۰۵/۳، ۱۰۶/۳، ۱۰۷/۳، طبع لاہور، الاطیل

۳۹۹/۳۹۶/۸، طبع بولاق، ۲۵۵/۳۵۸، ۲۵۶/۳۵۹، طبع لاہور، ۳۳۳/۳۳۴

## استثمان

### تعریف:

۱- استثمان کا لغوی معنی: امان طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: مستغنیہ اس نے اس سے امان طلب کیا، اور المستغنیہ: اس کے امان میں داخل ہو گیا، اور المستغنیہ وہ اس سے مامون ہو گیا اور آمنہ نکلاں نے اس کو امان دیا۔ اصطلاح میں: استثمان دوسرے کی مملکت میں امان کے ساتھ داخل ہونا ہے، داخل ہونے والا مسلمان ہو یا حربی (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

### غف- عہد:

۲- عہد کا اصل معنی: مختلف حالات میں کسی چیز کی حفاظت اور نگہبانی ہے، پھر اس کا استعمال اس "معادہ" کے لئے ہوا جس کی رعایت لازم ہے، عہد اور استثمان میں فرق یہ ہے کہ عہد میں مقابلہ استمان عموم زیادہ ہے (۲)۔

### ب- ذمہ:

۳- ذمہ کے معانی میں سے: عہد، امان، اور ضمان ہیں۔

اس کے اصطلاحی معانی میں سے: کسی کافر کو کفر پر اس شرط کے ساتھ باقی رکھنا ہے کہ وہ جزیہ دے اور ۱۰۰ دین کے منہام کی پابندی

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰/۲۳۷، طبع بولاق، ۳۳۳/۳۳۴، طبع لاہور، ۳۳۳/۳۳۴

(۲) المصباح لسان العرب ۱۰/۲۳۷، طبع بولاق، ۳۳۳/۳۳۴

میں رفقاء کی وجہ سے اطمینان قلب، نیکوں کی صحبت کی وجہ سے اطمینان قلب، قریب المرگ اور سخت مریض کو اطمینان دلانا، اس کی وجہ سے اس کو اطمینان قلب حاصل ہو، اور یہ بھی فی جملہ مظلوم ہے کہ اس میں خیر و رحمت ہے، میں، اس میں گھر، لے کو تکلیف ہو یا کسی ذرا بی کا، رعب ہو تو حرام ہے، اس لیے کہ فرماں باری ہے: "لَا تَدْنُوا مِنْ صُلَاحِیْهِمْ فَاتَشَرُّوْا وَلَا تَسْتَأْنِسُوْا لِحُلُمِیْهِمْ اِنَّ دَلٰلَتَكُمْ عَلٰی یُودٰی النَّبِیِّ فَمَسْتَحْیٰی مِنْكُمْ" (۱) (پھر جب کھانا کھا چکو تو انھیں نہ چلے جایا کرو، اور باتوں میں جی لگا کر مت بیٹھے رہا کرو، اس بات سے نبی کو ادا داری ہوتی ہے، سو وہ تمہارا حال نہ دیکھتے ہیں)۔

علماء نے جموعہ جماعت چھوڑنے کی اجازت دی ہے، اس کی دلیل میں کافلہ سے پیچھے رہ جانے کا مدیثہ ہو، چونکہ اس کی وجہ سے رقتا، کے سبب جو اطمینان قلب حاصل تھا، فوت ہو جاتا ہے، ورنہ ہم جا، ہے اس پانی کی تلاش میں رقتا، چھوٹ جا میں، یہ قریب المرگ یا مریض کو اس کی وجہ سے (یعنی پانی کی تلاش میں جانے کی وجہ سے) مشقت ہو، علماء نے اس کا مستطیلی بیون تیم، مسر، مقدار، مریض کے دہریس یا ہے (۲)۔

### سوم۔ بمعنی ہشت ختم ہونا

۵۔ "ذی جانور کو مانوس کرنے کے سے مدد دینا چاہتا ہے، اس میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی کھال یا ہڈی یا گوشت وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جائے، "ذی جانور کے استمناس پر چند مہارتیں ہوتی ہیں، مثلاً اس کا دھج کر مانوس جانور کے ذبح کرنے کی طرح ہوگا اگر وہ

(۱) سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۸۶/۱ طبع دکنیہ، ص ۳۸۳ طبع ۱۹۹۱ء، حاشیہ ۱۹۹/۱ طبع اچاء التراث العربی، ص ۳۹۱ طبع سعودیہ حاشیہ ۱۵۰، ۳۹۱، ۱۵۰ طبع دار الفکر۔

## استمناس

تعریف:

۱۔ استمناس کا ایک لغوی معنی: استند ان ہے، اور کہا جاتا ہے: "استئانس بہ" اس کا دل اس سے مطمئن ہو گیا، اور "استئانس الحيوان" اس کی وحشت جاتی رہی (۱)۔  
اس لفظ کا فقہی استعمال مذکور لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استند ان:

۲۔ استند ان: کسی چیز کے بارے میں اذن طلب کرنا ہے، اسے اپنے استعمال کے اعتبار سے استند ان استمناس کے مترادف ہے۔

### اول۔ بمعنی استند ان

جماد تکم:

۳۔ استمناس شرعی طور پر پانی اجملہ مطلوب ہے، اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "استند ان" ہے (۲)۔

### دوم۔ بمعنی اطمینان قلب

۴۔ استمناس بمعنی اطمینان قلب: اس کی چند صورتیں ہیں، مثلاً سفر

(۱) المصباح البیرونی، ص ۱۹۶، (۲) السیوطی۔

(۲) المصباح البیرونی، ص ۱۹۶، (۲) السیوطی۔  
۲۱۲/۱ طبع دار الفکر، الفجر المذاہبی ۱۹۶/۱، الاذنی ۱۸/۱، ۳۳، ص ۳۸۳ طبع ۱۹۹۱ء، ۲۶۵/۵۳ طبع یو۔

## استئناف ۱

ماکوں بلغم ہو، ورنہ ہرے مانوس جانوروں پر جاری ہونے والے  
تغیرات کے بھی حاتم اس وحشی جانور پر بھی جاری ہوں گے۔  
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے بیان ”دباۃ“ اور ”صید“ (۱)۔

## استئناف

### تعریف:

۱- استئناف کے لغوی معانی میں ہے: بند کرنا اور از سر نو کرنا ہے،  
”استئناف الشئ“ یعنی اس کے ابتدائی حصہ کو طے لیا اور اس کو شروع  
یا (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس اصطلاح کے استعمالات کی تلاش جستجو کے  
بعد اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے کہ کسی شری ماہیت حقیقت کو کسی  
خاص سبب کی وجہ سے اس میں توقف اور اس کو قطع کرنے کے بعد  
اور نو شروع کرنا (۲)۔

لہذا استئناف پہلی حقیقت، فعل کو ختم کرنے کے بعد ہی ہوگا،  
یونکہ روایت میں ہے ”ان قال:“ واستئنافه فصل “ کا  
مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جس سے مارتع ہو جائے پھر  
پھر کے بعد مارتع شروع کرے (شرعیہ لہجہ بحوالہ ”کافی“)، ورنہ شیعہ  
یہ کہتے ہیں ان کے شیخ کے حوالہ سے ہے: ”ایسا نام نہ کرے جس  
سے مارتع ہو جائے، بلکہ فوری طور پر چارہ ضرور لے، پھر استئناف  
کی نیت سے لکھئے۔ ہے تو یہ استئناف کرنے والا نہ ہوگا بلکہ ”بناء“



(۱) تاج المروسی: مادہ (أنف) ۳۸۷، المصباح المکرم: مادہ (نک) ۳۵۸،  
الہامیہ ۱۷۵۷۔

(۲) تبیین الحقائق ۱۳۵، الہامی ۲۳۳-۳۳۵، الفروع ۳۰۰،  
رد المحتار ۶۰۳، ج ۱، ص ۲۰۴، طبع الامام، الدہلی ۳۵۳،  
المصباح ۲۷۹-۲۸۰، المجموع ۳۵۷۔

(۳) سن ۱۳۸۵-۳۹۵، المدلول ۱۰۳-۱۰۹، نہایت لکھاج  
۱۱۷۸، الہامی مع المشرح المکبر ۲۶۱۔

## استخفاف ۲-۶

رنے والا ہوگا“ ۱۔

کی چیز کو ابتداء سے شروع کرنا ہے، اور اصطلاحی تعریف اس سے الگ نہیں۔

متعلقہ نقطہ:

غف - بناء:

زیادہ ہے (۱)۔

۲- بناء کے لغوی معانی میں سے یہ ہے کہ بناء منہدم کرنے کی ضد ہے۔

۳- اجادہ:

اصطلاح میں یہ ہے کہ شروع کی گئی اس شرعی حقیقت کو از سر نو

۵- اعادہ کے لغوی معانی میں سے: کی چیز کو دوبارہ کرنا ہے، اور کی معنی میں "تکرار" ہے۔

نجوم دینا جسے اس نے کسی خاص وجہ سے روک یا تقایا قطع کر، یا تقا

اس کی مجاہد تک پہنچایا جائے، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک رحمت

پڑھے کے بعد نمازی کو "حدث" لاحق ہو جائے، تو وہ وضو کرے، اور

پہلی نماز پر بناء کرتے ہوئے بقیہ نماز پڑھ کر لے، یہ حسب کے یہاں

ہے (۲)۔ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل مباحث "مسألة" میں

ہے، لہذا بناء استخفاف کی ضد ہے۔

ب- استقبال:

۳- استقبال کا لغوی معنی: آئے سامنے ہونا ہے، اور شرعی معنی:

استخفاف کے مترادف ہے، اس کی مثال کاسانی کا یقول ہے: اگر

حیض کے فوراً بعد عزز رہے، ابلی عورت "آس" ہو جائے تو اس

کی عدت مہینوں میں تبدیل ہو جائے گی، اور وہ مہینوں کے حساب

سے عدت کو نئے سرے سے شروع کرے گی (۳)۔

استقبال کا معنی قبلہ وغیرہ کی طرف منہ کرنا بھی آتا ہے۔

ج- بتدء:

۴- بتدء کے لغوی معانی کے درمیان سے: تقدم (مقدم کرنا) اور

(۱) رد المحتار ۱/۶۰۳۔

(۲) تجمیع الحقائق ۲/۴۵۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۴۳۹، ۲/۲۰۷ طبع دار امام حادیہ اعلیٰ علی تبیین الحقائق

۲/۴۳۹، رد المحتار ۲/۴۳۹، ۳/۴۳۹۔

(۱) لمصباح۔

(۲) المستصفیٰ ۱/۹۵، رد المحتار ۲/۶۵۔

## استنواف ۷-۱۱

### استنواف کا شرعی حکم:

۷- استنواف کے کئی شرعی احکام ہیں:

۱۔ مقامات استنواف بالامانق، جب ہوتا ہے، مثلاً: اتر حامت نماز میں قصد کوئی شخص حدت کرے، اور یہ مالکیہ کے یہاں بھی واجب ہے (۱)، اگر تکبیر کے علاوہ کوئی اور حدت لاحق ہو۔ یہ مکہ مالکیہ کے یہاں تکبیر کے علاوہ میں بناء نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رحمت ہے، لہذا یہ حکم مورد نص کے ساتھ خاص ہوگا۔

۲۔ استنواف بھی مستحب ہوتا ہے، مثلاً: کسی کو اذان دینے سے پہلے حدت لاحق ہو جائے، اور پاکی حاصل کرنے کے دوران لمبے فاصلہ کی صورت پیش آئی ہو تو زمرہ اذان دینا زیادہ بہتر ہے۔ اور کبھی استنواف مکروہ ہوتا ہے مثلاً: مذکور بالا صورت میں اگر پاکی حاصل کرنے کے لئے فاصلہ معمولی ہو، اس لئے کہ اس صورت میں بناء کرنا زیادہ بہتر ہے، تاکہ استنواف کرنے میں کھیل کرنے کا وہم نہ ہو۔ اور کبھی استنواف مباح ہوتا ہے، مثلاً: بی تیج، اور اجارہ صحیح میں اگر اقبال ہو جائے یا بی تیج قاسم ہو تو مقدماً استنواف درست ہے۔

### بحث کے مقامات:

اصطلاح استنواف کا ذکر فقہ کے بہت سے ابواب میں ہے، بہت دوسرے ابواب کے مقابلہ میں عبادات کے ابواب میں اس کا استعمال زیادہ ہے، ذیل میں اس کی کچھ صورتیں پیش کی جا رہی ہیں:

### وضو میں استنواف:

۸- ابن مفلح کی کتاب ”الفرع“ میں تسمیہ کے بعد لمبے کی وجہ سے

وضو کی صحت پر پڑنے والے اثر کے سیاق میں آیا ہے ”اگر وضو کے دوران تسمیہ یا آجائے تو شروع سے وضو کرے، اور ایک قوں یہ ہے کہ بناء کرے۔ اور اس (امام احمد) سے مروی ہے کہ تسمیہ مستحب ہے“ (۱)، یعنی اگر وضو کرنے والے کو وضو کے دوران تسمیہ یاد آجائے تو اس پر واجب ہے کہ از سر نو وضو کرے۔ یہ حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے، اور اگر قول یہ ہے کہ استنواف واجب نہیں، اور بناء جاری ہے۔

### غسل میں استنواف:

۹- ابن مفلح کی ”الفرع“ میں غسل کی بحث میں ہے: ”اور جب غسل یا وضو میں ”موالات“ فوت ہو جائے اور ہمارے (حنابلہ) یہاں اس کے جواز کا حکم ہو تو اتمام کے لئے از سر نو نیت ضروری ہوگی، یہونکہ حکمی نیت میں بھی فعل کا اس سے قریب ہونا شرط ہے جیسا کہ ابتدا کی حالت میں ہوتا ہے (۲)۔

### اذان و اقامت میں استنواف:

۱۰- در مختار میں اذان و اقامت کی بحث میں ہے: ”اگر کسی نے اذان یا اقامت کے دوران بات کر لی، اگرچہ وہ سلام کا جواب ہی ہو، تو دوبارہ نوٹہ دینا کرے گا“ (۳)۔

### نماز میں استنواف:

۱۱- زبلی نے کہا ہے: (اگر اس کو حدت لاحق ہو) یعنی نماز پڑھنے والے کو (تو وہ وضو کرے گا اور بناء کرے گا) اور قیاس یہ ہے کہ

(۱) الفروع، ۱/۳۳، ۱۳۳ طبع ۱۳۷۲ھ۔

(۲) الفروع، ۱/۲۰۳-۲۰۵۔

(۳) الدر المختار، حاشیہ رد المحتار، ۱/۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰۔

(۱) الذبوتی، ۱/۴۰۷، رد المحتار، ۱/۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، المجموع، ۱/۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

## استناف ۱۲-۱۳

تشہد کے بعد بیٹھنے سے قبل ملا ہو تو ہمارے نزدیک تیمم ٹوٹ جائے گا، اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز ادا کرے گا، اور امام شافعی کے تین قول میں سے ایک قول ہمارے موافق ہے، دوسرے قول یہ ہے کہ پانی اس سے قریب ہوتا کہ اس سے وضو کر کے نئے سرے سے تیمم توں یہ ہے کہ نماز پوری کرے اور یہی اس کے قول میں زیادہ درست قول ہے۔ (۱)

### کنارات میں استناف:

۱۳- کنارات میں استناف کی ایک مثال وہ ہے جس کو صاحب رحمۃ اللہ نے کنارہ یمن میں یاں یا ہے (شرط یہ ہے کہ عاجزی مردہ سے ہر وقت تک برقرار رہے، لہذا اگر تکلیف سے روکے رکھے جائے) اس سے ہر وقت سے قبل، اگرچہ کچھ ہی دیر پہلے ہو (یا ہر وقت ہو جائے) اگرچہ پہلے مال، مردہ رٹ کے مرنے کی وجہ سے ہو (تو اس کے لئے مردہ رکھنا جائز نہیں) اور اس کے ذریعہ کنارہ سے سرے سے "اُترے" (۲)۔ اور یہاں عاجزی سے مراد کھانا کھائے، کپڑے پہنے، اور طعام آ کر آنے سے عاجزی ہے، اس سے کہ یہاں مردہ تینوں سے عاجزی کے بعد ہی مقبول ہے۔

### عدت میں استناف:

۱۴- بدائع الصنائع میں ہے: "اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی، پھر مرنے یا جو طلاق رجعی ہو تو اس کی عدت، عدت وفات میں تبدیل ہو جائے گی، خود وہ حالت مرض میں طلاق دی ہو یا حالت صحت میں، اور عدت طلاق تمام ہو جانے کی، اور عورت پر ضرر مری ہے کہ عدت وفات کا استناف کرے، سب باتوں میں یہی ہے" (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۵۔

(۲) البدائع ۱/۳۲۵۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۹۹، ۲/۱۸، ۲/۲۰، طبع لہام۔

(استناف) کرے، یہی امام شافعی کا قول ہے، اس لئے کہ حدیث نماز کے متعلق ہے، اور چلنا اور (قبلہ سے) منحرف ہونا نماز کو فاسد کرتے ہیں، لہذا یہ تصدق حدیث کے "شاید ہے"، "زمانہ ہی" میں یہ حدیث ہے: "من اصابہ قیء أو دغاف أو قلنس أو عدي فليصرف فليتوضأ، ثم يمس عسى صلاته، وهو في ذلك لا يترك" (جس کو قیء یا نگیر یا منگی یا غی پیش آجائے تو دہرائے، وضو کرے اور پھر اپنی نماز پورا کرے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ اور فرمان نبوی ہے: "إذا دغف أحدكم في صلاته أو قلنس، فليصرف فليتوضأ وليرجع فليتم صلاته على ما مضى منها ما لم يترك" (۱) (اگر نماز میں کسی کو نگیر پھوٹ جائے یا تے ہو جائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر وہیں آ کر اپنی نماز وہاں سے پوری کرے جہاں تک ہو چکی تھی، بشرطیکہ بات نہ کی ہو)۔

استناف کے شعبہ سے نپٹنے کے لئے استناف الفصل ہے (۲)۔ مالکیہ کے یہاں یہ حکم وجوب کے طور پر نگیر کے علاوہ نہیں ہے، اس لئے کہ ہناہ و رخصت ہے۔

### تیمم میں استناف:

۱۲- کاسانی نے کہا ہے: "اگر دوران نماز پانی مل جائے تو آخر آخری

(۱) تبیین الحقائق ۱/۵۵۔ حدیث: "من اصابہ قیء أو دغاف أو قلنس أو عدي فليصرف فليتوضأ، ثم يمس عسى صلاته، وهو في ذلك لا يترك" (جس کو قیء یا نگیر یا منگی یا غی پیش آجائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر اپنی نماز پورا کرے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ امام احمد نے اس کو مرفوعاً ضعیفاً قرار دیا ہے، صحیح یہ ہے کہ مرسل ہے، دیکھئے: منی ۱/۵۵، خبلی ہاشم ثلث الاوطار ۱/۲۲، بلوغ المراملی ہاشم ثلث الاسلام ۱/۶۸۔

(۲) متن الحرق فی ہاشم ثلث الاسلام ۱/۶۸، ۲/۳۳۔



## اُستار، استباق، استبداد ۱-۳

در مختار میں ہے ”(صغیر وکو) زمینوں کے پورے پورے ہونے کے بعد حیض آجائے تو شہد (نہیں) کرے لی، (مگر) یہ کہ زمینوں کے دوران حیض آجائے تو حیض کے ذریعہ استنکاف عدت کرے لی۔ (جیسا کہ وہ عورت زمینوں کی عدت کا استنکاف کرتی ہے جس کو ایک بار حیض آئے) یا دوبار آئے (پھر آسمان ہو جائے) تاکہ اصل اور بدل کا جتنا لازم نہ آئے“ (۱)۔

## استبداد

تعریف:

- ۱- استبداء لغت میں استبداء کا مصدر ہے نہایت بڑا ہے؛ استبداء بالامور: کسی کام کو تنہا کسی کی شرکت کے بغیر انجام دینا (۲)۔
- اصطلاحی مفہوم اس سے الگ نہیں۔

## اُستار

متعلقہ الفاظ:

الف- استتار:

- ۲- استتار کے لغوی معانی میں سے: خور، عتای، درخت، مختاری ہے، اس معنی کے لحاظ سے استتار اور استبداء مترادف ہیں، بین ودر لغوی استعمالات میں دونوں میں فرق ہے، چنانچہ استتار: لفظ تکرار (بمعنی کمی) اور ارتقاء (اٹھنے) کے معنی میں بھی آتا ہے (۳)۔

ب- مشورہ:

- ۳- مشورہ کا لغوی معنی خور، رائے نہ ہونا ہے، مشورہ میں استبداء لی ضد ہے۔

استبداء کا شرعی حکم:

- ۴- جس استبداء کے نتیجے میں ضرر یا ظلم ہو، وہ ممنوع ہے، مشورہ خورک

(۱) المصباح المفید: مادہ (د)۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح تاج العروبة: مادہ (تتار)۔

(۳) الدر المنثور: ج ۳، ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

## استبدال، استنبہ ۱.۱

کی ذخیرہ اندوزی میں استبدال (۱) امام کے خصوصی اختیارات مثلاً جہاد کے بارے میں رعایا میں سے کسی کا استبدال (۲) اور امام کی جازت کے بغیر کسی شرعی حد (سزا) کو نذر کرنے کے بارے میں متعدد (۳) اس کی تفصیلات کے لئے دیکھئے اصطلاحات ”حکار“، ”حدود“، ”جہاد“ نیز فقہی کتابوں کے وہ مقامات جن کا ذکر حواشی میں ہے۔

## استبراء

### تعریف:

۱- استبراء کا لغوی معنی: طلبِ براءت ہے، اور ”ہوئی“ کا استعمال تین معانی کے لئے ہوتا ہے، ہوئی: چھٹکارا پانا، ہوئی: پاک ہونا، اور رہنا، اور ہوئی: نذرِ تم کرنا، استبراء دینا (۱)۔

استبراء کا استعمال کرتے ہوئے کہا جاتا ہے: استبراء الذکر؛ یعنی اس نے مضمونِ ناسل کو پیٹاب سے پاک کیا (۲)۔

استبراء میں بولہ پیٹاب سے ”استبراء“ یا یعنی ٹھوس پاک حاصل کی (۳)۔

کسی واجب کو بروئے کار لانے کے لئے جو استبدال یا زیرِ بود جاز ہے، مثلاً عورت کا حج فرض، اور اس کے لئے اپنے شوہر کی جازت کے بغیر کسی خرم کے ساتھ نکل جانا (۴)۔

## استبدال

دیکھئے: ”ہل“۔

استبراء کے وہ شرعی استعمال ہیں:

پہلے استعمال کا تعلق طہارت سے ہے، اس طور پر کہ دو طہارت کی صحت کے لئے شرط ہے، اس اعتبار سے وہ ”عبادت“ کے مباحث میں سے ہے، اور یہ ”قسم تیسین“ کے تحت، نخل ہے، ناشی تبتے ہیں؛ تسمیات کا مفہوم مناسب اور اچھی عادات کو اختیار کرنا ہے، عبادت میں اس کی مثال نجاست کا ارادہ ہے (۴)۔

۲۔ استعمال کا تعلق مناسبات کی حفاظت، اور ان میں خلطِ ملط

(۱) مجلس ۳۳، ص ۲۳۳ طبع سعودیہ ابن ماجہ ج ۵، ۲۵۶، ۲۵۵، طبع بول بلاق، حواہر لوکل ۳۳، طبع مقروءہ تلبیہ ج ۱، ۱۸۱، طبع الجلی۔

(۲) مجلس ۷، ص ۶۹۰، ۶۹۲، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸،

## استبراء ۲-۷

نہ ہونے پر اطمینان سے ہے، اور اس اعتبار سے وہ ”کاح“ کے  
مباحث میں سے ہے، اور یہ ”تسمیہ وری“ کے تحت داخل ہے جیسا  
کہ شاطبی کی رائے ہے۔

ج- استبراء:

۵- استبراء کا مفہوم پیشاب سے احتیاط کرنا اور پچنا ہے۔

و- استبراء:

۶- استبراء نووی نے ”تہذیب الاماء“ میں کہا: استبراء الوحل  
میں بولہ اس نے اپنے عضو قائل کو برباقی پیشاب نکال دیا۔  
لہذا اس الفاظ ”استبراء“ کے درمیان ربط یہ ہے کہ سب کا تعلق  
تخریج (پاخانہ، پیشاب کے رستوں) کوں سے نکلنے والی چیز سے  
صاف پاک کرنے سے ہے۔

استبراء کا شرعی حکم:

۷- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، قاضی حنین کی رائے یہ ہے کہ  
استبراء فرض ہے، (۲) جب کہ جمہور شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ  
ہے کہ مستحب ہے، اس لئے کہ بقولہ ”پیشاب“ مارا جائے گا تو  
باید دوسرے آئے گا (۳)۔

تاکلین وجوب کا استدلال دارقطنی کی اس حدیث سے ہے:  
”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِمَّا“ (۴)  
(پیشاب سے خوب پاکی حاصل کیا کرو، کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی  
وجہ سے ہوتا ہے)، حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جب اس کو  
اپنی عادت کے مطابق غالب گمان یا یقین ہو کہ اگر استبراء نہ کرے گا

(۱) رد المحتار ۲۳۰، شرح الدرر کا فی علی مہر فہمیل ۵۵، طبع ۱۳۳۵ھ  
حاشیہ کنون علی الدرر کا فی ۱۳۳

(۲) رد المحتار ۲۳۰، شرح الدرر کا فی ۸۰، شرح اکمل علی منہج ابن عساکر ۴۴

(۳) شرح اکمل علی منہج ابن عساکر ۴۴، اسی ۱۳۶، طبع اول انتشار

(۴) حدیث ”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ“ کی روایت دارقطنی (۱۷۷) طبع شریک

الطیبار (تہذیب) نے کی ہے اور وہ ہے ہا بنہ اس کی سند صحیح ہے دیکھئے

علل الحدیث لابن ابی حاتم ۲۶۸، طبع استنبی

ول: طہارت میں استبراء:

۲- ابن عرفہ نے پینے استعمال کے اعتبار سے استبراء کی تعریف یوں  
کی ہے: پیشاب پاخانہ کی جگہ پر لگی ہوئی گند کی کو، مرناس، اس اعتبار  
سے استبراء، پیشاب پاخانہ، مذی، ”وی“ رتنی سے ہوگا (۱)۔ اور  
شافعیہ، حنابلہ کے حکام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

حنبلہ نے استبراء کی تعریف یہی ہے کہ یہ نجاست کے نکلنے سے  
اطمینان کا حاصل ہونا ہے (خود پھل کر پا کھائیں، ریاضت ربو)۔ اور  
انہوں نے صراحت کی ہے کہ عورت کے بارے میں اس اعتبار کا  
کوئی تصور نہیں ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استنقاء، استبراء، استبراء، اور استبراء۔

ب- استنقاء:

۳- استنقاء صفاً اختیار کرنا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مقعد کو پتھر  
سے پیپائی سے استنقاء کرے کی صورت میں انگلیوں سے ریزہ ہاے۔

ب- استنقی:

۴- استنقی کا مطلب پتھر وں پیپائی کا استعمال کرنا ہے۔

(۱) شرح حدود ابن عساکر ۳۶

(۲) مہدیہ المحتاج ۲۷، مطاب اولیٰ اسی ۲۱۱

(۳) حاشیہ ابن طبرانی ۲۳۰، مطبوعہ ۱۴۲۲ھ

تو کچھ پیشاب نکلے گا۔ (۱)۔

اس عابدین کہتے ہیں: بعض فقہاء نے اس کو ”یعنی“ (مناسب ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے، جس کا تقاضا ہے کہ یہ مستحب ہو، جیسا کہ بعض شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بعد کچھ نکلنے کا اندیشہ نہ ہو، لہذا استبراء میں احتیاط بہ بالذکر غرض سے یہ مستحب ہے (۲)۔

۸- استبراء کی دلیل و حدیثیں ہیں:

پہلی دلیل: صحیح ستہ میں حضرت ابن عباس کی حدیث ہے: ”مر النبی ﷺ بحائط (ای ہستان) من حيطان المدينة او مكة لسمع صوت انسان يعنباں في قيودهما، فقال النبي ﷺ يعنباں وما يعنباں في كبر ثم قال: بلى، كان أحدهما لا يستتر من بولہ وکان الآخر يمشي بالنميمة، ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع علي كل قبر منهما كسرة، فقبل له يا رسول الله ثم فعلت هذًا؟ قال النبي ﷺ: لعله يحصف عليهما ما لم ينبسا“ (مسور ﷺ) مکہ یا مدینہ کے ایک باغ سے گزر رہے، وہاں دو آدمیوں کی آواز سنی، جن کو قبہ میں مذاب ہو رہا تھا، تو حضور ﷺ نے فرمایا: ان دونوں کو مذاب ہو رہا ہے، یہ آدمی نہ کی چیز میں نہیں ہو رہا ہے، پھر فرمایا: کیوں نہیں (برائے نام ہے)، ان میں سے ایک تو چنے پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا، دوسرا بچھل چوری کرتا پھر مانتا تھا، پھر آپ سے (مجھ کو کی ایک ہی) شئی منگوئی، میں اس کے دو ٹکڑے کر کے ہر قبر پر ایک ٹکڑہ رکھ دیا، عرض کیا: یا اللہ! اسے اللہ کے رسول! آپ سے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا: امید ہے کہ جب تک ہونہ سوچیں ان کا مذاب ہلکا رہے۔ (بخاری سے اس کی روایت کی ہے (۳)۔

(۱) منہی الحجاج ۳۳، ہمیں ۱۳۶۔

(۲) در المنار ۳۳۰۔

(۳) حدیث: ”يعنباں وما يعنباں“ کی روایت بخاری (فتح الباری

ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے: ”لابستور“ کثرت روایات میں وہاں کے ساتھ ہے، پہلی تا پیرزہ اور دوسری تا پیرزہ ہے، البتہ ان مسانر کی روایت میں: ”بیسری“ (دو سانس کے ساتھ) لفظ استبراء سے مشتق ہے، پھر فرمایا: اور استبراء والی روایت میں احتیاط کے اعتبار سے مبالغہ زیادہ ہے۔

دوسری دلیل: حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نروہوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه“ (پیشاب سے احتیاط کرو، عام طور پر مذاب قبر ان کی وجہ سے ہوتا ہے)۔

مشروعیت استبراء کی حکمت:

۹- پہلی دلیل: یہ کہتے ہیں: استبراء عقلاً سمجھ میں آنے والی بات ہے، اور تعبدی نہیں، اس لئے کہ استبراء کی وجہ سے حدیث کا نکلنا جو منافی نہ ہو ہے، بند ہو جاتا ہے (۲)۔

اس بنیاد پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ بے غصہ شخص کو اگر غالب گمان ہو کہ نجاست کا نکلنا بند نہیں ہوا ہے تو اس کا غصہ درست نہیں، اس لئے کہ احکام کی جہاں بالاتفاق طہرہ ظن پر ہے (۳)۔

استبراء کا طریقہ:

۱۰- استبراء پانچ طریقوں سے ہو سکتا ہے، اگر پانچوں سے ہو تو، اہل طور پر یہ احساس کافی ہے کہ خرقہ سے جو پانچ نکلنے، بالاتفاق نکل گیا، وہاں کچھ بچے کو اب باقی نہیں ہے۔

اور اگر استبراء چار طریقوں سے ہو تو، ہر گاہ عورت کا، اگر عورت

= (۱) طبع النقیل، نور مسلم (۲۳۰، ۲۳۱ طبع مکتبہ النجاشی) کے کی ہے

(۱) نیل الاوطار ۱۳۔

(۲) شرح الترغی علی تفسیر ظیل ۱۸۱۔

(۳) ساجد جلد۔

ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر استبراء واجب نہیں، بل چیتاب سے فراغت کے بعد تھوڑا تنگاز کرے، پھر استبراء کرے، اور ثانیہ: حنا بدی کرے ہے عورت اپنے چیز کو با دبا راستہ کرے۔  
 اگر مرد ہو تو جس چیز بھی اس کو عورت ہو اس کو ریوہ سے استبراء ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کا یہ عمل سے دوسرے تک نہ لے جائے (۱)۔

### استبراء کے آداب:

۱۱- استبراء کے کچھ آداب ہیں، مثلاً: خود سے دوسرے کو، مرد کرے، غزالی نے کہا: استبراء کے بارے میں بہت زیادہ فکر نہ کرے، مرد نہ دوسرے پیدا ہوگا اور پھر دشواری ہوگی (۲)۔

دوسرے دور کرنے کا ایک طریقہ ”نفع“ ہے یعنی پانی کا چھینا مارے۔ چھینا کس جگہ مارے؟ اس میں اختلاف ہے نو می لے گل یا ہے کہ دوسرے دور کرنے کے لئے وضو کے بعد تھوڑا سا پانی لے کر شرم گاہ پر چھینا مارے۔

ایک قول یہ ہے کہ استبراء سے فراغت کے بعد کپڑے پہ چھینا مارے تاکہ دوسرے دور ہو جائے (۳)۔

غزالی نے کہا ہے: اگر تری کا حساس ہو تو یہ فرس کرے کہ یہ پانی کا قیہ حصہ ہے، اگر اس کو تکلیف ہو (یعنی اس سے جھنجھکاؤ ہو) تو اس پر پانی کا چھینا مار لے تاکہ یہ پہلو اس کے نزدیک قوی ہو جائے، اور شیطان اس میں دوسرے پیدا نہ کر سکے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے یہ آیا ہے (۴)، اس روایت کو امام نسائی نے حکم سے

(۱) درالمنہج ۱/۳۳۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۳۱۱، شرح المرقا فی علی ظیل ۱/۸۰، انہی لاسی قد مر ۵۵۷، (۲) حیا ۱/۳۶۱۔

(۲) حیا ۱/۳۶۱۔

(۳) شرح تقریب ۱/۶۲۔

(۴) حیا ۱/۳۶۱۔

انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان إذا قوصاً أخذ حصۃ من ماء فقال بها هکذا“ (رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تو ایک چلو پانی لے کر اسی طرح کرتے تھے)۔ ایک دوسری روایت حکم ابن سفیان سے ہے، انہوں نے فرمایا: ”ریت رسول اللہ ﷺ قوصاً ووضوح لوجه“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو، یکناک آپ ﷺ نے وضو کیا، وشرم گاہ پر چھینا مارا)، امام احمد کی روایت میں ہے: ”فوضوح لوجه۔ سندی نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ ”نفع“ سے مراد پانی سے استبراء کرنا ہے، لہذا روایت میں ”وضو یا“ سے مراد ”وضو کا ارادہ کرنا ہے“۔ دوسرے قول یہ ہے کہ ”نفع“ سے مراد استبراء کے بعد شرم گاہ پر پانی کا چھینا مارنا ہے تاکہ شیطان دوسرے دور ہو جائے، اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ چھینا مارنے کا عمل بسا اوقات وضو سے فراغت تک موثر فرماتے تھے (۱)۔

### دوم: نسب میں استبراء:

۱۲- نسب میں استبراء کا مفہوم ہے: عورت کا حمل سے بری ہونے کا اطمینان حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے کہ: استبراءات المرأة: یعنی حمل سے اس کے بری ہونے کا اطمینان یا نیا (۲)۔

ابن عرقہ نے اس کی جو تعریف کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے: آقا کا اپنی باندی کو شرعی طور پر مقرر مدت تک چھوڑے رکھنا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ رحم خالی ہے (۳)۔

(۱) ماہیہ السنہ علی اصنافی ۱/۸۶، ۸۷، اس کی سند میں مضطرب ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے الاستیعاب (۱/۳۶۱) طبع مطبوعہ مصر میں کہا ہے اس حدیث کے شولہ سنن دارقطنی (۱/۱۱۱) طبع مکتبۃ المدینہ (مکہ) میں ہیں۔  
 (۲) لمصباح البصیر۔  
 (۳) شرح حدود ابن عوفی للمصباح ۲/۲۱۷۔

ج۔ استبراء میں "قرء" سے مراد حیض ہے جب کہ عدت میں "قرء" سے مراد حیض ہے یا خبر اس میں حقیقت ہے۔  
د۔ عدت میں جماع کرنے سے بعض مہوار کے نزدیک جراثیم کی ہوئی عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے، جبکہ عدت استبراء کے دوران مملوک باندی سے جماع کرنے سے بالاتفاق وہ ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۱)۔

### آزاد عورت کا استبراء:

۱۶۔ آزاد عورت کے حق میں استبراء پر نفل کا تعلق ہے۔ البتہ واجب ہے یا مستحب اور کس حالات میں مطلوب ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

پنچاچمریہ (جس عورت سے زنا یا یاسا ہو) کے بارے میں مالکیہ کے نزدیک مشہور واجب ہے، اور یہی امام محمد بن حسن سے منقول ہے، امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ مستحب ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے، اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کی طہارت کو اس کے حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو اس عورت کا استبراء کرنا مستحب ہے، اور اگر غیر حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو استبراء واجب ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ میراث کی ایک صورت میں استبراء کر لیا جائے گا، دو صورت یہ ہے کہ ایک عورت کا لڑکا جو اس کے سابق شوہر سے ہو، مر جائے اور اس لڑکے کا اصل فرس میں سے کوئی مد جو نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت کا استبراء کر لیا جائے گا (یعنی ایک حیض عورت اس طرح گزارے گی کہ اس کا موجودہ شوہر اس سے صحبت نہ کرے) تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آیا اس لڑکے کے نقاس کے وقت وہ حاملہ تھی یا نہیں، اگر حاملہ تھی تو اس کے حمل کو، ارث قرار

۱۳۔ استبراء و ساتات حیض کے درمیان ہوتا ہے، چونکہ حیض آنا رحم کے خالی ہونے کی دلیل ہے، اور کبھی اتنی مدت تک انتظار کے درمیان استبراء ہوتا ہے، جس میں حمل نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے، اور کبھی وضع حمل کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، اور کبھی ٹھہرے ہوئے حمل کے زندہ یا مردہ، تمام انقلاط یا ناقص انقلاط حالت میں پیدا ہونے سے ہوتا ہے (۱)۔

### متعلقہ غلط:

عدت:

۱۴۔ عدت اس انتظار کا نام ہے، جو نکاح ختم ہونے پر عورت پر لازم ہوتا ہے (۲)۔ لہذا عدت اور استبراء میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ دونوں ایسی مدت کا نام ہیں، جس میں عورت انتظار کرتی ہے تاکہ اس سے استمتاع حاصل ہو جائے۔

۱۵۔ تاہم ان دونوں کے درمیان درج ذیل پہلوؤں کے لحاظ سے فرق ہے:

نف۔ قرآنی کہتے ہیں کہ: عدت واجب ہے اگرچہ بچہ نہ ہو یقین ہو کہ رحم خالی ہے، مثلاً شوہر عورت سے اس سال غائب رہنے کے بعد طہارت و ساتات پائے، نیز اسی طرح اگر کسی کی صفیہ اس بیوی ہو جو کوہ میں ہو، اور اس کے شہر کا انتقال ہو جائے، جب کہ استبراء کا یہ حکم نہیں ہے، و عدت ہر حال میں واجب ہوتی ہے، اس سے کہ اس میں تعبدی (عبادت ہوے) کا (پہلو غائب ہے) (۳)۔

ب۔ استبراء میں ایک حیض کافی ہے جب کہ عدت میں ایک حیض کافی نہیں۔

(۱) البرہانی ۳۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۸۳۔

(۳) الفروق ۳۰۵۔

(۱) الفروق ۳۰۵۔

میں نے کہا۔

پچانے کے لیے دیا کبابو نہ اس لئے کہ یہ اللہ کا حق ہے اور نہ اس کی حیثیت سے بڑی کاماں ہوتا ہے۔ (۲)

استقبہ کی مشریت کی حکمت:

۱۸۔ عورتیں آزاد ہوں یا بدمعاشیاں، اس کے اعتبار سے ایک شریعت میں حملت یہ ہے کہ اختلاط انساب کو روکنے کے لئے اہل طہارتم کے خالی ہونے کاظم ہو جائے، اور حفظ نسب اسلامی شریعت کے نام ترین مقاصد میں سے ہے (۲)۔

### بانڈی کا استقبلاع:

باندی کا استہزاء بھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مستحب بھی، اور  
ذیل صورتوں میں واجب ہے:

الف۔ اس باندی کی ملکیت ملنے کے وقت جس سے وطن کا  
 ارادہ ہو:

۱۹- اُردو طبیعت کے اسباب میں سے کسی سبب کی بنیاد پر باندی حاصل ہو اور اس سے مٹی کا ارادہ کیا جائے تو اس کا نتیجہ ۱۰ اجنب ہے۔

اور اس حد تک تمام مذاہب میں اجمالی طور پر اتفاق ہے، اس نے کہ "حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اہل اس کی قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطأ حامل حتی تصنع ولا غیر ذات حمل حتی تحيض" (۳) (کسی

(۱) شرح الفروع فی ۲۰۲/۳، طبع و نشر ۱۴۲۳ھ۔

(۲) اوسط المیزان ۱۳۶۱۔

(۳) البسوط ۱۳۶/۱۳۷ و در حدیث: «لا یوطأ حامل» یعنی نه ایستادگی و نه ایستادن

(عمون المکتوب ۲/ ۴۳، ۴۱۳ طبع المکتبۃ الانصار سید علی) مور ۱۴۰۲ھ (۱۹۸۲ء)

طبع (کیمیا) کے لیے اور ابن حجر نے (۱۲۲ھ) طبع شرکت اہل

انقرض (میں اس کو صنف کہا ہے۔

نیز اس پر نقب کا تحقق ہے کہ ایسی آرہی گورت کا ستر اور اسب ہے جس پر حدیث قصاص نافذ رہا، جب یو چکا ہو تا کہ زہر حمل کے حق کی رعایت ہو (۱)۔ اس کی دلیل غامہ پیکاشیور واقعہ ہے (۲)۔

۷۱۔ لکھیہ نے جن مسائل میں آزاد عورت کے استہزاء کے وجوب کی صراحت کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ اگر اس عورت کا حمل خاتمہ ہو جس سے نکاح صحیح ہوا ہو۔  
ور خلوت کا علم نہ ہو شوہر وطنی کا منکر ہو اور لعان کے ذریعہ حمل کی نفی  
کروے۔ تو بضع حمل کے ذریعہ اس عورت کا استبراء ہوگا (۳)۔

ب۔ شادی شدہ آزاد عورت کے ساتھ زنا کے طور پر وطن کی سنی (تو تمبر ۱۰ جب ہوگا) اور اسی طرح کا قول خنزیر کا ہے (۴)۔

نہج۔ جب بیٹی و لشبند ہو، مثلاً بیٹی کرے ۱۰ لے لے اس عورت کو  
نی بیوی سمجھا۔

۵۔ یہ نکاح کے وسیع ہونے کی وجہ سے نکاح کے فائدہ ہونے پر اجازت ہے۔  
 ۶۔ اس کی وجہ سے حد ساقط نہیں ہوتی ہو، مثلاً: نسب یا رضاعت کی وجہ سے حرام ہو۔

۷۔ اگر کوئی شخص کسی عورت کو انخرا کر کے لے گیا یعنی دو انخرا کندہ کے ساتھ کچھ دیر ری، اور اس سے خلوت ہوئی اور چہ انخرا کا رجوعی کرے کہ اس نے اس سے ہم بستری نہیں کی اور عورت اس کی تصدیق بھی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مرد پر یہ تہمت ہوسکتی ہے کہ اس نے اپنی سزا کو ہلکا کرنے کے لئے ایسا کہا ہو، اور عورت پر یہ تہمت ہوسکتی ہے کہ اس نے ظاہر کی بنا پر اپنی حمت

(۱) من مہدی بنی ۱۵ / ۳۳۴، ۹۳ / ۲، قمری ۸۵۳، اشی ۷۸۷ / ۷  
۳۱۶ / ۶ طبع المراثید

۴) و تعیناد سکندریہ سے مسلم (۱۳۲۳ھ طبع) (۱۹۰۵ء) نے کی ہے۔

(۱۳) سنائی میں ہر لمحہ

(۳) المجلد ۱۹۹۸ طبع و نام۔

حاملہ عورت سے وضع حمل سے قبل وحلی نہ کی جائے اور نیزہ حاملہ سے حیض آنے تک وحلی نہ کی جائے۔

قیس سے اس کی وحلی بقول سرحدی یہ ہے کہ قیدی عورت جس کے حصہ میں سے ملک رقبہ کے سبب وہ امتحان کا مالک ہوگا اور اس کی وجہ سے استبراء واجب ہوگا۔ اور یہ حکم شریعہ میں جاریہ شد و مادی کی طرف بھی متعدی ہوگا، اور اس کی صحت اپنے طفل کو غلط ملاطہ ہونے سے بچاتا ہے۔ اصل مسئلہ میں اتفاق کے بعد تفصیل میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ مالکیہ نے استبراء کے واجب ہونے کے لئے چند شرائط ذکر کی ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے:

اول: عرم حاصل سے حالی ہو غیر تہی ہو، اس شرط کے قائل: ابن سیرین، ابن تیمیہ، ابن قیم بھی ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۱)۔ اور یہی امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف سے مروی ہے جب کہ امام ابوحنیفہ، جمہور ثنائیہ، امام محمد کی نظریات کے مطابق رائے یہ ہے کہ استبراء ضروری ہے، کیونکہ ملک موجود ہے یعنی باندی کی ذات کا مالک ہونے کی وجہ سے اس سے امتحان کا مالک ہوا۔

دوم: جس کی طرف عدیت منتقل ہو رہی ہے انتقال عدیت سے قبل اس کے لئے اس عورت سے وحلی مباح نہ ہو، مثلاً ایک آدمی نے اپنی بیوی کو شریعہ سے اس سے شریعہ سے قبل عقد نکاح کر لیا تھا، اس صورت میں اس کے لئے استبراء واجب نہیں ہے۔

مباح ہوئے سے مرد معتبر مباح ہونا ہے، جو حقیقت کے مطابق ہو، میں نے یہ انکشاف ہو جائے کہ اس کے لئے وحلی حلال نہ تھی تو

استبراء واجب ہے، اور یہی ثنائیہ کتابد کے یہاں معتقد ہے۔ سوم: عدیت کے بعد مرد پر اس باندی سے امتحان حرم نہ ہو، اگر حرم ہو جائے تو استبراء واجب نہیں ہے، مثلاً کسی نے اپنی بیوی کی بہن کو شریعہ یا یا ایسی باندی شریعہ جس کی شادی دوسرے سے ہوئی، ہو خواہ اس کے شوہر نے وحلی کی ہو یا نہ کی ہو (۲)۔

ب- باندی کی شادی کرنے کا رد:

۲۰- آقا پر اپنی باندی کا استبراء کرنا ضروری ہے، اگر اس کی شادی کرنا چاہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے اس سے جماع کیا ہو۔ یا مادی نے اس کے پاس رہتے ہوئے رہا ہو، جب کہ جس سے یہ اس نے اس باندی سے وحلی کرنے کا کار نہ کیا ہو، اور اس کے علاوہ صورتوں میں آقا پر اس کا استبراء واجب نہیں ہے۔ ثنائیہ ثنائیہ نے زنا اور وحلی کے درمیان تفصیل کی ہے کہ اگر آقا اس سے وحلی کرے تو استبراء واجب ہے اور اگر اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کرے تو شادی کرنے سے قبل آقا پر اس کا استبراء لازم نہیں (۳)۔

ج- موت یا آزادی کی وجہ سے عدیت کا زوال:

۲۱- اگر آقا مر جائے تو اس کے وارث پر اس باندی کا استبراء ضروری ہے، جو اس کو آقا کی طرف سے وراثت میں ملے ہے، وارث اس باندی سے امتحان، استبراء کے بعد ہی کر سکتا ہے، خواہ اس کا آقا (موت کے وقت اس کے پاس) موجود رہا ہو یا کسی دوسری جگہ رہا ہو چاہے

(۱) شرح المرقاۃ فی ۲۲۶/۳، المرقاۃ فی ۲۰۷/۳، امس ۱۵۳/۲، البدونہ ۲۵۲/۳، مجمع البحار ۲۷۳/۸

(۲) المصوب ۳۹/۱۳، المرقاۃ فی ۲۲۷/۳

(۳) المصوب ۱۵۲/۳-۱۵۳، الخطاب ۱۶۸/۳، المرقاۃ فی ۲۲۷/۳، مجمع البحار ۲۷۵/۸



سے باندی کے پاس آسکتا ہو اور خواہ آقاؐ نے اس سے بلی کا قمار کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اسی طرح اگر باندی ثاوی شدہ رہ چکی ہو، اس کی عدت گزر چکی ہو، اور عدت گزرنے کے بعد آقاؐ کا انتقال ہو، اور یہ اس لئے کہ وہ اس وقت آقاؐ کے لئے حامل تھی۔

یہاں اگر عدت پوری نہ ہوئی ہو یا آقاؐ کی موت کے وقت وہ شوہر والی ہو تو استبراء جب نہیں ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی استبراء جب نہیں جب تک ایسی جگہ ہو کہ باندی تک اس کی رسانی ناممکن ہو اور اس کا غائب ہونا استبراء کے قدریا اس سے زیادہ مدت تک درزیہ (۱)۔

یعنی م ولد (ام ولد وہ باندی ہے جو آقاؐ کے زیر استعمال رہی ہو اور اس کے نطفہ سے اس کے بچے پیدا ہوئے ہوں) تو حق کے بعد اس کے لئے از سر نو استبراء ضروری ہے، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آقاؐ کا فراش اگر اس باندی سے زائل ہو چکا ہو جس سے وہ بلی کرتا تھا، تو استبراء جب ہے، اس سے ملا ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، خواہ اس کا فراش تہق کی وجہ سے رمل ہو یا موت کی وجہ سے، اور خواہ اس پر مدت استبراء گزر چکی ہو یا نہ گزری ہو (۲)۔

دستر وخت کی وجہ سے ہیئت کا زوال:

۲۲- اگر باندی کو مدت سے چاہے تو حامل سے خالی نہیں:

اس سے قبل اس سے بلی کی تھی یا نہیں۔

اگر بھی نہیں کی تھی تو اس باندی کو با استبراء مدت کر سکتا ہے، البتہ امام احمد اس کے استبراء کو ترجیح دیتے ہیں۔

اگر باندی سے آقاؐ کی استبراء کر رہا تھا تو امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ نہ وخت سے قبل آقاؐ پر اس کا استبراء واجب ہے، البتہ امام احمد

(۱) جامعہ اقصیٰ علی لکھنؤ ص ۱۳۳۔

(۲) حوالہ سابق، نیز دیکھئے قلوبی و عمیرہ ص ۵۹۵۔

آمد (۱) رازی عمر کی وجہ سے دن کا حیض بند ہو گیا ہو (۲) وغیرہ مسئلہ میں تفصیل کرتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ پر اس وجہ سے غصہ کیا تھی کہ انہوں نے ایک باندی کو جس سے بلی کرتے تھے استبراء سے قبل نہ وخت کر دیا تھا (۱)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ اس صورت میں استبراء واجب ہے، یہ استبراء نہ وخت کرنے سے قبل ہو گا، تاکہ اس کے بارے میں اس کو واقفیت رہے، اور حنفیہ نے کہا: یہ مستحب ہے (۲)۔

۱- سوء ظن کی وجہ سے استبراء:

۲۳- مازری نے کہا ہے: اور جس باندی کے حاملہ ہونے کا امکان ہے، اس کے استبراء کے بارے میں دقoul ہیں، مازری نے اس کی نفی کرتا ہے، لیکن مثلاً: باندی کا اس مدیشہ سے استبراء اس نے رمایا ہے، اور اسی کی تعبیر "استبراء سوء ظن" سے کی گئی ہے (۳)۔

مدت استبراء:

جس عورت کا استبراء مطلوب ہے اس کے چند حالات ہیں مثلاً: آزاد عورت، باندی جو حیض کی عمر کو پہنچ چکی ہو اور انہیں حیض نہ رہا ہو، حاملہ اور وہ عورت جس کو ہفرتی یا کبر سنی کی وجہ سے حیض نہ رہا ہو۔

آزاد عورت کا استبراء:

۲۴- آزاد عورت کا استبراء اس کی مدت کی طرح ہے، البتہ میں مسائل میں ایک حیض کے درمیان استبراء کافی ہے، زمانہ رتہ وکی حد اس پر مقرر کرنے کے لئے اس کا استبراء تاکہ اس کا غیر حاملہ ہونا ظاہر

(۱) اغنی ۱/۵۱۵۔

(۲) اشروانی ۲/۵۸۸، ۴/۵۸۵ و ۳/۱۵۱۔

(۳) شرح المواق علی مختصر قلیل ۱/۱۸۸۔

ہو جائے، اس لئے کہ حاملہ ہونا حد کے نفاذ سے مانع ہے یا حمل کی نفی کرنے کے لئے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں (استبراء ہو تو یک حیض سے ہوگا) اور وہ عورت جس سے زنا کیا گیا ہو اس کے بارے میں یک حیض پر کتا کرنا، یہ خبیثہ کا مذہب «رثا فعیہ» و خابله میں سے دونوں کی ایک روایت ہے۔ اور ان دونوں کی ہمہری روایت یہ ہے کہ تین حیض کے ذریعہ اس کا استبراء ہوگا (۱)۔

#### حائضہ باندی کا استبراء:

۲۵- امام مالک، شافعی، احمد (ایک روایت کے مطابق)، حنابلہ، عاصم، حسن، فضی، قاسم بن محمد، ابوقا، ابوہریرہ، ابو سعید کی رائے ہے کہ اگر باندی کو برہنہ کر دیا اس سے کم بیش پورے عورتوں کی عادت کی طرح حیض آتا ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا۔ خواہ یہ ستر، نر، دست کا ہو یا حقیقی یا منکحات کا، امام مالک، ابوہریرہ، حنفیہ سے امام مالک، وغیرہ امام مالک میں تفریق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر وہ غیبہ امام مالک، بنو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا، یہی امام مالک تو گروہ کا کہہ کر کہنے کی کیا اس کی موت کی وجہ سے آزاد ہو جائے تو اس کی عدت تین تہ (حیض) ہے، چونکہ حضرت عمر، غیبہ ذ سے مرئی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام مالک کی عدت تین تہیں ہے (۲)۔

#### حائضہ کا استبراء:

۲۶- مالکیہ، حنفیہ اور خابله کی رائے ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کا استبراء اس کے مکمل وضع حمل سے ہوگا اگرچہ اسے استبراء کے واجب ہونے کے یک لمحہ بعد ہی وضع حمل ہو جائے۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ قیدی باندی یا اس باندی کا استبراء جس سے آقا کا فراش زائل ہو چکا ہو اس کے وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر باندی خریدی ہوئی ہو اور وہ حاملہ ہو (خواہ اس کے شوہر کا حمل ہو یا اپنی باطنی بہن کی) وہ سے حاملہ ہو (تو لی اس استبراء نہیں، عدت یا نکاح کے زوال کے بعد استبراء واجب ہے اس سے کہ استبراء کے حلال ہونے کا وجود اس کے بعد ہی ہوتا ہے، اگرچہ ملکیت اس پر مقدم ہو، کیونکہ اس ملکیت کے ساتھ دوسرے کا حق مشغول ہے، ورنہ زنا کی وجہ سے حاملہ عورت کو اگر عدت حمل کے دوران حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر حیض آتا ہو تو بھی صحیح قول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء حمل کے بعد ایک حیض کے ذریعہ ہو جائے گا (۱)۔

اس باندی کا استبراء جس کو صغرتی یا کبریتی کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو:

۲۷- امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جس باندی کو صغرتی یا کبریتی کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو دو تین ماہ انتظار کرے گی، انہی رشتہ نے "امتنات" میں نقل کیا ہے کہ مالکیہ کے مذہب میں اختلاف ہو ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ ایک ماہ ہے، ایک قول یہ کہ دو ماہ کا ہے، اور یہی خابله کے یہاں مشہور ہے، یہی حسن، بنوہریرہ، بنوہریرہ کا قول ہے۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب اور امام شافعی سے راجح روایت یہ ہے کہ اس کا استبراء صرف ایک ماہ کے ذریعہ ہوگا، اس کی ملکیت یہ بتائی گئی ہے کہ ایک ماہ میں اس جیسی عورت کے علاوہ میں طہر اور حیض آجاتا ہے، نیز

(۱) اشروانی ۲/۸، ۲۷، الحنفی ۲/۱۵، روایت ۲۲۶/۸۔

(۲) اشروانی ۲/۸، الحنفی ۲/۱۵، المدونہ ۲/۵۲۲، بدیع الصالح ۲/۳۸۰، المجموع ۳/۳۸۔

استبراء ۲۸-۳۰، استبضاع ۱-۲

اس لئے کہ مہینہ شرعی طور پر طہر اور حیض کے قائم مقام ہے (۱)۔

دورن استبراء باندی سے استمتاع کا حکم:

۲۸- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس باندی کا استبراء ہو رہا ہو استبراء کی مدت پوری ہونے تک اس کا بوسہ نہیں لے گا، نہ اس سے مباشرت کرے گا، اور نہ عی اس کی شرم گاہ کو دیکھے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے وہ فرہشت کرنے والے سے حاملہ ہو، ورنہ بیگنی باطل ہو، اور مذکورہ تصرفات طہیت کے بغیر جائز نہیں ہیں، امام احمد نے ان سے اتفاق کیا ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ جو باندی بلی کی حالت میں رہتی ہو اور جو بلی کی حالت میں نہ رہتی ہو ان دونوں میں فرق ہے (۲)۔

دورن استبراء عقد اور وطی کا اثر:

۲۹- جس باندی کا استبراء جاری ہو اس سے عقد نکاح تمام مذہب میں حرام ہے، اور بلی پر پہلا وطی حرام ہے، اور حرمت کے پیدا ہونے کے متبر سے اس کے اثرات کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے (۳)۔

دورن استبراء ہوگ منانے (ترک زینت) کا حکم:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دورن استبراء عورت پر سوگ منانا نہ واجب ہے، نہ تجب ہے، اس لئے کہ سوگ منانے کی مشروعیت نعمت نکاح کے رائل ہوئے کی وجہ سے ہے (۴)۔

(۱) الموسوعۃ ۳/۳۶۲، المقدمات ۲/۹۵، الشرح ۸/۲۷۷۔

(۲) الموسوعۃ ۳/۳۶۲، المدونہ ۲/۵۹۲، الترغیب فی ۲/۲۳۰، عمدة القاری ۵/۶۰۱، المغنی ۱/۱۱۲، المغنی ۷/۵۱۱۔

(۳) الترغیب فی ۲/۱۶۵-۱۶۶، ابن قدام الحادی ۸/۲۷۷، المغنی ۷/۵۳۔

(۴) المغنی ۷/۵۱۷، حلیۃ المصطفیٰ علی المرتضیٰ ۳/۵۵۳، الاشراف علی مسائل الخلاف ۲/۷۷۲، من طبعہ ابن ۱۱۸۔

## استبضاع

تعریف:

۱- الف- استبضاع لغت میں وضع سے ماخوذ ہے جس کا معنی کاٹنا اور پھاڑنا ہے، نکاح اور جماع میں مجاز استعمال ہوتا ہے۔

وضع (ہاء کے ضمہ کے ساتھ) کے معنی جماع اور خود شرم گاہ کے بھی ہیں (۱)۔ اس معنی کے لحاظ سے استبضاع کا معنی طلب جماع ہے، اور اس سے نکاح استبضاع آتا ہے جس کی تعریف ابن حجر نے یہی ہے: دور جالیت میں مرد اپنی بیوی سے کہتا تھا: "فرسلی الی فلان واستبضعی منه" یعنی فلاں کے پاس قاصد بھیج کر اس سے مباشرت یعنی جماع طلب کر۔ (۲)۔ یہ دور جالیت میں قحاح کو سامنے نہ لیا گیا۔

ب- استبضاع لغت میں ایک اور معنی میں آتا ہے: استبضاع الشیء: یعنی شیء کو "بضاعت" (سامان) بنانا (۳)۔ اس سے کہ بضاعت مال کے اس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کو انسان تجارت کے لئے بیچے۔

نکاح استبضاع کا اجمالی حکم:

۲- چون کہ نکاح استبضاع خالص زنا ہے اس لئے اس پر حبیہ وہی آثار مرتب ہوں گے جو زنا پر مرتب ہوتے ہیں یعنی سزا ہونا، شہرہ کی

(۱) تاج المعروس لسان العرب ۱۰/۸۰ (ب ک ص ۸)۔

(۲) فتح الباری شرح صحیح بخاری ۹/۱۵۱، طبع المکتبۃ العربیہ، مصر، ۳۲۸ھ۔

(۳) لسان العرب۔

### استبضاع ۳، استتابہ ۱-۳

وجہ سے وٹگی کا تاوان ہوا، استبراء کا واجب ہوا اور زانی کے ساتھ اس وٹگی سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب لاحق نہ رہا، بلکہ بچے کا نسب صاحب فرش سے ثابت ہوگا، الا یہ کہ صاحب فرش انکار کر دے اور انکار کی شرط پائی جائے، اس کے علاوہ اور وجہ سے انکار (دیکھئے اصطلاح: رنا)۔

## استتابہ

### تعریف:

۱- استتابہ لغت میں: تو بہ طلب رہا ہے، کہن جاتا ہے استقیبت للامانہ میں نے اس سے اپنے نام سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ اور تو بہ نام پر حرمت اور اس کو چھوڑنا ہے، اور استتابۃ اس سے تو بہ کرنے کا مطالبہ یا (۱)۔ اصطلاحی مفہم لغوی مفہم سے ملکتا ہے۔

### استتابہ کا شرعی حکم:

۲- مالکیہ کے یہاں مرتد سے تو بہ نام واجب ہے، مثالیہ وناجیہ میں سے ہر ایک کے یہاں بھی معتقد قول یہی ہے، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کو کوئی شبہ ہو تو اس کو دور کیا جائے گا۔ حنفیہ کا مذہب اور مثالیہ وناجیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ مرتد سے تو بہ نام مستحب ہے، کیونکہ اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے (۲)۔

### زندیقوں اور باطنیوں سے تو بہ کرانا:

۳- زندیقوں اور باطنیہ کے فرقوں سے تو بہ کرنے کے بارے میں دو آراء ہیں:

اول: مالکیہ کا مذہب، حنفیہ کے یہاں "ظاہر" اور مثالیہ وناجیہ

(۱) لسان العرب ۱/۳۳۳ طبع بیروت، المصباح المہر، المص ۱۸/۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۴/۳۸۵، ابن ماجہ ۳/۵۸۵، السنن ۴/۴۰۴، تلمیذی ۴/۴۰۴، قلیبی ۴/۱۷۷، المص ۱۸/۱۳۳۔

### تجارت میں استبضاع:

۳- جنس فقہ، لفظاً استبضاع کو اس صورت پر بھی بولتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ مال دے تاکہ وہ اس میں کوئی کام کرے اور شرط یہ ہو کہ سارا نفع صاحب مال کا ہوگا، کام کرنے والے کا کچھ نہ ہوگا، اس صورت میں صاحب مال کو مستبضع اور مبضع (ضاد کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے اور کام کرنے والے کو: مستبضع اور مبضع معہ (ضاد کے زیر کے ساتھ) کہتے ہیں، اور اس معاملہ کو استبضاع اور بضاع کہتے ہیں (۱)۔

اس کے احکام جاننے کے لئے دیکھئے: "الانسان"۔



(۱) حاشیہ ابن عابدین علی ندر الخوار ۳/۳۲۳، ۴/۲۸۹ طبع اول یوٹوق موہب، تجلیل شرح مختصر ضعیل ۲۵۵/۱۵ طبع مطبعہ المباحہ طرطوس لیبیا۔

میں نے وہم متواتروں، ہل لہا، من نوبہ لما، لٹاھا آحد۔  
(ایک جاوہر عورت نے صحابہ کرام سے جن کی اچھی خاصی تعداد تھی  
ریافت کیا کہ یا اس کے لئے توبہ کی گنجائش ہے؟ تو کسی نے بھی اس کو  
فتویٰ نہیں دیا)۔ اور اس لئے کہ جاوہر کی ذات میں پائی جانے والی  
ایک معنوی چیز ہے اور اس لئے بھی کہ وہ فساد کی سعی کرتا ہے۔

دوم: ثنائیہ کاذب اور مانگیہ و تنابذی کی بجائے یہ ہے کہ اس سے توبہ فرنی جائے لی، اور توبہ نہ کرے تو مقبول ہے اس سے کہ جائے شک سے بڑھتا ہو نہیں، اور اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے جائزہ میں توبہ قبول کی، نیز یہ کہ اگر کافر ہو پھر اسلام لائے تو اس کا اسلام «توبہ درست» ہے، تو جب ان دونوں (ساحر و کافر) کی توبہ مقبول ہے، تو اس میں سے ایک (مستم جائز) کی توبہ درست ہے، (دیکھئے اصطلاح: "توبہ")، اور اس کا حکم مرتد کا ہوگا، جب تک توبہ نہ کر لے قید پا جائے گا (۲)۔

تارک فرض سے پُر ہونا:

۵۔ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انکار یا تحقیر کے بغیر نرض چھوڑنے والے سے توپہ کرانی جائے گی کیونکہ اس کی توپہ قبول ہوتی ہے، مگر وہ توپہ کرنے سے انکار کرے تو حنفیہ کا مذہب و مہذبہ کی یکساں ہے یہ ہے کہ توپہ یا موت تک اس کو تید رہنا چاہئے گا۔

مالکے مشائخ کا قول یہ رہا بلکہ یہ کہ ہے کہ اگر وہ تو چاہنے  
سے کریر سے قتل نہ کیا جائے گا۔ یہی مجموعہ کا مختار مذہب ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت ابن ابی حاتم نے کی ہے جیسا کہ تفسیر ابن کثیر (۱/۴۳۴ طبع دارالاندلس) میں ہے۔

(۲) نهایۃ الحاج ۷/ ۹۸، اقلیونی و غیرہ ۳/ ۱۶۹، جوہر الاطیل ۲/ ۲۶۵،  
۷/ ۲۷۸، انشی ۸/ ۱۵۳، ابن ماجہ ۱/ ۳۱، طبع مول یولاق۔

(۳) من ملین ۱۳۵۸، البحر علی الخطیب ۲۰۸.

کے یہاں یکے کے یہ ہے کہ س سے نہ بڑائی جائے لی اور نہ ہی  
س تو بڑائی جائے نہ بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ  
فرماں باری ہے: "إِلَّا الَّذِينَ مَاتُوا وَاصْطَلَحُوا وَبَيَّنَّا" (۱) (لیتہ  
ان لوگوں نے تو بہن و راضی کر لی، وحق بات کو بیان کر دیا)۔ اور  
زندقہ سے کوئی ملامت ظاہر نہیں ہوتی جس سے اس کا ریموٹ اثر ہے۔  
معلوم ہو اس سے کہ وہ امام کا اظہار کرتا تھا اور غر کو چھپاتا تھا۔ سب  
یہ بات معلوم ہوگئی تو اس نے تو بہ کا اظہار کر دیا۔ اور تو بہ سے پہلے اس کی  
جو حالت تھی اس میں کچھ اضافہ نہیں ہوا، یعنی امام کا اظہار نہ اس  
سے کہ وہ امن میں خود غلام کا عقائد رکھتے ہیں۔

دوم: حسب کے یہاں غیر ظاہر اور ایہ اور شافیہ محتالہ کے  
یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توجہ کرنی جائے کی یہ کہ دوم  
کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مرتہ کے احکام جاری ہوں گے (۲)  
بکھینے: زید تہ۔

حدود سے تو بہرہ : :

۴- جابر سے دو چکر لے کے ہمارے ممبرانِ امتیاز ہیں:

**ہل:** حنفیہ کا ظہیر مذہب مالکیہ کی ایک راے۔ اسی طرح  
 متابہ کی ایک راے یہ ہے کہ اس سے توپ نہیں برائی جائے گی، ہر  
 صحابہ سے منقول روایوں کا ظہر مفہوم بھی یہی ہے، یہ تکہ سی صحابی  
 سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے ہی جائز سے توپ برائی ہو، اس لئے کہ  
 حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: "ان المسحوقه سالت اصحاب النبی

( ) سورة يونس ١٦٤

(۲) ابن عبد البر ۱۱۳۵ھ ۴۶۹ھ، نہایت کثرت ۳۹۹/۷ طبع مکتبہ اسلامیہ،  
بجونس ۲۶۵ طبع نجف افراط، اہل بیت ۱۷۷۳ طبع مکتبہ اسلامیہ،  
حوار لاکل ۲۵۶ طبع مشرق، انشی ۲۹۸/۶ طبع مکتبہ اریاض المدینہ۔

حدیث میں ہے: "لیسترو أحدکم ولو بسهم" (۱) (تم میں سے ہر ایک کو سترہ بنا لیا جائے، اگرچہ تیر کے ریہ ہو)۔ پھر اس کے حکم کے بارے میں کہ وہ سب سے یا سنت یا مستحب، فقہاء مختلف اور تفصیل ہے جس کی جگہ "ستر و مصلیٰ" کی صطرح ہے (۲)۔

## استنار

جماع کے وقت استنار:

۴- استنار سے مراد یہاں وہ چیزیں ہیں:

اول: جماع کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے چھپنے۔

دوم: جماع کے وقت ہر بندہ ہونا۔

اول: جماع یا تو ستر کے کھانے کی حالت میں ہوگا یا نہ کھانے کی

حالت میں؟

اُمرتہ کے کھانے کی حالت میں نہ تو بالاجماع استنار فرض ہے، اور

اُمرتہ کا کچھ بھی حصہ ظاہر ہونے کی حالت میں نہ ہو تو بتفاق فقہاء

استنار سنت ہے، اور اس میں لاپرواہی کرنے والا مخالف سنت ہے، اس

لئے کہ فرمان نبوی ہے: "بدا انی أحدکم اھلہ فلیسترو" (۳)

(جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پردہ کر لے) فقہاء

نے کہا ہے کہ یہاں امر احجاب کے لئے ہے۔

نیز اس حالت میں پردہ نہ کرنا حائث اور غیرت کے خلاف

ہے (۴)۔

(۱) حدیث: "لیسترو"۔۔۔ کی روایت حاکم (۲۵۲/۱) مطبوعہ دارالحدیث

احمدیہ نے کی ہے مٹاوی نے فیض القدیر (۳۸۶/۱) طبع المکتبۃ الاسلامیہ  
لکھنؤ میں اس پر مرسل ہونے کا حکم لگایا ہے۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ الملاحح ص ۴۰۰، الدرر علی قلیل ص ۲۳۲، امی  
۲۳۷/۲۔

(۳) اس کی روایت ابن ماجہ نے کتب کا جواب البحر ص ۱۵۸ میں کی ہے۔

(۴) البحر الرائق ص ۲۳۷ طبع المطبعۃ المطبوعہ، فتاویٰ قاضی خاں ص ۲۰۸ طبع  
دوم یو لاق ۱۳۱۰ھ البحر علی ص ۱۶۳ طبع معصومی ص ۵۵۔

تعریف:

۱- استنار لغت میں ڈھکنا اور چھپنا ہے۔

کہہ جاتا ہے: استنر و تستنر (اس نے پردہ کیا) جاریدۃ  
مستترۃ (۱) (پردہ نہیں کی)۔ فقہاء نے اسی لفظ کو اسی معنی میں  
استعمال کیا ہے، اسی طرح انہوں نے اس لفظ کو نماز میں سترہ بنانے  
کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے۔

سترہ (سین کے ضمہ کے ساتھ) دراصل ہر اس چیز کو کہتے ہیں  
جس سے پردہ کیا جائے، پھر فرقہ میں اس کا غالب استعمال اس لکڑی یا  
مٹی کے ڈھیر پر کیا جانے لگا جس کو نمازی اپنے آگے ہٹاتا ہے (۲)  
تاکہ کوئی اس کے آگے سے نہ گزرے۔

درصدتہ کے چھپانے کو "سترصدتہ" بھی کہا جاتا ہے۔

ستنار کا شرعی حکم:

۲- ان حالات اور اشغال کے اعتبار سے جن میں استنار ہونا ہے اس

کا حکم لگ لگ ہے جس کی تفصیل یہ ہے:

ستنار بمعنی نمازی کا سترہ بنانا:

۳- نمازی کے لئے سترہ بنانا بالاتفاق مشروع ہے، اس لئے کہ

(۱) امصباح النہیر، الفتاویٰ مسلمان العرب۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ الملاحح ص ۴۰۰، الدرر علی قلیل ص ۲۳۲، امی ۲۳۷/۲۔

وہم: (جہٹ کے وقت برہنہ نہ ہونا) اگرچہ زمین کے ساتھ کوئی اور نہ ہو جو اس کو دیکھے، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ و شافعیہ (۱) نے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو جہٹ کے سے برہنہ نہ کرتا ہے، و حنفیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ گھر چھوٹا ہو، اس کی دلیل حضرت بن عمر بن حنظلہؓ، یہ جس جہٹ کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "قلت یا رسول اللہ عورتا ما یلقی علیہا وما یدور؟ قال: احفظ عورتک إلا من زوجتک، لو ما مکت یمینک، قلت: یا رسول اللہ! لو ایت ابن کان القوم بمعصم من بعض؟ قال: ان استطعت الا تربھا احدا فلا تربھا، قلت یا رسول اللہ، فان کان احدا خالیا قال فالدہ احق ان یمسح منہ من الناس" (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے ستر کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پٹی بیوی اور ہاندی کے علاوہ ہر ایک سے چھپا، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر مرد ہی مرد ہوں تو یا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: گرہ لگا کر ستر کو کسی کو پٹی نہ لگاؤ نہ کھادو نہ مرایا کر۔ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر کوئی تنہا ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا:

= اللہ تعالیٰ نے ۲۰۶۱ء طبع مکتب الاسلامی، نہایت الحجاج ۲۵۵۱ء طبع مصنفی الہدیٰ لکھنؤ ۱۳۵۵ء جامعۃ اشروانی علی اللہ ۱۳۵۵ء، انجلی وین قدسہ ۱۳۵۸ء طبع المناہج لکھنؤ ۱۳۵۸ء طبع دارالحدیث ۲۲۹۲ء طبع دارالحدیث، المشرع الکبیر علی متن الحنفی ۱۳۳۸ء طبع المناہج جامعۃ الشریعۃ علی شرح الشریعۃ فی التفسیر طبع ۱۳۶۸-۲۵ طبع یوٹیوٹی ۱۳۰۶ء جامعۃ محمد بن طہرانی علی کنون علی شرح الشریعۃ فی التفسیر طبع ۱۳۷۷ء

(۱) نیل الاوطار ۱۹۵۱ء طبع مکتب الاسلامی ۵۵۷ء، حاشیہ من جامعہ ۱۳۳۵ء، طبع بی بی ۱۳۳۵ء، المجلد ۱۶۳۳ء انجلی وین قدسہ و المشرع الکبیر ۱۳۵۸ء، المجلد ۱۳۵۸ء

(۲) حدیث ۳۳۳۳، احفظ عورتک... کی روایت ابو داؤد نے مکتب الاحمام میں، ابن ماجہ نے مکتب الکلیج میں، ترمذی نے مکتب الادب میں اور احمد بن حنبل (۳/۵) نے کی ہے۔

نے فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ حیا کرتی ہے۔ نیز عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت میں فرمایا بیوی ہے: "یاکم والتعری! فان معکم من لا یعار فکم إلا عند الغائط وحین یغشی الرجل الی فہلہ، فاستحبوہم واکرموہم" (۱) (برہنہ ہونے سے بچو، یہ تک تمہارے ساتھ ایسے لوگ رہتے ہیں جو صرف تناء حاجت کے وقت تم سے جدا ہوتے ہیں اور جس وقت درمی پٹی بیوی سے ملتا ہے، لہذا تم ان سے حیا کرو اور ان کی عزت کرو)۔

حنابلہ کے یہاں یہ مکر وہ ہے، اس لئے کہ حضرت عتبہ بن عبد شمس کی روایت میں فرمان بیوی ہے: "اذا اتی احدکم اہلہ فیمستتر ولا یتجودا فتجود العیریں" (۲) (جب تم میں سے کوئی پٹی بیوی کے پاس آئے تو پردہ نہ کر لے، اور دونوں گدھوں کی طرح برہنہ نہ ہوں)۔

## ۵- کیا چیز پردہ کے خلاف ہے:

الف۔ مہاں بیوی کے ساتھ گھر میں کسی با شعور بیدار شخص کی مہجور کی پردہ کے خلاف ہے، خود وہ اس کی بیوی ہو یا باندی یا کوئی اور (۳)، جو کچھ رہا ہو یا آہٹ محسوس کر رہا ہو (۴)۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ حسن بصری سے دریافت کیا گیا کہ اگر مکان میں کسی کی بیویاں ہوں؟ تو انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام یہ پسند نہیں کرتے تھے کہ آدمی کسی ایک بیوی سے جماع کرے اور دوسری دیکھ رہی ہو یا محسوس کر رہی ہو (۵)۔

- (۱) اس کی روایت ترمذی نے مکتب الادب میں کی ہے۔
- (۲) اس کی روایت ابن ماجہ نے مکتب الکلیج میں کی ہے۔
- (۳) جامعۃ اشروانی علی تہذیب الحجاج شرح الصحاح ۵۰۰ء۔
- (۴) المروئی ۲۶۳۳-۲۵ طبع بی بی ۱۳۷۷ء۔
- (۵) مخطوطہ معتمد ابن ابی شیبہ ۳۳۰/۱۔





”وَعَنْ أُمِّ هَانِي قَالَتْ: “دَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتَهُ يَغْسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ فَقَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ قُلْتُ: أُمُّ هَانِي“ (۱) (حضرت ام ہانی سے مروی ہے کہ انہوں نے کیا: فتح مکہ کے سال میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں گئی تو آپ ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا، اور فاطمہؓ آپ ﷺ کے سے پردہ کئے ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ام ہانی ہوں۔)۔ دیکھئے: اصطلاح ”عورة“۔

نثر میں کسی کے سامنے شرم گاہ دکھولے بغیر غسل ناممکن ہو تو خفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس صورت میں ستر کے کھانے کی وجہ سے غسل واجب سا قاطع ہوگا۔ نرم و مریدوں کے درمیان یا عورت عورتوں کے درمیان ہو، اس کی وجہ یہ ہو رہی ہے:

ول: جنس کا ہے۔ م جنس کو: عیناً یہ جنس کے: آئینے کے مقابلہ میں لگا ہے۔

دوم: بغیر فرض ہے کہہ سکتے ہیں کہ اس کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

در گڑھِ عورت مرہوں کے درمیں یا مرغھڑوں کے درمیں ہو یا  
 خٹکی مرہوں یا عورتوں کے درمیں ہو یا خٹکی ساتھ ہوں تو نسل  
 کے سے متہ کو تھو نا جا رہیں بلکہ یہ لوگ تیمم کریں گے، یمن شارجہ  
 ”مذہبہ لکھنوی“ اس نصیص سے متفق نہیں ہیں، اور حضرت نے  
 یہ جارت اس سے ہی ہے کہ مٹی کے کدے کا کھل یا مورچہ مقدم  
 ہے، اور غسل کا بدل تیمم ہے (۲)۔

یہ شخص جس کے سے متہ کا بیٹنا حرام ہے اس کی موجودگی میں غسل کے وقت متہ کو لے کے حرام ہوئے کے بارے میں مبالغہ کی

( ) بخاری نے اس حدیث کی روایت کتاب الفضل: باب من اجتمعوا على امرئ منكم  
ہے (ترجمہ: اگر آپس میں آپس میں جمع ہو کر کسی چیز پر اتفاق کیا تو اسے

۴ من صاحبی / ۵۰۵ : ۲۳۵ : ۱۸۳۳ -

عمومی ہنگو سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خفیہ کے مخفی ہیں۔

مالکیہ اور حنفیہ کے حکام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پانی سے طہارت حاصل کرنے میں اگر ستر کے کھنسنے کی نوبت رہی ہو تو تنیم یہاں جائے گا۔ اس لئے کہ ستر کے چھپانے کا کوئی بدل نہیں، نیز یہ کہ ستر کا پھینکا نماز کے لئے اور لوگوں کی نگاہوں سے ہٹنے کے لئے، جب ہے۔ اور اس کی خاطر ممنوع چیز کا ارتکاب مباح ہو جاتا ہے، مثل کسی آبی کاریشی کپڑے کے ذریعہ پردہ کرنا جب پردہ کے لئے وہی متعین ہو جائے (یعنی اگر اپنے پیروں سے ہو)۔ مین پانی سے طہارت حاصل کرنے کا بدل موجود ہے اور اس کی وجہ سے ممنوع کا ارتکاب مباح نہیں ہوتا (۱)۔ اور اسی وجہ سے حضرات سلف و ائمہ اربعہ بغیر لنگی کے حمام میں داخل ہونے کی سختی سے ممانعت کرتے تھے، بن ابی شیبہ نے اس سلسلہ میں حضرت علی ابن ابی طالب، محمد بن یحییٰ، ابو حنیفہ محمد بن علی، ابو سعید بن جبیر کے آثار نقل کیے ہیں، یہاں تک کہ انہوں نے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے لکھا کہ کوئی شخص لنگی کے بغیر حمام میں ہرگز داخل نہ ہو، اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے بصرہ میں اپنے عامل کو لکھا: حمہ صاۃ کے بعد اپنے بدن کے لوگوں کو حکم کہ لنگی کے بغیر حمام میں داخل نہ ہوں، اور انہوں نے حمام میں تہبند کے بغیر داخل ہونے والوں اور حمام میں داخل ہونے کی اجازت دینے والے مالکان کے لئے سخت سزائیں مقرر کیں، حضرت معاویہؓ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ حمام کے مالک کو بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہونے والے کو مارتے تھے (۲)۔

(۱) معجلہ کیلبر ۱۸۷۵ء، مجموعہ ۲۷۵۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۰ مخطوطہ متبوع، مطبوعہ دارالکتاب، بیروت  
نمبر: ۳۳۳-۳۳۴ نمائندگی از ۳۳۵-۳۳۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، دمشق  
دارالادب ۳۳۷ طبع دارالمعروف

ب۔ بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پردہ کرنا:  
 ۹۔ بالاتفاق میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کی موجودگی میں  
 ہر ہند غسل کرتا ہے (۱)۔ اس لئے کہ حدیث سابق میں ہے:  
 ”احفظ عورتک إلا من زوجک أو ما ملکت یمنک“  
 (پہنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرفاء کی حفاظت  
 کر) اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے: ”مذموماتی ہیں:“ کت  
 اغتسل اما والیہی یتستہ من إماء واحد من قدح یقال له  
 القرب“ (۲) (میں اور حضور ﷺ (دونوں ایک ساتھ) ایک برتن  
 سے غسل کرتے تھے۔ وہ برتن یا تھا ایک کوٹا جس کو ”قرب“ کہتے  
 ہیں) (مشفق عدیہ)۔

### کیسے غسل کرنے والے کا پردہ کرنا:

۱۰۔ حسب مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر آؤنی نہ رہے  
 غسل کر سکتا ہے (۳)۔ اس کی دلیل بخاری شریف میں حضرت  
 ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”کانت بنو  
 اسرائیل یغتسلون عراة یطر بعضہم إلی بعض، وكان  
 موسی یغتسل وحده، فقالوا: واللہ ما یسع موسی فی  
 یغتسل مہا إلا أنه ادر (منہوخ الخصیة) فذهب مرة  
 یغتسل، فوضع ثوبہ علی حجر، ففر الحجر بثوبہ،  
 فخرج موسی فی أثرہ یقول: ثوبی یا حجر، حتی یطر بو  
 اسرائیل إلی موسی، فقالوا: واللہ ما یسع موسی من نفس،

(۱) کنز ۳/۱۰، تنویر المصابی ۳/۳۰۷، معنی المحتاج ۱/۵۷، الخرش  
 ۳/۳۰۷، امسی ۵/۵۸، فتح المبارک ۳/۳۰۳، طبع المطبعہ المیریہ ۱۳۲۸ھ  
 (۲) حدیث: ”کت اغتسل...“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱/۳۳، طبع  
 مرقیہ) کے لئے ہے  
 (۳) معنی المحتاج ۱/۵۷، امسی ۱/۳۳، فتح المبارک ۱/۳۰۷

واحد ثوبہ فطفق بالحجر صریحاً“ (۱) (بی بی میل کے لوگ  
 نئے نہایت کرتے تھے، ایک دوسرے کو دیکھتے تھے، موسی علیہ السلام  
 اکیلے ہو کر نہایت کرتے تھے، بی بی میل سے گئے: حد کی قسم! موسی  
 ہمارے ساتھ اس وجہ سے نہیں نہایت کرتے کہ اس کے ہاتھ نہ ہوتے  
 ہیں، ایک بار موسی علیہ السلام اپنا کپڑا ایک پتھر پر رکھ کر نہایت گئے،  
 پھر ان کا کپڑا لے بھاگا، موسی اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے لپٹے: پتھر!  
 یہ اکتا“ (۲)۔ یہاں تک کہ ہر میل نے حضرت موسی کو (نگاہ)  
 ڈال دیا۔ اور اسے گئے: حد کی قسم! موسی میں کوئی بیماری نہیں ہے، موسی  
 نے اپنا کپڑا لے لیا، اور پتھر کو مارنے لگے۔)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد  
 فرمایا: ”یہا انوب یغتسل عربا ما یحجر علیہ جراد من ذهب  
 فجعل انوب یحتشی فی ثوبہ فناداه ربہ: یا انوب ألم اکبر  
 اغتیتک عما تروی؟ قال: ہلی وعرتک ولکن لا غی بی  
 عن ہرکتک“ (۳) (ایک بار حضرت انوبؓ گئے نہایت تھے، ان  
 نے سونے کی بڑیاں گرنے لگیں، وہ ان کو اپنے کپڑے میں پکڑ پکڑ کر  
 رکھنے لگے، ان کے رب نے ان کو پکارا: کیا میں نے تم کو ن چیز میں  
 سے جن کو تم، کچھ رہے ہو بے نیار میں کیا؟ حضرت انوبؓ نے کہا:  
 بے شک تیری عزت کی قسم! تیرے رزم سے میں نہیں بے نیار  
 ہوتا ہوں) (۴)۔

رسول اللہ ﷺ نے ان باتوں کو بدلتے ہوئے فرمایا جو ہر کی  
 دلیل ہے، اس لئے کہ ہم سے قبل کی شریعت ہمارے سے بھی ہے  
 ہماری شریعت میں اس کے خلاف علم موجود نہ ہو۔

نام مالک سے مکلی جگہ میں غسل کرنے کے بارے میں دریافت  
 (۱) حدیث: ”کانت بنو اسرائیل...“ کی روایت بخاری ۱/۵۷، معنی المحتاج  
 المبارک ۳/۳۰۳، طبع المطبعہ المیریہ ۱۳۲۸ھ  
 (۲) فتح المبارک ۱/۳۰۷

کیا گیا تو فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، عرض کیا گیا کہ اے ابو عبد اللہ (امام مالک) اس کے بارے میں ایک حدیث ہے تو امام مالک نے اس پر نگیں کی وحیرت سے فرمایا: کیا آئی مکلی جگہ میں غسل نہیں کرتا؟ وہی کے لئے مکلی جگہ میں غسل کرنے کی اجازت امام مالک کی طرف سے اسی صورت میں ہے جب ہی کے زرنے کا اندیشہ نہ ہو۔ اور یہ کہ شریعت نے انہوں سے ستر چھپانے کو واجب قرار دیا ہے فرشتوں سے نہیں اس لئے کہ وہی پر مقرر فرشتے ہی بھی حال میں اس سے حد نہیں ہوتے فرماں باری ہے: "مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ" (۱) (وہ کوئی لفظ سہ سے نکالنے میں پامنا کر یہ کہ اس کے "اس پاس ہی ایک ناک میں نگار رہنے والا تیار ہے)، نیز فرمایا: "وَأَنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِطِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ" (۲) (دو انہما کیلئے تمہارے اوپر (ہماری طرف سے) یاد رکھنے والے معزز لکھنے والے (مقرر) ہیں، وہ جانتے ہیں اس کو جو کچھ تم کر رہے ہو)۔

دراستی وجہ سے امام مالک نے حیرت سے فرمایا: آئی مکلی جگہ میں غسل نہ کرے! کیونکہ فرشتوں کے حق میں مکلی جگہ بہرہ جگہ نہ ہے (۳)۔

البتہ یہ جواز کراہت تحریمی کے ساتھ ہے، لہذا اپنے دو کریمہ متحب ہے (۴)، اس لئے کہ امام بخاری نے تعلیقاً ۱۰۰۰ سے حضرات نے موصو لائے وایت معاویہ بن حیدر حضور ﷺ کا یہ ارشاد

(۱) سورۃ قی ۱۸۔

(۲) سورۃ العنکب ۱۰، ۱۱۔

(۳) جامعہ الترمذی ۲۲۶۱۔

(۴) فتح الباری ۸/۱۶۱، ۱۶۲، ۲۵۳، طبع المطبعۃ المعانیہ ۱۳۵۷ھ  
مفتی النجاشی ۲۲۶۱، شرح الترمذی ۲۲۶۱، طبع اول جولائی ۱۳۰۶ھ، لغوی  
۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸،



میں توبہ کی شرط یہ ہے کہ حق، حق وار تک پہنچا دیا جائے، یہی اصل سبب  
 حقوق اس کو معاف فرمادیں، «راہی و ہد سے گری نے خفیہ طور پر ایسا  
 ”نادیا جس کا تعلق ہی آدمی کے حق سے ہو تو اس حق کو حقدار کے  
 پاس پہنچانا ضروری ہے (۱)۔“ یکھئے اصطلاح ”توبہ“۔

معصیت کا ظہار اور اعلان کیا اس نے اپنے رب کو ناراض کیا (۱)۔  
 وخطیب شریعی نے کہا: معصیت کفر، لے لے کر بیان کرنا قطعی طور  
 پر حرام ہے (۲)۔

معصیت کی پردہ پوشی کا اثر:

۱۴۔ معصیت کی پردہ پوشی کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں:

غف۔ وہی نہ قائم نہ رہا اس لئے کہ نہ ہوں کے سبب  
 ہونے کے سے اس کا ثبوت ضروری ہے (یکھئے اصطلاح  
 ”ثبوت“). ورسب اس نے اس کوئی رکھا «راہی و ہد» میں نہیں آیا، اور  
 نہ اس کا اثر یہ «ہر نہ کسی طرح سے اس کا ثبوت ہو گا تو نہ اُن میں ہے۔  
 سب۔ برائی کا عام نہ ہونا: فرمان باری ہے: ”بَنِ الْغُیْبِ  
 یَحْیٰیوْنَ اِنْ تَشِیْعُ الْمَاحِشَةُ فِی الْاُمُوْں اَمْوَالِہُمْ عَذَابُ الْاٰلِیْمِہِ  
 فِی الْاٰلِیْمِہِ وَ لَا حِرَۃَ وَاِنَّہٗ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ“ (۳) (یقیناً  
 جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے دیرین بے حیائی کا پتہ چلا جائے، ان  
 کے سے سرے درمیاں ہے دنیا میں (جی)، «وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ»  
 (بھی) اللہ علم رکھتا ہے «وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ» (کھتے)۔

ج۔ معصیت کا رتاب کرے۔ الا اُن اس کوئی رکھے تو وہ توبہ  
 کے یہاں توبہ ہے، گروہ توبہ کر لے تو مومنہ و مومن ہو جاتا ہے، پھر  
 گروہ معصیت کا تحقق حقوق اللہ سے ہو تو توبہ کرے سے مومنہ و مومن  
 ہو جاتا ہے، اس سے کہ اللہ سب سے زیادہ کریم ہے، اس کی رحمت  
 اس کے غضب پر بھاری ہے، لہذا جب اللہ نے دنیا میں اس کی پردہ  
 پوشی فرمائی تو آخرت میں اس کی پردہ دہری میں سرے گا، اور اُن  
 معصیت کا تحقق حقوق عباد سے ہو، مثلاً قتل، اور قذف وغیرہ، تو ان

(۱) فتح الباری ۱/۲۰۰ ص

(۲) مفتی اعجاز ص ۵۰۔

(۳) فتح الباری ۱/۲۰۰ ص ۲۰۰ ح ۱۰۰۰ سورہ نور ۱۹۔

(۱) مفتی اعجاز ص ۱۵۰، ابن ماجہ ص ۳۰۵، مشکوٰۃ ص ۲۵۵،  
 اشروانی ص ۲۳۳، ۲۳۵ طبع دوم مع مفتی ابراہیم علیہ السلام ۱۹۷۳ء



نے اجازت نہیں دی، "رنہ علی شریعت نے اس کو یہ حق دیا ہو، اور اس صورت میں وہ غاصب سمجھا جاتا ہے (دیکھئے اصطلاح غصب) (۱)۔

دوم: مال مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ):

۶- استثمار کے مال ہونے کے لئے مال مستثمر میں یہ شرط ہے کہ وہ مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ) کی جائز ملکیت میں ہو، یا اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کی طرف سے مستثمر شرعی طور پر یا معاملہ کر کے مانتا ہے، ورنہ اس مال کا استثمار حلال نہیں ہوگا، مثلاً غصب یا چوری کا مال۔

اسی طرح وہ بیعت کا استثمار جائز نہیں، کیونکہ امانت دار کا قبضہ حفاظت کے لئے ہے۔

ملکیت ثمر:

۷- اگر استثمار رخا رہو تو ثمر مالک کی ملکیت ہوگا، اور اگر جار ہو، مثلاً کسی نے زمین غصب کر کے اس سے نفع حاصل کیا، تو غصب کے نزدیک غصب ملکیت کے طور پر غاصب ثمر و مالک ہوگا، اور اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے، جب کہ مالک یا مالکیت نہ مانا جاتی رہے ہے۔ بیدار مالک کی ہوگی، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اس کو صدقہ کر دے گا (۲)۔

استثمار کے طریقے:

۸- اصول کا استثمار کسی بھی جار طریقہ سے درست ہے (۳)۔

(۱) الخراج فی بنی آدم ص ۹۵۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۲۰/۵، شرح البیہر ۵۹۵/۳، الطحاوی ۳۳۳/۳، ابی داؤد ۳۷۵/۵۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۴۵۳/۲، جوہر الاکلیل ۱۳۶/۱، ۳۷۷/۲، ۱۲۰/۲، حلیہ ۱۵۵/۱، ابی داؤد ۵۲۱/۵، مشکوٰۃ فتح القدیر ۵۵۳/۸۔

## استثناء

تعریف:

۱- استثناء لغت میں: "استثنیٰ" فعل کا مصدر ہے، کہتے ہیں: "استثنیت الشیء من الشیء" میں نے فلاں شے کو دوسرے سے نکال دیا، اور کہا جاتا ہے: "حلف فلاں بحیث لیس فیہا ثبوت ولا مشوبہ ولا استثناء" (فلاں نے قسم کھائی جس میں شے نہیں، مشوبہ نہیں، اور استثناء نہیں)، سب ایک معنی میں ہیں (۱)۔

شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ استثناء لغت اور اشعار میں کسی شرط کے ساتھ متقیہ کرنے پر بولا جاتا ہے (۲)۔ اور اسی سے فرمان باری: "ولا یستثنون" (۳) ہے یعنی انہوں نے استثناء اللہ نہیں کہا۔

فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں استثناء یا تو لفظی ہوگا یا معنوی یا حکمی، استثناء لفظی: ایلا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ متعدد افراد سے بعض کو نکالنا (۴)۔ استثنیٰ و اخراج جیسے الفاظ کے مضامین کے مینے سے نکالنے کا حکم بھی یہی ہے، اور یہی نے اس کی تعریف یوں کی ہے: "ایک حکم کی طرف سے ایلا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ کسی چیز کو نکالنا استثناء ہے" (۵)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (ثنی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۰۹/۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۴) روح البیان ص ۱۳۲ طبع استیعاب ۳۸۵۔

(۵) مجمع البیان مع حاشیہ التانی ۹/۲۔

## استثناء ۲

صدر الشریعہ حنفی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ابتدا کلام کے حکم میں جو چیزیں داخل ہوتی تھیں، ان میں سے بعض کو الایا کی حرف استثناء کے ذریعہ داخل ہونے سے روکنا۔ انہوں نے استثناء کی تعریف میں اثر ج (کائنات) کے بجائے منع (روکنا) کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے کہ حنفیہ کے یہاں استثناء میں اثر ج (کائنات) نہیں ہوتا، چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ میں داخل ہی نہ تھا کہ نکلا جاتا، لہذا استثناء داخل ہونے سے روکنے کے لئے ہے (۱)۔ اور فقہاء استثناء کو کلام انشائی یا خبری میں ”انشاء اللہ“ کہنے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

یہ قسم حقیقی استثناء نہیں بلکہ عرفی استثناء ہے، اور اگر اطلاق وغیرہ کے ذریعہ ہو تو ”استثناء حقیقی“ یا ”استثناء وحقی“ ہے (۳) مثلاً کہے: ”لا اعمل کذا الا ان یشاء اللہ“۔ اور استثناء عرفی کی مثال لوگوں کا یہ قول ہے: ”ان یسیر اللہ“ (اگر اللہ نے آسان کر دیا کیا) ”ان اعان اللہ“ (اگر اللہ کی مدد رہی) ”ما شاء اللہ“۔

اس تعلیق کو اگرچہ وہ حرف استثناء کے بغیر ہے، استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ کلام سابق کو اس کے ظاہر سے پھیرنے اور بدلنے میں استثناء متصل کی طرح ہے (۴)۔

استثناء معنوی: الفاظ استثناء کے بغیر مجموعہ سے کسی چیز کا نکالنا، مثلاً: ”لا رزق الا کہنہ“ ”لہ الدار وھذا البیت مبدلی“ (گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے)، اس کو استثناء کے حکم میں اس لئے رکھا گیا کہ یہ قول ”لہ جمیع الدار الا ھذا البیت“ کے معنی میں ہے (۵)۔

(۱) اربع مع اصول جمل اربع ۲۰۲ ص ۲۰ ص ۲۰

(۲) اربع ۲۰ ص ۵۱

(۳) حاشیہ من عابدین ۲۰ ص ۵۱

(۴) اربع ۲۰ ص ۵۵ ص ۵۵ ص ۵۵

(۵) جامعہ فہرست علی الشرح الکبیر ۳۱ ص ۱۱

استثناء حکمی: اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مشاعرہ تعریفی کی چیز میں جو جس میں اور کائنات ہو، مشاعرہ پر دے ہوئے گھر کو فرہشت کرنا، کہ اس فرہشت سے مراد یہ کہ تم نہ ہو، ورنہ تنگی صحیح ہے، تو کو یا ایسا ہے کہ اس چیز کی فرہشت مت جاوے اس کی منفعت کے استثناء کے ساتھ ہوتی ہے۔

فقہاء اور اصولیین کے عرف میں یہ اطلاق کم ہے، سیوطی کی الاشباہ والنظائر اور ابن رجب کی التواہد میں اس کا ذکر آیا ہے (۱)۔ لیکن استثنائی یہ قسم اصطلاحی استثناء کے مفہوم میں داخل نہیں، اس سے ذیل کی بحث میں استثناء کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخصیص:

۲- تخصیص: عام کو اس کے بعض افراد میں محدود کرنا ہے (۲)۔ تخصیص سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ میں اس کے بعض افراد داخل نہیں ہیں۔

غزالی نے کہا ہے: استثناء اور تخصیص میں فرق یہ ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، اور یہ کہ استثناء ”فقط“، ”نہ“، ”نہ“ میں ”تا“ ہے (۳)، اس لئے یہ کہا جاتا ہے: ”لہ علی عشرۃ الا ثلاثہ“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے مگر تین)، اسی طرح یہ بھی کہا جاتا ہے: ”اقلوا المشرکین الا ربلا“ (مشرکین کو قتل کرو، مگر یہ کو)، جب کہ تخصیص نفس میں بالکل ہی نہیں ہوتی، استثناء ہر تخصیص میں یک فرق یہ بھی ہے کہ استثناء کے لئے قول ضروری ہے جب کہ تخصیص

(۱) التواہد لابن رجب ص ۱۳۱ و الاشباہ والنظائر لسیوطی ص ۲۸۸

(۲) شرح جمع الجوامع ۲ ص ۳

(۳) المحکم ۲ ص ۱۳



## استثناء ۳-۵

نہیں ہوتی، سب کو شرط کے اندر روکنے کا حکم شرط کے پانے جانے تک ہی ہوتا ہے۔ جیسا کہ کہا جانے: اکرم بنی تمیم ابن دھووا داری (بنی تمیم کی عزت رول اگر وہ میرے گھر آ میں)، اس حیثیت سے استثناء بالشیئہ تطلق "رٹھ کی بحث میں داخل نہیں، مرفقہ اس کو تطلق طاق کے مباحث میں، ابھی میں کرتے بلکہ استثناء کے باب میں، کرتے ہیں، یہ حکام میں، انوش ٹیک ہیں (۱)۔

### ۵- استثناء کا بنیادی ضابطہ:

لفی سے استثناء اثبات ہے اور اثبات سے استثناء نفی ہے، مثلاً "ما قام احد الا زیداً" اس میں زید کے لئے قیام کا ثبات ہے، اور "قام القوم الا زیداً" میں زید سے قیام کی نفی ہے۔ اس میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا اختلاف ہے۔

رہے امام ابوحنیفہ تو ایک قول ہے کہ ان کا اختلاف دونوں مسئلوں میں ہے، اور قول ہے کہ صرف دوسرے مسئلہ میں ان کا اختلاف ہے، یہ حکاموں نے فرمایا ہے: کہ مستثنیٰ کے بارے میں کوئی حکم نہیں ہوتا ہے بلکہ خاموشی ہوتی ہے، چنانچہ کنذہبہ میں زید کے بارے میں نہ قیام کا حکم ہے نہ عدم قیام کا۔

"قام القوم الا زیداً" کی مثال میں اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ بقول جمہور زید استثناء کی وجہ سے عدم قیام میں داخل ہو گیا جب کہ حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں رہا، البتہ فریقین کے ایک حکام مال سے نکالا ہو ہے (۲)۔

اور امام مالک اس مسئلہ میں جمہور سے متعلق ہیں کہ قسم کے علاوہ اور سے باب میں نفی سے استثناء ثبات ہے، پس قسم کے باب میں

(۱) من مایون ۵۰۹/۳ شرح صحیح القدیر ۳۳۳ طبع بولاق۔

(۲) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ المصنف ۱۶۵/۳، شرح مسلم الشیخ ۳۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

قوں یا تریثہ فعل یا عقلی وکیل کسی سے بھی ہوتی ہے (۱)۔

پیش نظر رہے کہ امام غزالی نے ان دونوں کے درمیان جو پہلا فرق یہ بیان کیا ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، تخصیص میں شرط نہیں ہے، یہ فرق حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، کیونکہ وہ تخصیص میں بھی اتصال کے قائل ہیں۔

## ب- نسخ:

۳- نسخ: شارح کا اپنے ہی حکم کو بعد کے ہی امر کے ذریعہ ختم کرنا ہے۔ اور استثناء اور نسخ میں فرق یہ ہے کہ نسخ لفظ کے تحت داخل چیز کو اٹھانا اور ختم کرنا ہے، اور استثناء جس حکام میں آتا ہے اس کے اندر اس چیز کو لفظ کے تحت داخل ہونے سے روک دیتا ہے جو استثناء نہ ہونے کی صورت میں داخل ہو جاتی ہے، لہذا نسخ میں ختم کرنا اور انحصار (قطع مرفوع) جب کہ استثناء میں منع یا اثر منہ (روایا کا نا) ہے، نیز یہ کہ استثناء متصل ہوتا ہے جب کہ نسخ کے لئے منفصل ہونا ضروری ہے (۲)۔

## ج- شرط:

۴- لا اور اس جیسے الفاظ کے ذریعہ کیا جانے والا استثناء شرط و تطلق کے مشابہ ہے، کیونکہ دونوں ہی حکام کے حکم کو ثبات کرنے سے روک دیتے ہیں، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرط کل کو روک دیتی ہے جب کہ استثناء بعض کو روکتا ہے۔

اور جو استثناء "مشیت" (یعنی لفظ انشاء اللہ اور ماشاء اللہ وغیرہ) کے ساتھ ہوتا ہے وہ شرط سے مشابہت رکھتا ہے، کیونکہ چارے طور پر روکنے و تحقیق شرط کے الفاظ کے ذکر میں دونوں ٹیک ہیں، پس یہ استثناء شرط کے برابر نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں روکنے کی کوئی نہ

(۱) کشف اصطلاحات الفنون ۱/۱۸۳۔

(۲) المستملی ۲/۱۶۳، رد المحتار ۳۲۔



## استثناء ۷-۹

صیغہ شفاء:

نفس - حفظ استثناء:

۷- اہل لغت اور اہل اصول استثناء حقیقی کے لئے یہ الفاظ ذکر کرتے ہیں: الا، غیر، سوی، خلا، بعد، حاشا، بید، لیس، اور لا یكون (۱)۔

ب- مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء:

۸- اس طرح کے استثناء کو اللہ تعالیٰ نے جائزہ دیا ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ سے فرمایا: "ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك عداً، إلا أن يشاء الله" (۲)۔ (۳) اور آپ کی چیز کی نسبت پر نہ بولیں گے کہ میں سے کل کروں گا سو اس (صورت) کے کہ اللہ بھی چاہے۔

ترجمہ نے کہا ہے: اس آیت میں اللہ کی طرف سے حضور پر عتاب ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے کفار کی طرف سے روح، چند ہجرتوں اور دہائیوں کے بارے میں سولہ کیے جانے پر فرمایا: کل میرے پاس دو، (۳) اور آپ ﷺ نے انشاء اللہ میں کہا، چنانچہ چند دنوں تک بنی کا سلسلہ رک گیا، جس سے آپ کو برائی محسوس ہوئی، اور کفار انہیں پھیلانے لگے، تو سورہ بقرہ مارل ہوئی، اور اس آیت میں آپ ﷺ کو تعظیم کی تھی کہ اللہ کی مشیت پر معلق کیے بغیر کسی چیز کے بارے میں یہ نہ کہیں کہ میں کل یہ کروں گا، یہ نہ کہ کروں گا، تاکہ اس خبر کے حکم کو یقیناً تصدیق کرے، لے نہ ہوں، یہ نہ کہ کرے کہ "لا فاعل کذا" (میں کل اس کو کروں گا) نہ نہ کرے، تو جھوٹا ہو جائے گا، اور اگر "لا فاعل ذلک ان شاء اللہ" کہے تو

(۱) روح المعانی ج ۳ ص ۳۳۲۔

(۲) سورہ کہف ص ۳۳۔

(۳) دو اقرین کے بارے میں سولہ سے متعلق حدیث کی روایت ابن مندوہ نے اپنی تفسیر میں بائبل کے واسطے مرسلہ کی ہے (الدر المنثور ج ۲ ص ۲۷۷ طبع المکتبۃ)

جس کی خبر ایسی ہی ہے وہ یقینی نہیں رہے گا۔

ترجمہ نے کہا ہے: ان حشر کا کہنا ہے: عبارت میں حذف ہے، پوری عبارت یہ ہے: "الا ان تقول الا ان يشاء الله" یا "لا ان تقول ان يشاء الله"۔

یہ اسوں نے کہا ہے: آیت قسم کے بارے میں نہیں بلکہ قسم کے علاوہ میں انشاء اللہ کے سنت ہونے کے بارے میں ہے (۱)۔ اسی طرح انہوں نے وضاحت کی ہے کہ آیت کا آخری حصہ: "واذکرو انکم ادا سمعتم" (۲) سے معلوم ہوتا ہے (جیسے کہ آیت کی تفسیر میں ایک قول آیا ہے) کہ اگر انشاء اللہ کے ذریعہ استثناء کرنا بھوں جائے تو یاد آنے کے بعد کہہ لے۔

حضرت حسن بصری سے مروی ہے کہ جب تک اس کلام کی مجلس میں رہے (ان شاء اللہ کہہ لے)، حضرت ابن عباس اور مجاہد کہتے ہیں: اگرچہ ایک سال کے بعد ہو، اور حضرت ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ اگرچہ دو سال کے بعد ہو، حصول برکت کی تلافی کی جائے۔

یعنی قسم وغیرہ میں جو استثناء حکم کے لئے مفید ہے وہ صرف حصلاً صحیح ہے، اور مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء عام لوگوں کی گفتگو میں خبر، قسم، نہ، طلاق، عتاق، بعد، اور عقد وغیرہ میں ملتا ہے، پھر قسم وغیرہ کے ختم ہونے میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

ایسے وہ عدد کا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو:

۹- اگر کوئی کہے: لہ علی ألف درهم إلا مائة درهم أو خمسين درهماً (اس کا مجھ پر ایک ہزار درہم ہے مگر سو درہم یا

(۱) جامع الاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۸۵۔

(۲) سورہ کہف ص ۲۳۔

پچاس درہم) تو اس قول کا حاصل کیا ہے؟ اس کے بارے میں دو اقوال ہیں:

اول: حنفیہ کے یہاں صحیح یہی ہے کہ: اس کے ذمہ نو سو واجب ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ استثناء کی حقیقت یہ ہے کہ استثناء کے بعد جو بات ہے وہ بات کبھی گئی ہے، اور یہاں استثناء کے بعد کئی جانے والی بات میں شک ہے (کہ وہ نو سو ہے یا ساڑھے نو سو) اس لئے منظم یہ (جس کو بولا گیا ہے) میں شک ہو گیا، اور اصل ذمہ کا مشغول نہ ہونا ہے، اس لئے کم، اولیٰ مقدار ثابت ہوگی۔

دوم: مذہب ثنائی کا ظاہر اور حنفیہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ استثناء دراصل داخل ہونے کے بعد بھٹتا ہے، لہذا نو سو پچاس اس کے ذمہ لازم ہوں گے، کیونکہ جب ایک ہزار داخل ہو یا تو اس سے نکلے ہوئے میں شک ہو، پس کم مقدار طے لگی (۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قرار“ نیز ”اصولی ضمیر“ میں دیکھی جائے۔

عطف والے جملوں کے بعد استثناء:

۱۰۔ اگر لالا وغیرہ کے ذریعہ استثناء ایسے جملوں کے بعد آئے جن میں دو کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے، تو حنفیہ اور ثنائیہ میں سے خزانہ دین رازی کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا، جب کہ جمہور ثنائیہ و ران کے موافقین کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوگا۔

”آخری جملہ کے علاوہ دوسرے جملوں سے اس کا تعلق ہو گیا نہیں، باقداہی سے اس میں توقف یا ہے۔

غزالی سے بھی مطلقاً توقف یا ہے۔

جو شخص معالیٰ نے کہا ہے: ”میرے پہلے جملہ سے عراض کرنا ظاہر ہو، جیسے ایک جملہ فتنایہ اور دوسرا آخریہ ہو یا ایک امر ہو دوسرا نہی ہو یا غرض کلام میں، دونوں مشتہک نہ ہوں تو استثناء صرف ”آخری جملہ سے متعلق ہوگا، ورنہ تمام جملوں سے متعلق ہوگا۔

یہ اختلاف جہاں آپ بخیر ہے میں صرف ظاہر ہونے میں ہے ورنہ کورو احتمالات میں سے کسی کے بارے میں صریح ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا، اور استثناء کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہونے کے امکان اور تمام جملوں سے ہونے کے امکان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، لغت میں یہ سب ثابت ہیں، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب عطف ”او“ کے ذریعہ ہو، اور اگر عطف ”فاء“ یا ”ثم“ کے ذریعہ ہو تو بھی اختلاف باقی رہتا ہے، ”یہ بعض ثنائیہ مثلاً امام الحرمین، اور آمزی کہتے ہیں کہ اس صورت میں صرف ”آخری جملہ سے متعلق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ پہلے جملہ کا حکم ثبوت میں عموماً ظاہر ہے، اور استثناء کے ذریعہ بعض سے حکم کو ختم کرنے میں شک ہے، یہ نکتہ اس کا امکان ہے کہ اس کا تعلق صرف ”آخری جملہ سے ہو، لہذا پہلے جملہ کا حکم ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ مشکوک ظاہر کے برخلاف نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف آخری جملہ کا حکم ظاہر نہیں ہے، کیونکہ اس میں حکم رفع ظاہر ہے، اور اس ظاہر سے کلام کو پھیرنے والی کوئی وجہ موجود نہیں، لہذا ”استثناء کا تعلق صرف اخیر جملہ سے ہوگا۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ استثناء کی ایک شرط اتصال ہے، اور اخیر جملہ میں اتصال ثابت ہے، اس سے پہلے والے جملوں میں اتصال عطف کے ذریعہ ہے، لیکن چونکہ صرف عطف کے ذریعہ اتصال کمزور ہے، اس لئے اس اتصال کے معتبر ہونے کے لئے کوئی دوسری دلیل ضروری ہے۔

ثنائییہ و ران کے موافقین نے: شرط پر قیاس سے استدلال

کیا ہے اس لئے کہ شرط اگر چند جملوں کے بعد آتی ہے تو بالاتفاق اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوتا ہے۔

۱۰- کا تدلل یہ بھی ہے کہ عطف متعدد کو معروہ کی طرح بتاتا ہے، لہذا جس کا تعلق ایک سے ہوگا، اس کا تعلق سب سے ہوگا۔ یہ کہ تشنہ کی غرض سے اوقات سب سے متعلق ہوتی ہے، اور اس وقت یہ تو تشنہ کو معروہ کے بعد لایا جائے یا صرف ہی ایک کے بعد یا سب کے بعد لایا جائے، ہر جملہ کے بعد لایا جائے۔ یہ کیوں کہ اصل ہوتی اور وہی فعل میں ترجیح یا مرجع ہے لہذا تیسری ہی فعل رہ گئی، اس لئے استثناء کا اسی فعل میں ظاہر ہونا لازم قرار پایا۔

۱۱- اسی قاعدہ کی بنیاد پر مندرجہ ذیل آیت کے حکم میں اختلاف ہو ہے: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاحْضَرُوهُنَّ لِمَاضِي حِلِّهِنَّ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ“ (۱) (اور جو لوگ تہمت لگا میں پاکدامن عورتوں کو، اور پھر چار گواہ نہ لائیں تو نہیں اسی وزے لگاؤ اور کبھی ان کی کوئی گواہی نہ قبول کرو۔ یہی لوگ و فاسق ہیں، ان ابتر جو لوگ اس کے بعد تو پھر میں)۔ حسبے بے بہا ہے: رہا کا تھوڑا آرام کاے، انوں میں سے تو پھر میں تب بھی ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، استثناء کا تعلق ان کے فسق کے حکم سے ہے۔ اور ثانویہ ورنہ کے موافقیں بے بہا ہے: ان کی وہی قبول کی جائے گی، اس لئے کہ تشنہ کا تعلق تینوں جملوں سے ہے۔ ”فَاحْضَرُوهُنَّ لِمَاضِي حِلِّهِنَّ“ (۲) (تو انیں انی وزے لگاؤ) سے تشنہ کا تعلق نہ ہوے کی دلیل موجود ہے، اور وہ یہ ہے کہ کوزے لگاؤ کی کا حق ہے، اور وہی کا حق تو پھر سے ساتھ نہیں ہوتا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۴۲۱-۴۲۵، روح المعانی ۳۵۵، اور آیت کریمہ سورہ نور ۳۴۔

۳۴ سورہ نور ۳۴

عطف، ۱۱-۱۴

۱۲- معروہ الفاظ جو عطف کے ساتھ آتے ہیں ان کے بعد استثناء کے درجے میں ہی اختلاف ہے جو جملوں کے بعد، لے تشنہ میں ہے، لہذا ثانویہ نے سرایت کی ہے کہ عطف والے جملوں کے بعد آنے والے استثناء کے مقابلہ میں اس استثناء کا ایک سے متعلق ہونا زیادہ بہتر ہے، کیونکہ معروضات مستغنی نہیں ہوتے مثلاً: ”تصدق عسی الفقراء والمساکین وابن السبیل الا الفسقة منهم“ (فقیروں، مسکینوں اور مسلمانوں پر صدقہ کرو جو سوائے ان کے جو ان میں سے فاسق ہوں)۔

عطف، ۱۱-۱۴

۱۳- ”ار“ اس ثناء اللہ“ وغیرہ کے ذریعہ استثناء عرفی جملوں کے بعد آئے ہیں ”واللہ لا اکل ولا شرب“ ثناء اللہ“ تو بالاتفاق استثناء کا تعلق سب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ استثناء شرط ہے، حقیقت میں استثناء نہیں، اور شرط تقدیری طور پر مقدم ہوتی ہے، کیونکہ نحو میں کا اتفاق ہے کہ شرط ابتدا سے کلام میں ہوتی ہے، لہذا اس سے اس کا تعلق ہونا درست ہے، کیونکہ تقدیر ہوا اس سے متصل ہے، برخلاف استثناء کے کہ موصی یا تقدیری، انوں اعتبار سے موثر ہوتا ہے (۱)۔

استثناء کے بعد استثناء:

۱۴- استثناء کے اس نوع کی دو قسمیں ہیں:

اول: حرف عطف کے ساتھ ہی تشنہ آئے مثلاً: ”لہ عسی عشرة الا اربعة والا لثلاثة والا لثین“۔

اس کا حکم یہ ہے کہ ان سب کا تعلق ماقبل میں مذکور مستغنی منہ سے ہوگا، لہذا اس مثال میں اس کے بعد صرف ایک لازم ہوگا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۴۲۱-۴۲۵، روح المعانی ۳۵۵، اور آیت کریمہ سورہ نور ۳۴۔

۳۴ سورہ نور ۳۴

وہم: بغیر حرف عطف کے مسلسل آنے والے استثناء۔ اگر ان میں سے کوئی بھی اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو ان میں سے ہر ایک کا تحقق اپنے ماقبل سے ہوگا۔ لہذا اگر کسی نے کہا: لا عشاء الا سبعة الا خمسة الا درہمیں تو یہ بڑا درست ہے۔ اور وہ چودہ درہم کا قمر رے والا ہوگا اس لئے کہ خمسة الا درہمیں سے مراد تین درہم ہیں جس کا استثناء اس نے سات سے کیا ہے، تو چار بچے، اور چار کدوئیں سے مستثنیٰ کیا ہے، چھ بچے (۱)۔

اگر کوئی ایک استثناء اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو سارے استثناء نفوذ نہیں ہوں گے، بلکہ سب کے سب مستثنیٰ منہ سے متعلق ہوں گے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے (۲)۔

#### ثبوت استثناء

۱۵- شروط استثناء استغراق کی شرط کے علاوہ عام ہیں، اس لئے کہ استغراق کی شرط استثناء بالکلیت میں نہیں آتی ہے۔ رہتی نے اس کی صرح کی ہے (۳)۔ اور آگے آئے گا کہ استثناء بالکلیت میں قصد کی شرط بھی مختلف فیہ ہے۔

#### شرط اول:

۱۶- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ سے متصل ہو، یعنی درمیان میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو عرف میں فصل کرے۔ اطلاق سمجھا جاتا ہو۔

اصل سانس پینے، یا کھانے وغیرہ کے درمیان ہوتا یہ اتصال سے مائع نہیں ہے، اسی طرح اگر مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے درمیان کوئی غیر جنسی کلام حال ہو مثلاً: لا عشاء الا سبعة الا درہمیں کے لئے ہوتا ہے

(۱) شرح المجلد علی جمع جوامع ۳/۲۷۵، المصنف ۵/۳۷۷۔

(۲) التہذیب ۹/۱۰۱۔

(۳) نہایت المختار ۶/۵۵۷۔

(تو بھی اتصال سے مائع نہیں)۔ اور اگر تین درہم خاموش رہا جس میں خشک ترستا ہے، یا جنسی کلام کے درمیان فصل ہو یا خشک میں کی مراد جن کی طرف چاہا جائے و مستثنیٰ کا حکم مکمل ہو جائے گا اور ختم نہیں ہوگا، برخلاف اس صورت کے سب خشک ترستائیں نہ ہو، مثلاً: کی نے اس کا منہ کھڑا کیا اور اس کو بولنے سے روک دیا۔ فقہاء و مفسرین کے یہاں قول مقدم یہی ہے۔ اور اتصال کے پڑے جانے کی شرط یہ ہے کہ کلام سابق میں استثناء کی نیت نہ رہے۔ لہذا اگر مستثنیٰ منہ سے نفرت کے بعد نیت نہ رہے تو درست نہیں ہے۔ اور مالتیہ کے نزدیک اعتبار نفس اتصال کا ہے، خواہ ابتداء کلام میں نیت نہ رہے یا دوران کلام میں یا مستثنیٰ منہ سے فاصلہ ہونے کے بعد۔

کچھ حضرات سے اس کے برخلاف منقول ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک ماہ تک استثناء جاز ہے، ایک تو یہ ہے کہ کبھی بھی جاز ہے۔ سعید بن جبیر سے چار ماہ تک کا قول اور حضرت عطاء و حسن سے دوران مجلس تک کا قول منقول ہے، امام احمد نے قسم میں استثناء کے اندر اس طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔ حضرت مجاہد سے دو سال تک کا قول مروی ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک کہ کسی خشک شے نہ کر دے جاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر دوران کلام استثناء کی نیت نہ رہے تو اس کے بعد تاخیر جاز ہے، یہ قول امام احمد کی طرف منسوب ہے۔

۱۷- ایک قول یہ ہے کہ صرف کلام الہی میں تاخیر جاز ہے۔ اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مکہ کو حرام قرار دیتے ہوئے فرمایا: ”لا یحلتی شوکھا ولا یعصد شجرھا، قال العباس یا رسول اللہ لا إلا دخرا، فقال: لا“

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۸، حاشیہ ۲۰۱/۲۸۸۔

(۲) روحہ المناظر ۱۳۲۔

شرط دوم:

۱- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کو مکمل طور پر احاطہ کرنے والا نہ ہو۔ اس لئے کہ وہ استثناء جو مستثنیٰ کو پورے طور پر احاطہ کرتا ہو وہ بالاتفاق باطل ہے، البتہ بعض لوگ اس کے قائل ہیں، مگر اس کی رائے غلط ہے۔

بعض حضرات نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، چنانچہ اگر کسی نے کہا: ”لہ علی عشرة إلا عشرة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے سوائے دس کے) تو ”إلا عشرة“ لغو ہے، اور اس کے ذمہ پورے دس واجب ہوں گے۔ ثبوت اختیار کرنے والوں میں ابن عظیمہ، مالکی ہیں۔ جنہوں نے ”لہ ظل“ میں یہ اختیار کی ہے۔ قرآنی لے کر کے حد سے نقل یا ہے کہ اگر کسی نے پتی بیوی سے کہا: مت طالق ثلاثاً الا ثلاثاً (۱) (تم کو تین طلاق ہے ۳ لے تین طلاق کے) تو اس پر کوئی طلاق نفع میں ہوگی۔

خشبہ کے یہاں تفصیل ہے، وہ اس بات سے متعلق ہیں کہ سرعیہ مستثنیٰ منہ کے لفظ سے استثناء ہو تو باطل ہے، مثلاً کہے: ”عبیدی احرار الا عبیدی“، یا اس کے ہم معنی لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ”نسانی طوالق إلا زوجاتی“۔

آمران کے علاوہ کسی اور لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ثلاث مالی لربہ إلا العا (میرا تہائی مال زہ کے لئے ہے سوائے ایک ہزار کے) اور تہائی مال ایک ہزار کے بقدر ہے تو استثناء درست ہے، اور زہ کی چیز کا مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

لجہ الحنفیہ کے یہاں بقاء کا امکان شرط ہے اس کی حقیقت شرط نہیں، چنانچہ اگر اس نے چھ طلاقیں دیں، اور چار کا استثناء یہ تو درست ہے، اور ۱۰ طلاق پڑے کی، اگر چہ حکم کے اعتبار سے چھ طلاقیں

(۱) جمع الجوامع مع الشرح ص ۱۳۔

الإدھر، لہم لقیہم ویوہم (۱) (وہاں کا کانا نہ ڈرا جائے، وہاں کا درخت نہ جھڑ جائے تو حضرت عباسؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! مکہ کے درختوں میں سے ہڈی گھاس کاٹنے کی اجازت دے دیجئے، اس سے کہ یہ یہاں کے لوگ اور گھروں کے لئے کام میں آتا ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”إلا الإدھر“ (یعنی نہ ڈر گھاس)) (۲) اظہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء منسل ہے۔

یہن یہ حدیث محدث و محدث سے استثناء پر محمول ہے۔ کیا آپ نے وہ روایت دیکھی کہ اس استثناء کا معلق پہلے مذکور حکام سے نہیں ہے (۳)۔

جمہور کی دلیل جو وجوب اتصال کے قائل ہیں، یہ ہے کہ استثناء غیر متصل کے جائز نہ ہو، بل لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ استثناء کے اتصال کی وجہ سے کسی بھی خبر کے چھٹی یا چھوٹی ہونے کا یقین نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے کوئی بھی مقدار بت نہیں ہوگا نیز، امر لغت کا وجوب اتصال پر جرات ہے، چنانچہ اگر کوئی کہے: ”لہ عشرة“ چھ ایک ماد کے بعد لا ثلاثہ کہہ دے، تو یہ استثناء لغو ہوگا۔

حضرت ابن عباسؓ کے قول میں جیسے ۱۰۰ لے قول کا مقصد غائب یہ ہے کہ اگر کوئی ان شاء اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے، لے، اگرچہ تو بیل مدت گذر چکی ہو، تا کہ آیت کا اثبات ہو جائے، اور یہ اس استثناء میں داخل نہیں ہے جو مستثنیٰ کے حکم کو ختم کر دیتا ہے (۴) جیسا کہ گذار۔

(۱) حدیث: ”الا یصلی شوکھا“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ص ۲۰۵/۱۳ طبع المکتبہ)۔

(۲) شرح مسلم المصنوع ص ۳۲۱، ۳۲۰۔

(۳) تفسیر قرطبی ص ۸۵/۱۰ شرح جمع الجوامع مع حاشیہ المصنف ص ۱۰۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

مستثنیٰ منہ میں سے دونوں عدد صریح ہوں۔ ایک قول یہ ہے کہ قاضی ابو ہریرہ (باقائی) کا اور قول یہی ہے۔

غیر عدد میں استثناء کے جو زکی دلیل پذیر ماں باری ہے:

”ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من العاديين“ (۱) (بے شک میرے بندوں پر تیرا اور بھی جس نہ چلے گا۔ ماں بے بندوں میں سے بھی جو تیری پیروی کرنے لگیں)۔

اور بے بندے ہوئے ہی استثناء میں، یہ نکتہ فرماں باری ہے: ”وما اكلوا الناس ولو حرصت بمومنين“ (۲) (اور کھا لوگ ایسے لانے والے نہیں کو آپ کا کیسا ہی جی چاہے)۔

عدد میں اس کے جواز کی دلیل یہ بھی دی گئی ہے کہ باتفاق جمیع فقہاء، اگر کوئی: ”له علي عشرة الا تسعة“ کے ذریعہ قرار کرے تو صرف ایک لازم ہوگا (۳)۔ اور متابہد کا تہاں یہ ہے کہ امر لغت نے اس سے انکار کیا ہے کہ لغوی طور پر استثناء جائز ہو، مثلاً ابن حنی، رجات، اور قسین۔ رجات نے کہا ہے: استثناء محض بیش سے قلیل کے لئے آتا ہے (۴)۔

#### شرط سوم:

۱۹- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ میں داخل ہو۔ اگر مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہ ہو تو استثناء کے صحیح ہونے میں ملامت کا اختلاف ہے، چنانچہ امام مالک، شافعی، باقائی اور متکلمین کی ایک جماعت نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: له عني ألف من اللطائف الا فرساً (اس کا میرے ذمہ ہزار لطیفہ ہے

درست نہیں ہیں، یونکہ ط. ق. تیس سے زائد نہیں رہا ہم اس کو اس طرح نہیں سمجھ جائے گا کہ اس سے کیا یوں کہا ہے: ”است طلق ثلاثا الا اربعاً“۔ تو ایسا لگتا ہے کہ لفظ کا اعتبار اولیٰ ہے (۱)۔

حنابلہ میں صاحب المفتی نے استثناء مستغرق میں اس مثال کو بھی شمار کیا کہ کوئی کہے: ”له علي ثلاثة دراهم ودرهمان الا درهمين“ کہ یہ استثناء درست نہیں، اور وہ سب اس پر لازم ہوں گے جن کا اس نے قرار کیا ہے، اور یہ ہماری مثال میں پانچ درہم ہیں (۲)۔

#### کثیر و قلیل کا استثناء:

۱۸- اکثر علماء کے نزدیک نصف اور نصف سے زائد کا استثناء درست ہے، بشرطیکہ وہ پورے کا احاطہ کرنے والا نہ ہو جیسا کہ گذرا، مثلاً کہے: ”له علي عشرة الا تسعة“ (۳) یا: ”له علي عشرة الا خمسة“ صاحب فوائح الرحموت نے اس قول کو حنفیہ اور اکثر مالکیہ و شافعیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

اس میں حنابلہ نیز مالکیہ میں سے قاضی ابو ہریرہ باقائی کا فتاویٰ ہے (۴)۔

ایک قول یہ ہے کہ حنابلہ کے یہاں صرف نصف سے زائد کا استثناء ممنوع ہے، و نصف کا استثناء جائز ہے، ایک دوسرا قول ہے کہ ان کے یہاں نصف کا استثناء بھی ممنوع ہے۔

مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ اکثر کا استثناء ممنوع ہے اگر مستثنیٰ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵۸۴، مسلم المبیوت ۱۳۳، ۳۳۳۔

(۲) امس لاس قد امہ ۵۹۵، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵۔

(۳) ابن عابدین ۵۸۴، ۳۳۳۔

(۴) فوائح الرحموت میں ہے وہ شافعیہ میں سے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ مالکیہ میں سے ہیں، جیسا کہ اعلام اللہ علیہ ۱/۲۶۱ میں ہے۔

(۱) سورہ حجر ۲۲۔

(۲) سورہ یوسف ۱۰۳۔

(۳) فوائح الرحموت ۱۳۵، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱



سوے یک کھوڑے کے)۔

اسی طرح اگر کہے: "لہ علی فرس الا عشرة دنانیر" (اس کا میرے ذمہ ایک کھوڑا ہے سوائے دس دینار کے) تو اس کو وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر کھوڑے کی قیمت ایک ہزار دینار ہو تو استثناء باطل ہو جائے گا، اور اس کے ذمہ پورے ایک ہزار لازم ہوں گے (۱)۔

حنفی میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک احتساباً ہائی ہو تو لی جائے والی چیز کا استثناء و رشاک کی جائے والی چیز جس کے لئے متعدد نہ ہوں مثلاً پیسے و رشاک کا استثناء و رانہم و مانیر سے درست ہے، کیونکہ یہ ذمہ میں واجب ہوتے ہیں، اس لئے ان کو ایک جنس مانا گیا ہے، اور اس طرح وہ سونے چاندی کی طرح ہو گئے، اور اس کے مترسے مستثنیٰ کی قیمت لک کر دی جائے گی۔

نہ ہوں حضرت کے نزدیک اس طرح کا استثناء درست ہے مگر چھ قیمت پورے ترار کا احاطہ کئے ہوئے ہو، کیونکہ اس کا احاطہ غیر مساوی لفظ سے ہے (یعنی جو نہ عینہ مستثنیٰ منہ کا لفظ ہے اور نہ اس کا ہم معنی ہے)۔

حنفی کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ درست نہیں، یہ امام محمد اور زفر کا قول ہے، اور یہی قیاس کا تقاضا ہے۔

البتہ غیر مقدرات میں (یعنی جو نہ کیلی و وزنی ہوں اور نہ ایسی عدوی جن کے لئے ایکساں ہوں) مثلاً کہنے اس کا میرے ذمہ سو درہم ہے سونے ایک کپڑے کے، تو حنفی کے یہاں بالاتفاق صحیح نہیں، نہ قیاس و نہ اجتہاد۔

حنابلہ کے یہاں غیر جنس سے استثناء صحیح نہیں، اس پر کہ درہم کا دنانیر سے، یا دنانیر کا درہم سے استثناء کرے، تو صحیح ہے، ان کی

دوسری روایت ہے کہ بالکل درست نہیں۔

جابر قرآن پڑھنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ غیر جنس سے استثناء قرآن میں آیا ہے، مثلاً فرماں باری ہے: "واد فلما لم یملأ لکھ اسجدوا لادم فسجدوا" (الا ابلیس کان من الجن) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (

و رمیوں تناسب معلوم ہے، ایک کو دھڑے کے درمیان لیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے ایک کو دھڑے سے مستثنیٰ لیا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ایک کو دھڑے کے درمیان لیا جاتا ہے اس لئے کہ کچھ لوگ دس دھڑے کو ایک دینا کہتے ہیں، بعض ممالک میں آٹھ دھڑے کو ایک دینا رہا جاتا ہے (۱)۔

شرط چہرہ: مستثنیٰ کو زبان سے ادا کرنا:

۲۰- مالکیہ میں سے من حیث کی رائے یہ ہے کہ استثناء میں ہوتو ہونا کافی ہے اگر وہی صلی اللہ علیہ وسلم ہو، اور اگر صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو ضروری ہے۔

ابن القاسم نے کہا ہے کہ ایسا کرنا اس کے لئے نفع بخش ہے اگرچہ محکوم (جس کے لئے قسم کھائی ہے) نہ سمجھے (۲)۔

شافعیہ کے یہاں استثناء کے لئے شرط ہے کہ اس طور پر زبان سے کہے کہ دوسرا من لے، ورنہ انکار نفی میں اس کے مخالف کے قول کا اعتبار ہوگا، اس کے قوت کا حکم نکال جائے گا، اور ہر فرقہ استثناء کی نفی پر حلف اٹھا لے۔

یہ اس صورت میں ہے جب اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، اس کے علاوہ میں خود اس کا من لیتا کافی ہے اگر اس کا مننا معمول کے مطابق ہے، اور کوئی عارضہ نہیں ہے، اور "لیما یسہ ویس اللہ" اس کی بات کا اعتبار ہوگا (۳)۔

استثناء میں کس طرح کے نطق کا اعتبار ہے، حنا بلہ کے یہاں بتلا

اس مسئلہ کا، نہیں ہے، البتہ انہوں نے اس سے استثناء کی نیت کرنے کے مسئلہ میں فرق کیا ہے، اگر مستثنیٰ منہ جس کا اس نے تلفظ یہ ہے عام ہو، مثلاً کہ "بسمانی طوالق" مردوں سے ایک کو مستثنیٰ کر لے تو ایسا اس کا استثناء درست ہے، ورنہ درست نہیں اس سے کہ لفظ "بسمانی" عام ہے اس سے اس کا بعض موضوعات مراد لی جاسکتا ہے، اور اگر مستثنیٰ منہ اپنے موضوعات میں صریح ہو اس میں دوسرے کا احتمال نہ ہو، مثلاً مرد، تو جو کچھ لفظ کے ذریعہ ثابت ہو چکا نیت کے ذریعہ ختم نہیں ہوگا، مثلاً کہ "بسمانی الاربع أو الثلاث طوالق" تو ظاہر اس کا استثناء مقبول نہیں ہے، اور یکتوں یہ ہے کہ باہر بھی مقبول نہیں (۱)۔

حنفی کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اگر طلاق کا لفظ کہے اور استثناء کرے تو استثناء کا سنا جانا ضروری ہے، مگر وہ یہ ہے کہ قائل مامعیت ہو، اس طور پر کہ اگر کوئی اپنا کان اس کے منہ کے قریب کرے تو اس کے استثناء کو سن لے اگرچہ شور یا بہرہ دہن کی وجہ سے کہنے والے کی بات سنائی نہ دے۔ اور حنفیہ میں سے کرنی کا قول ہے کہ استثناء کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں کہ لفظ سن جائے (۲)۔ اور حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ: "تہات کے ذریعہ استثناء صحیح ہے، چنانچہ اگر طلاق زبانی دے اور ساتھ ساتھ استثناء لکھیں اس کے برعکس، یا لکھنے کے بعد استثناء کہیں، تو طلاق نہیں پڑے گی (۳)۔

حنفیہ کی ایک کتاب فتاویٰ "تاتاریخانیہ" میں ہے: "اگر بیوی طلاق سے یمن استثناء نہ لے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے ساتھ بھی کرنے کا موقع دے، بلکہ اس کے سے ضروری ہے کہ شوہر کی مخالفت کرے۔

(۱) من عابدین ۵۸/۳، اہل بیت ۱۵۳/۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المباحثہ روحہ الماعز ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲

۲۱- اگر استثناء کے صادر ہونے میں زمین کا اختلاف ہو، شوہر بھوی کرے، عورت منکر ہو تو شوہر کا قول قبول کیا جائے گا، یہ امام ابوحنیفہ سے ظاہر ہے۔ یہ ہے اور یہی مذہب ہے۔

حنفیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ بغیر بیہ کے قبول نہیں کیا جائے گا عموم لہذا کی وجہ سے حقیقہ طانی پر استثناء اور فتویٰ ہے، چونکہ کچھ اللہ سے نہ ڈرنے والے لوگ اس کو حیلہ بنا سکتے ہیں، نیز شوہر کا دعویٰ خذف ظاہر ہے۔ چونکہ وہ استثناء کا دعویٰ کر کے حکم کے مائل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے، حالانکہ وہ حکم کو تسلیم کر چکا ہے، اس لئے ظہر اس کے خذف ہے۔ اور جب نسائے عام ہو تو ظاہر کا اعتبار کیا جائے۔

حنفیہ کے یہاں تیسرے قول جس کو ابن ہمام نے ”الجلید“ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ رشوم کا صلح فتویٰ صرف ہو تو اس کی تصدیق کے لئے اس کا قول معتبر ہوگا، اور اس کا سبق و پھر معروف ہو یا اس کے بارے میں اقامت ہو تو اس کا قول معتبر نہیں، چونکہ نسائے عام ہے، ابن عابدین نے اس کی تائید کی ہے (۱)، اس مسئلہ میں حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی تصریحات نہیں ہیں۔

### شرط پنجم - قصد:

۲۲- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں قسم اور طلاق میں استثناء کے صحیح ہونے کے لئے قصد شرط ہے، ”إلا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء حقیقی ہو یا انشاء اللہ وغیرہ کے ذریعہ استثناء عرفی ہو۔ استثناء قسم کھانے والے کے لئے صرف اس وقت مفید ہوگا جب استثناء کے معنی یعنی قسم کے ختم کرنے کا ارادہ کرے، مگر بشرط متعقد ہو یا کوئی متعقد نہ ہو تو مفید نہیں، اسی طرح ارادہ سے لفظ کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۱۵۔

لہذا اگر استثناء اس کی زبان پر پھول کر آیا تو بے فائدہ ہے۔  
ان کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر استثناء والے جملہ کے ہوتے وقت شروع میں یا اس سے فارغ ہونے سے پہلے درمیان میں یہ ارادہ پایا جائے تو صحیح ہے، لیکن اگر اس سے فارغ ہونے کے بعد نیت پانی جائے تو یہ نیت حنا بلہ کے یہاں صحیح ہے بشرطیکہ متصل ہو، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ میں سے ایک کے یہاں اس کے بارے میں وہ قول میں ہے، یا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم اور شافعیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل ہے، یہ ہے کہ نیت صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے قسم اور طلاق ختم ہو جائے گی، بشرطیکہ متصل ہو جیسا کہ گذرا۔ دوسرے اقوال جو مالکیہ کے یہاں مقدم کے بالمقابل اور شافعیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ حکام سے فراموشی کے بعد نیت صحیح نہیں، لہذا قسم منعقد ہو جائے گی اور طلاق پڑ جائے گی (۱)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء بالمعنیات میں قصد شرط نہیں، لہذا ”إلا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء میں اس کا شرط نہ ہونا چہ اولیٰ ہے (۲)۔

حنفیہ میں سے احمد یہی کہتے ہیں اور یہی ظاہر مذہب ہے، اس لئے کہ استثناء کے ساتھ طلاق، طلاق نہیں، اور اسی طرح اگر ”انشاء اللہ“ ایسا شخص کہے، جو اس کا مفہوم نہیں جانتا، حنفیہ کے یہاں دوسرے قول یہ ہے کہ نیت ضروری ہے، یہ امام حنفی کا قول ہے (۳)۔

۲۳- ”إلا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا:  
۲۳- مجہول ہونے کے اعتبار سے استثناء کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) نہایت الحاح ۱/۵۵۵، الفی ۸۸، جامع طحاوی الدہلوی ۲/۱۲۹، ۳۰، ۳۸۸۔
- (۲) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۵۔
- (۳) فتح القدیر ۳/۳۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۵۔

پہلی قسم: غیر عقود مثلاً قرآن اس صورت میں مجہول کا استثناء کرنا جائز ہے مثلاً قرآن کرنے والا کہے "لہ علی ألف دیار" لا شینا یا لا قلیلاً یا "إلا بعضہا"۔ یا گھر کا قرآن کرے اور اس کے کسی غیر معین مرد کا استثناء کرے۔

قرآن کی طرح مذکور قسم و راق وغیرہ میں بھی یہ قسم پانی مانی ہے۔ اور منظم سے مطالبہ کیا جائے گا کہ جس مستثنیٰ کو اس نے مبہم رکھا ہے اس کی وضاحت کرے، اور یہ اس کے ذمہ لازم ہے اگر اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، مختلف ابواب میں اس کے حکم کے بارے میں ابواب سے متعلق اصطلاحات دیکھی جائیں۔

دوسری قسم: عقود، عقود (خرید و فروخت وغیرہ) میں استثناء مبہم باطل ہے، ورنہ کون سا مرد دیتا ہے (۱)۔ حدیث میں آیا ہے: "نہی النبی ﷺ عن النبی إلا أن نعلم" (۲) (مفسرین نے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس پر عقد کیا جائے اس کا معلوم ہونا شرط ہے، ورنہ مستثنیٰ معلوم نہ ہو تو مستثنیٰ منہ بھی مجہول ہو جائے گا، مثلاً کسی نے کپڑا بیچا مگر اس کے کچھ حصے کا استثناء کر دیا۔

۲۴- عقود میں جس چیز کا استثناء کرنا جائز ہے اس کے لئے منیہ کے ایک قاعدہ متعارف ہے: "تبا جس چیز پر عقد کرنا جائز ہے اس کو عقد سے مستثنیٰ کرنا بھی جائز ہے" چنانچہ غلہ کے ڈھیر سے ایک ہیرا بیچنا جائز ہے، تو ہی طرح اس کا استثناء بھی جائز ہے (۳)۔

اسی طرح مالک نے مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط لگائی ہے، لہذا اگر وہ غیر معین چیز کا استثناء کرے تو اس کو حسب خفاء استثناء کا حق حاصل

(۱) لاشہ وانظار لیسری فی ص ۷۷ طبع معینی لکھنؤ۔

(۲) اس حدیث کی روایت سنائی (۲۹۶/۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) اور ترمذی (۵۸۵/۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) اس کا ذکر ہے ص ۴۰۰ ص ۴۱۰

ہے۔ لہذا اگر غلہ کے ڈھیر کو انگل سے بیچ کر اس میں سے ماپ کے دوسرے معلوم مقدار کا استثناء کرے یا ہیری کے بشت میں سے کچھ رطل (ایک پیانہ) کا استثناء کرے تو تہائی سے زیادہ استثناء کرنا جائز نہیں، اور ان کے نزدیک صرف سفر میں کھال، اور کم قیمت والے اجزاء یعنی سر اور پائے کا استثناء کرنا جائز ہے، صرف سفر میں اس کا استثناء اس نے جائز ہے کہ وہ اس سفر میں اس کی قیمت معمولی ہوتی ہے، سفر میں نہیں رہے۔

مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط کے بارے میں مابعد خفیہ سے متعلق ہیں، اسی طرح اس مسئلہ میں خفیہ کا وضع کردہ قاعدہ بھی دانتے ہیں، بلکہ بعض مسائل میں تحقیق منہ میں اختلاف کی وجہ سے مود خفیہ کے مخالف ہیں، مثلاً مابعد فروخت شدہ ہیری کے سر اور پائے کا استثناء جائز رہا، جیسے میں، چونکہ وہ اس کو معلوم سمجھتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جب حضرت ابو بکر و عامر بن ثیرہ کے ساتھ یہ ہجرت فرمائی تو اس کا گزر ہیری کے ایک تہا ہے کے پاس سے ہوا، تو حضرت ابو بکر اور عامر نے جا کر اس تہا ہے سے ایک ہیری خریدی، اور اس کے سے اس ہیری کے پڑے پائے اور ہینری وغیرہ کی شرط رکھی (۲)۔

استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۵- جمہور کے راجح استثناء حقیقی کا حکم تخصیص ہے، مرنصیہ کے یہاں قہر ہے، اس لئے کہ خفیہ تخصیص میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ مستثنیٰ ہو، اور استثناء حقیقی کا یہ حکم، ماں ثابت ہوگا جہاں اس کی معتبر شرط پانی جائیں جس کا ذکر گذر، اس سے عقود، وعدے، ہند، قسم، طلاق، اور تمام قولی تصرفات میں ثابت ہوگا، لہذا اگر فروخت شدہ چیز

(۱) حاشیہ الدولی ص ۸۸۔

(۲) انہی ص ۱۰۰-۱۰۳ طبع سوم ذبیحہ کے طلب سے مراد اس کی کھال، پائے اور حکم کے اندر کی چیزیں ہیں (لسان العرب)۔

سے کسی معین جزو یا معین مدت تک معین انتفاع کو مستثنیٰ کرے۔ وہ جائز ہے، اللہ تعالیٰ بعض استثناء میں کسی مائع کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے (۱)۔

استثناء بالمشیت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۶- اگر استثناء بالمشیت کی شرائط موجود ہوں تو اس کا اثر ظاہر ہوگا، یعنی اس کے ماقبل کا حکم باطل ہوگا، اور اس باطل کا معنی یہ ہے کہ یحییٰ منعقد ہونے کے بعد قسم ہو جائے لی یا منعقد ہی نہیں ہوگی۔ لہذا اگر قسم کھانے والے کو مثلاً قسم کے پورا ہونے کے بعد استثناء کا خیال آیا تو جو لوگ قسم کے مکمل ہونے کے بعد استثناء کی سیت خارج قرار دیتے ہیں، اس کے برخلاف اس کے استثناء کی وجہ سے اس کی یحییٰ قسم ہو جائے لی، اور پٹی یحییٰ سے فراغت سے قبل حلف اٹھانے والے نے استثناء کی نیت کی پھر استثناء کیا تو اس صورت میں یحییٰ منعقد نہیں ہوگی (۲)۔

۲۷- رہا یہ کہ استثناء کس چیز کو باطل کرتا ہے تو باتفاق ہے، استثناء قسم کو باطل کرتا ہے (۳)۔ اس لئے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ ہے جیسا کہ گذرا، اور اس کے علاوہ کے باطل کے بارے میں دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ نقطہ نظر: استثناء بالمشیت نہ تو فی تصرفات کے ساتھ پایا جائے ان کو منعقد ہوئے سے روک دیتا ہے، یہ معنی امر ثانیہ کا مذہب ہے، البتہ معنی سے صراحت کی ہے کہ استثناء کا حکم انبار کے نذر میں ثابت ہوگا اگرچہ وہ یجاب کے لئے انشاء ہوں اور سرحدی میں ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا اگر کہے: ”اعطو ثلث مائلی لفلان بعد موتی ابن شاء اللہ“ (میرے مال کا تہائی حصہ میری موت کے بعد

فلاں کو دے، اللہ تعالیٰ) تو استثناء باطل ہوگا اور وصیت صحیح ہوگی۔ خیر میں طوائفی سے منقول ہے کہ جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص ہے استثناء اس کو باطل کر دیتا ہے، مثلاً طلاق اور بیع، اور جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جیسے روزہ کی نیت، استثناء اس کو ختم نہیں کرتا، لہذا اگر کہے: ”بیت صیام عبد ابن شاء اللہ“ (میں نے کل کے روزہ کی نیت کی اللہ تعالیٰ) تو اس نیت سے روزہ زہد پورا کر سکتا ہے (۱)۔ اور نقطہ نظر: استثناء بالمشیت قسم کے مائع کی تصرف کے انتفاء سے مائع نہیں، یہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے اور یہی قول اہل اہل حق، حسن و رقاد کا ہے، چنانچہ ابن موار کے علاوہ مالکیہ کے مؤرخین ”ابن ثناء اللہ“ کے ذریعہ استثناء قسم کو باطل کر دیتا ہے، اور غیر قسم میں اپنے ماقبل کو باطل میں کرتا، لہذا اگر کوئی یہ کہہ کر اقرار کرے: ”لہ فی دمتی الف ابن شاء اللہ“ یا ”ابن فسی اللہ“ تو اس کے بعد سلام ہوں گے، اس سے کہ جب اس نے اقرار کر لیا تو ہمیں معلوم ہے یا نہ یہ اللہ کی مشیت اور فیصلہ ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں خود طلاق یا ”یخرج“ (نہری) ہوں یا حلق، حکم میں سب نہاد ہیں، مالکیہ میں سے بن عبد البر نے حلق طلاق کے بعد مشیت کے بارے میں کہا ہے: توقیف یعنی شریعت اللہ کی قسم کے ساتھ استثناء میں وارد ہے، اور حنفیہ میں کا یہ کہنا ہے: ”طلاق وعتاق کی قسم“ تقریبی اور توسع کے طور پر جائز ہے، ورنہ حقیقت میں قسم صرف اللہ کی ہوتی ہے۔ اور یہ طلاق وعتاق ہیں (جو حکم مذکور کے خلاف ہے) (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء یحییٰ کو باطل کر دیتا ہے، اور

(۱) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۶/۲، نہیہ الحجاج ۶/۲۶۰، کلیۃ بی ۳۲۰  
(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۳/۳۰۲  
(۳) انصاف ابن قدامہ ۱۹/۸۷

(۱) القواعد الفاسیہ در حبس اسمہ ثلث لمآب ۱/۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، طبع بلاق، جمع الجوامع ۴/۱۰۰، مسلم الثبوت ۱/۳۱۶  
(۲) دیکھئے: عتایاں، فقرہ ۳۰، ۳۵۰، تمہیدی فی فیضی موعود بھیہ۔  
(۳) تفسیر قرطبی ۱/۳۷۳، ۳۷۴

غیر یقین میں وہ موثر نہیں مثلاً ”رجعت“ بےک اور وہ بک  
 کذا ان شاء اللہ (میں نے تم کو یہ بخت کر دیا یا سہ کر دیا  
 انشاء اللہ) تو بیع و ربیہ کا حکم ثابت ہوگا۔  
 ب کے یہاں یہی قول مقدم ہے۔

وہ طلاق و عتاق کے بارے میں ایک روایت ہے کہ امام احمد نے  
 ب میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے، ”وہ دوسری روایت ہے کہ امام احمد  
 نے قطعی طور پر فرمایا کہ اس وہ ب میں استثناء ہے سو ہے۔“ ہر اسوں  
 نے فرمایا ہے: جس نے قسم کھا کر کہا: ”سواء اللہ“ وہ حاکم نہیں ہوگا۔  
 وہ وہ طلاق و عتاق میں استثناء نہیں کر سکتا۔ چونکہ وہ قسم میں سے نہیں  
 ہیں، صاحب مثنیٰ نے اس کو حسن ”رقادہ“ سے بھی نقل کیا ہے ”رہا  
 ہے: حدیث میں صرف قسم کا ذکر ہے، ”یہ قسم نہیں بلکہ پیشہ طاق علق  
 کرنا ہے (۱)۔“

۲۸- طلاق و عتاق وغیرہ میں استثناء کے بارے میں متاخرین حنابلہ  
 نے یک تیسر قول ذکر کیا ہے، ابن تیمیہ نے کہا ہے، اور امام احمد سے  
 یک روایت نقل کی ہے کہ طلاق و عتاق کا واقعہ کرنا اس میں داخل نہیں  
 ہے جس کو استثناء باطل کر دیتا ہے لیکن طلاق و عتاق کا حلف داخل  
 ہے۔ انہوں نے کہا ہے: ان کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگر حلف  
 صیغہ قسم سے ہو مثلاً کہے ”علی الطلاق لأفعلن کذا“ (میرے  
 ذمہ طلاق دینا واجب ہے کہ میں ایسا کروں گا) تو یہ استثناء کی حدیث  
 میں داخل ہے، اور مشیت اس کے لئے قیاس میں ہے، اس مسئلہ میں  
 صرف یک روایت ہے۔

”صیغہ جزاء سے ہو مثلاً، ”یٰ یٰوی سے کہے“ ”ان فعلت کذا  
 فانت طالق“ (اگر میں ایسا کروں تو تم کو طلاق) تو اس کے بارے  
 میں دورہ بیتیں ہیں، ابن تیمیہ سے کہا ہے: یہی قول درست اور صحابہ

نہام و جمہور تابعین مثلاً سعید و حسن سے منقول ہے، وہ طلاق میں  
 استثناء کے قائل نہیں، اور نہ انہوں نے اس کو ”قسم“ میں سے شمار کیا  
 ہے۔ پھر انہوں نے صحابہ و جمہور تابعین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے  
 صدقہ، قربانی کی نذر، عتاق وغیرہ کے حلف کو یقین قرار دیا ہے  
 جس میں کفارہ ہے، ”امام احمد نے کہا: استثناء اس چیز میں سے ہے  
 جس میں کفارہ ہے (۱)۔“ ”طلاق طلق میں استثناء پر ہمیں کلام یاد کی  
 بحث میں دیکھی جائے۔“ ”استثناء کے نزدیک مسأل پر ہمیں ہر قسم کی  
 حکام و قہ کے مختلف جواب میں دیکھئے۔ ہر مسئلہ کو طلاق، عتاق، سہ،  
 یقین، ”رہنہ وغیرہ کے اپنے اپنے جواب میں ملاحظہ فرمائیں، اور  
 ان سے متعلق اصولی مباحث کے لئے ”اصولی ضمیر“ کی طرف  
 رجوع کیا جائے۔“

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸۳/۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ نیز دیکھئے:  
 استثناء کے متنی اور اس کے مواقع کے تجزیہ پر ابن تیمیہ کی عمدہ بحث  
 (۳۵/۳۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

## استحاضہ

تعریف:

۱- استحاضہ کا معنی لغت میں: پتھر سے استنباء کرنا ہے اور یہ حرمت اور جرم سے محفوظ ہے، جو چھوٹے چھوٹے پتھر ہیں۔ اور "استحاضہ" اور "استنجی" ایک معنی میں ہیں (۱)۔

استحاضہ کا شرعی حکم:

۲- استنباء: جمہور کے نزدیک صرف پتھر سے یا صرف پانی سے استنباء کرنا واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک سنت ماکدہ ہے، اور دونوں کا مستحب کرنا افضل ہے۔

البدیع مٹی، حیض، عا، س، بیٹاب، اور پانخانہ اور بہت پھیل جائے تو پانی سے استنباء کرنا متعین ہے، اور عورت کے بیٹاب کے بارے میں اختلاف ہے (۲)۔ استحاضہ کے قیامی احکام "استنباء" کی اصطلاح میں ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - حیض:

۲- حیض: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ دانی) سے نکلے

(۱) الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۷۷

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۱۵۵ مرقی الاطلاح ص ۷۷ الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۷۷

۱۰۸۸ شرح المستطاب ص ۳۳، کشف القناع ص ۷۷، جامعہ، ایک علی مدر

الحقار ص ۱۸۸، فتح القدیر ص ۳۱

(۱) ص ۱۸۸، مرقی الاطلاح (محرک)

(۲) الدر المنثور ص ۱۱۱، ص ۲۶۶، الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۱۲۹

## استحاضہ

تعریف:

۱- استحاضہ لغت میں: "استحيضت المرأة" کا مصدر ہے، لہذا وہ عورت مستحاضہ ہے۔ اور مستحاضہ وہ عورت ہے جس کا خون ماہواری کے عین ایام کے علاوہ نکلتا رہے اور جو حیض کی رگ سے نہ ہو بلکہ ایک دوسری رگ سے ہو جس کو "عاذل" کہا جاتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک استحاضہ کی تعریف یہ ہے کہ یہ وہ خون ہے جو کسی رگ سے نکلے، رحم سے نہ نکلے۔

ثانیہ کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے کہ یہ ایک بیماری کا خون ہے جو رحم سے بہت قریب ایک رگ سے بہتا ہے، اس رگ کو "عاذل" کہتے ہیں۔ رطبانے کہا ہے: استحاضہ ایسا خون ہے جس کو عورت دیکھے اور حیض عا، س کے علاوہ خون ہو حیض عا، س سے متصل ہو یا نہ ہو، اور انہوں نے اس کی مثالوں میں اس خون کو بھی قرار دیا ہے جس کو کم سن بچی دیکھے (۲)۔

### استحاضہ ۳-۶

جب کہ اس کو کوئی مرض یا حمل نہ ہو اور نہ وہ سن یاس کو پہنچے ہو (۱)۔

۷۔ دم نفاس صرف ولادت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

ب۔ نفاس:

۳۔ نفاس: پیدائش کے بعد نکلنے والا خون ہے، اتنی قریف میں کوئی اختلاف نہیں، راجح قول کے مطابق مالکیہ نے مع اللواتی (ولادت کے ساتھ) استحاضہ فرمایا ہے، ورنہ نابلد ولادت کے ساتھ اس سے دو ہفتوں قبل ہونے کا اضافہ فرمایا ہے (۲)۔

۴۔ استحاضہ: حیض و نفاس کے درمیان چند امور میں فرق ہے:

نف۔ حیض کا وقت مقرر ہے یعنی جب عورت نو سال یا زیادہ کی ہو جائے تب اس کو حیض آتا ہے، اس سے قبل نظر آنے والا خون جس نہیں، اسی طرح سن یاس کے بعد جو خون نظر آئے وہ اس کے نزدیک حیض نہیں، جب کہ استحاضہ کا کوئی متعین وقت نہیں۔

ب۔ حیض: ایسا خون ہے جو ہر ماہ عورت کو عادت کے طور پر مقررہ اوقات میں آتا ہے، جب کہ استحاضہ خلاف عادت مختلف اوقات میں عورت کی شرم گاہ سے آتا ہے۔

ج۔ حیض ایک روز کی خون ہے، اس کا کسی مرض سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جب کہ استحاضہ یہاں خون ہے جو کسی ثلثی یا مرض یا اعضا میں تیزی یا رگ پھٹنے کی وجہ سے آتا ہے۔

د۔ دم حیض اکثر کالے رنگ کا، گاڑھا، اور نہایت بدبو دار ہوتا ہے، جب کہ دم استحاضہ سرخ رنگ کا پکا ہوتا ہے اور اس میں کوئی بو نہیں ہوتی۔

(۱) اخطاوی علی مرتبی، علاج مرض ۵۷۷، سن یاس راجح قول کے مطابق بھیجے  
۷۷۷ ہے۔ دیکھئے: کتاب الفتناء ۱/۱۹۱، نہایت الحجاج ۱/۳۰۳، صفحہ  
الہدایہ ۲۰۷۔  
(۲) نہایت الحجاج ۱/۳۰۵، ابن ماجہ ۱/۱۹۹، کتاب الفتناء ۱/۲۱۸، صفحہ  
الہدایہ ۲۱۶۔

حنفیہ کے یہاں استمرار:

۵۔ استحاضہ اکثر استمرار و تسلسل کے ساتھ آتا ہے، اور ایسا خوب ہوتا ہے جو حیض یا یاس کی اثرات سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، یہ تکذیب حنفیہ کے یہاں اس مفہوم میں استمرار و تسلسل معتبر نہیں ہے، اور استمرار یا تو عادت والی میں ہوگا یا اس عورت میں ہوگا جس کو بلی مارخوں آیا ہے۔

مادت والی عورت میں استمرار:

۶۔ استمرار: مادتی عورت کا خون مسلسل آئے اور حیض کی شدت سے بڑھ جائے تو اس کا طہر اور حیض اس کی عادت کے مطابق ہوگا، تمام اقسام میں اس کو حیض منہ کے بارے میں اس کی عادت کا متہر ہوگا، بشرطیکہ عادت اس کا صبر چھ ماہ سے کم ہو، ورنہ چھ ماہ سے زیادہ ہو تو طہر میں اس کی عادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابن ماجہ نے اس کی وجہ بتاتے ہوئے کہا ہے: اس لئے کہ دو خون کے درمیان طہر عام طور پر حمل کی آمدت سے کم ہوتا ہے، اور حمل کی کم سے کم مدت جیسا کہ معلوم ہے چھ ماہ ہے۔

اس جیسی حالت میں عورت کے طہر کی مقدار کے بارے میں علماء کے مختلف قول ہیں، جن میں قوی تر قول یہ ہے:

الف۔ اس کا طہر چھ ماہ سے کچھ کم متعین کیا جائے گا، تاکہ حمل کے طہر اور حیض کے طہر کے درمیان فرق قائم رہے (۱)۔

ب۔ اس کا طہر دو ماہ متعین کیا جائے گا، حاکم شہید نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حمل الواردین (مجموعہ رسائل ابن ماجہ) ۱/۹۳۔



## استحاضہ ۷-۸

بن عابدین نے کہا ہے: علماء اہل کے قائل ہیں، بین فتویٰ دوسرے پر ہے، اس لئے کہ وہ مفتی اور عورتوں کے لئے زیادہ آسان ہے۔

مبتدئہ میں استمرار:

۷- برکوی نے مبتدئہ کے چار حالات ذکر کئے ہیں، اور یہ حنفیہ کے یہاں ہے، انہر ثلاثہ: امام مالک، شافعی اور احمد کے یہاں اس کے حوالہ کا ذکر آئے گا۔

مبتدئہ کے تین حالات کا تعلق استمرار کے موضوع سے ہے، اور حنفیہ کے یہاں چوتھی حالت کا ذکر فقرہ ۳ میں آئے گا۔

مبتدئہ میں استمرار کے حالات:

۸- پہلی حالت: یہ ہے کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اس کا خون مسلسل آنے لگے تو اس کا حیض خون کے تسلسل کے آغاز سے دس دن اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، پھر یہی اس کی عادت ہوگی، اور جب اس کو ہم نفس آئے تو اس کی مدت چالیس دن مقرر ہوگی، اور نفاس کے بعد بیس دن طہر مانا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک ہم نفس ایک کے بعد دوسرے حاصل نہیں آتا، بلکہ ہر ۱۰ دنوں کے درمیان مکمل طہر ضروری ہے، اور چونکہ حنفیہ کے درمیان مدت طہر بیس دن تھی اس لئے مطلقہ کی غرض سے حیض و نفاس کے درمیان بھی یہی مدت طہر ہوگی۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ دم قاسد اور طہر قاسد دیکھے، حنفیہ کے یہاں ”دم قاسد“ وہ خون ہے جو بیس دن سے زیادہ ہو، اور ”طہر قاسد“ وہ طہر ہے جو پندرہ دن سے کم ہو، لہذا جو کچھ وہ دیکھے عادت مقرر کرنے کے لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کا حیض بیس دن ہوگا۔

اگرچہ جنس حکماً پایا جائے، اور یہ مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب سے خون جاری ہوا ہے، اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، اور یہ اس کی عادت رہے گی یہاں تک کہ وہ دم صحیح اور طہر صحیح دیکھے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ (تقریباً مئوٹ ٹری) نے ”بیارہ دن خون دیکھا، اور چودہ دن طہر، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا۔ اور طہر ناقص جو وہ خوب کے درمیان آئے اس کو حکماً مسلسل خون مانا جائے گا۔ لہذا یہ عورت اس عورت کی طرح ہوگی جس کا خون بلوغ کے ساتھ ہی مسلسل جاری ہو گیا، لہذا اس کا حیض خون کے گیارہ دنوں میں سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر بیس دن۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ طہر قاسد ہو، یعنی پندرہ دن سے کم ہو۔ اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور دم استحاضہ سے ملنے کی وجہ سے طہر قاسد ہو چکا ہو، مثلاً کسی مبتدئہ نے گیارہ دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل جاری ہو گیا، تو ہم اول قاسد ہے، اس لئے کہ وہ دس دن سے زائد ہے، اور طہر ناقص صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مکمل پندرہ دن ہے، لیکن یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کی ابتداء میں خون ہے، یعنی وہ دن جو اس سے زائد ہے۔ اور یہ حنفیہ کے یہاں حیض نہیں، اس لئے کہ حیض بیس دن کے یہاں محض دس دن ہے، لہذا یہ طہر ہو، اور چونکہ اس طہر کی ابتداء میں خون آ گیا ہے، اس لئے یہ عادت بننے کے قائل نہیں۔

بن عابدین نے ”رسالۃ النجاش“ کی شرح میں کہا: غلط یہ ہے کہ ہم قاسد ہونا طہر مختل (دو خون کے درمیان پایا جانے والا طہر) کو قاسد نہ کہتا ہے، اور اس کو لگانا ر خون کی طرح بتا دیتا ہے۔ لہذا عورت اس طرح ہو جاتی ہے جیسا کہ اس کو ابتداء خون تسلسل کے ساتھ آیا ہے، اور اس کا حیض بیس دن اور طہر بیس دن ہوگا، البتہ اگر یہ

خون و طہر تین دن سے زائد نہ ہو تو اس کا اعتبار پہلے دن سے ہوگا جب اس سے خون دیکھا ہے اور تین دن سے زائد نہ ہو جائے تو اس کا شمار تسلسل حقیقی کے آغاز سے ہوگا اور پہلے حیض کے خون پر مسلسل آنے والے خون کی پوری درمیانی مدت طہر ہوئی (۱)۔

تیسری حالت: یہ ہے کہ دم صحیح اور طہر قاسد دیکھتے تو صرف مہینے کو اس کی عادت مانا جائے گا اور مسلسل خون آنے کے زمانے میں اسی کا اعتبار کیا جائے گا اور مسلسل خون آنے کے دوران اس کا طہر مہینہ کا ہوتی ماندہ حصہ ہوگا۔

ترتیب دہنے پانچ دن خوب اور چودہ دن طہر دیکھا پھر خون مسلسل جاری ہو گیا تو اس کا حیض پانچ دن اور طہر مہینہ کا قیہ بچیں دن ہوگا۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے طہر کی تکمیل کے لئے یا دن نماز پڑھے گی پھر پانچ دن نماز چھوڑے گی پھر تسلسل کے بچیں دن نماز پڑھے گی اور آئندہ بھی اسی طرح کرے گی۔ اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب کہ طہر صرف معنوی اعتبار سے قاسد ہو مثلاً مہینہ دے تین دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا پھر ایک دن خون دیکھا پھر پندرہ دن طہر دیکھا پھر اس کا خون مسلسل ہوا تو وہ ایک دن جس میں اس سے خون دیکھا ہے (جو طہر کے درمیان آیا ہے) اس سے دن دنوں طہر کو قاسد نہ کرے گا اس لئے کہ اس کو تین دن مانا جائے گا لہذا وہ طہر ہے اور اس بنیاد پر بتدنی تین دن جس سے نکلتا اس طہر ہے۔ پھر تسلسل کے پہلے دن سے شروع کرے گی اور تین دن حیض ورتائیں اس طہر ہوگا اور یہی اس کی عادت ہوگی اور یہ مسئلہ حکم میں سابقہ مسئلہ کے ساتھ اس اعتبار سے شریک ہو جائے گا کہ عادت کا تعین ہر مہینہ میں اہتمام کے وقت سے ہوگا۔

طہر ہائی جو اہتمام سے پہلے گزرا ہے طہر قاسد ہو جائے اس

لئے کہ وہ پندرہ دنوں سے کم ہو تو اس صورت میں حکم بدل جائے گا اس لئے کہ اس صورت میں اس دن کو جس میں اس نے بتدانی پندرہ دن کے بعد خون دیکھا ہے ایام حیض میں سے ماننا ممکن ہے۔

اگر مردہ نے تین دن خون دیکھا پھر پندرہ دن طہر پھر ایک دن خون پھر چودہ دن طہر دیکھا پھر اس کا خون مسلسل ہوا تو بتدانی تین دن صحیح ہے اور وہ حیض ہے اور اس کے بعد پندرہ دن طہر صحیح ہے اور اس کے بعد وہ طہر دیکھے دنوں کے ساتھ حیض ہے پھر اس کا طہر پندرہ دن ہے بارہ دن اس ایام میں سے جو مسلسل خون آنے کے پہلے میں اور تین دن مسلسل خون آنے کے بتدانی ایام میں سے ہیں۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے تین دن نماز پڑھے گی پھر تین دن حاضہ مانی جائے گی اور اس میں نماز چھوڑے گی پھر تسلسل کر کے پندرہ دن نماز پڑھے گی اور اسی طرح اس کا حیض تین دن اور صہ پندرہ دن ہوگا۔

پونجی حالت کا ارتقاء ۱۳ میں "مہینہ بائٹل کے استحصاء" کے ذکر میں آئے گا۔

### مہینہ بائٹل حیض اور مہینہ بائٹل کا استحاضہ:

۹- مہینہ بائٹل حیض: وہ عورت ہے جس کے حیض کا آغاز ہو (۱) اس نے پہلی بار خون دیکھا پھر خون مسلسل آنے لگا حنفی کے یہاں اس کا تسلسلی حکم زیر چکا ہے۔

۱۰- مالکیہ کے یہاں مہینہ بائٹل کے بارے میں اس کی ہم عمر عورتوں کا اعتبار ہوگا اور اگر اس کا خون ان عورتوں سے بڑھ جائے تو "امدہ" میں ابن قاسم کی روایت ہے کہ وہ پندرہ دنوں کی مدت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۹۰، فتح القدیر ۱/۵۸، حاشیہ الطحاوی علی صریح

(۲) شرح رسالۃ الخیض (مجموعہ رسائل ابن ماجہ) ۱/۹۳-۹۴۔

پوری کرے گی، پھر مستحاضہ مائی جائے گی، غسل کر کے نماز پڑھ کر دے کرے۔

امام مالک سے ابن زید کی روایت ہے کہ وہ صرف اپنی ہم عمر عورتوں کی عادتوں پر عمل کرے، لہذا وہ حیض کے خون کی قلت و کثرت میں اس کی عادت کو اختیار کرے گی، کہا جائے گا کہ وہ اپنی ہم عمر عورتوں کے پیام کے بقدر حاضہ ہے، پھر اس کے بعد وہ مستحاضہ ہے، وہ نہ نماز کرے نہ الا یہ کہ وہ اتنا خون دیکھے جس کو وہ زیادہ سمجھے اور اس کے حیض ہونے میں اس کو شک نہ ہو (۱)۔ انہوں نے مر یہ کہا ہے: کہ اگر مستحاضہ کو معلوم ہو جائے کہ آج والا خون نہیں کا ہے، مثلاً وہ بویہ گارٹھے پن یا رنگ یا درد کی وجہ سے تیز کر لے، تو یہ ہم جنس ہوگا، بشرطیکہ اس سے قبل کم سے کم مدت طہر پندرہ دن ضروری ہو، اور اگر وہ متیاز نہ کرے، یہ کم سے کم مدت طہر کے قائل ضرور پڑنے سے قبل امتیاز کرے تو یہ مستحاضہ ہے یعنی عادت پاکی باقی رہے گی، اگرچہ اسی حال پر اس کی ساری رسم کی ضرورت رہے۔

۱۱- مبتدأہ حیض کے بارے میں ثانیہ لے کہا ہے: مبتدأہ یا تو خون کو پہچانے کی یا نہیں پہچانے کی، اگر مبتدأہ خون کو پہچان لے لے باطن طور پر بعض دنوں میں قوی خون دیکھے اور بعض دنوں میں کم خون دیکھے، یا بعض دنوں میں کالا اور بعض دنوں میں سرخ خون دیکھے، اور خون کثرت حیض سے بڑھ جائے تو کمزور یا سرخ رنگ کا خون مستحاضہ ہے اگرچہ بہت دنوں تک آئے، اور کالا یا قوی خون جنس ہے (۲) بشرطیکہ کالا یا قوی خون حیض کی قائل مدت سے کم نہ ہو، اور یہ دن کے روز ایک ایک دن ایک رات ہے، اور اگر مدت جنس یعنی پندرہ دن سے زیادہ بھی نہ ہو، لہذا اگر ایک دن ایک رات کالا خون

دیکھے، پھر اس کے ساتھ ضعیف خون آئے، مری سال تک جاری رہے، وہ حاضہ ہوگا، اگرچہ ہمیشہ خون دھکتی رہے، اس لیے کہ اکثر مدت طہر کی کوئی حد نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، مثلاً کالا خون ایک دن ایک رات سے کم، یا سولہ دن دیکھے، یا ضعیف خون پندرہ دن دیکھے، یا ہمیشہ ایک دن کالا اور اس سرخ دیکھے تو اس کا حکم اس عورت کی طرح ہے جو اپنے خون کو نہ پہچانے۔

ثانیہ کے رد ایک خون کو نہ پہچاننے والی مبتدأہ مثلاً ایک طرح کا خون دیکھے یا یہ قسم کا دیکھے، مین تیز کی مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو، تو اس کو مبتدأہ خون کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کا حکم متغیرہ کی طرح ہے جیسا کہ رافعی نے ذکر کیا ہے (۱) اور جس کا بیان آگے آئے گا، اور اگر مبتدأہ خون کا وقت معلوم ہو تو ظہر یہ ہے کہ اس کا جنس مبتدأہ خون سے ایک دن ایک رات ہوگا اگرچہ ضعیف دم ہو، اس لیے کہ یہی یقینی ہے، اور جو زائد ہو اس میں شک ہے۔ اس نے اس کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور اس کا طہر مہینہ پور کرتے ہوئے اتیس دن ہوگا (۲)۔

۱۲- حنابلہ کہتے ہیں کہ: مبتدأہ یا تو اپنا خون پہچانے کی یا نہیں، اگر پہچانے کی تو اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی بشرطیکہ قوی تر خون جنس بننے کے قائل ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم نہ ہو اور پندرہ دن سے زائد نہ ہو، اور اگر پہچانے والی نہ ہو تو اس کا حیض ایک دن ایک رات مقرر کیا جائے گا، اس کے بعد وہ غسل کرے وہ سارے کام کرے کی جو پاک عورتیں رتی ہیں۔ یہ حکم پہلے، اور پھر سے مہینہ کا ہے۔ اور جو تھے مہینہ میں، وہ اگر حیض میں منتقل ہو جائے، اور اگر حیض اس کے پہلے آجائے، یا آخری (غور فکر) کی بنیاد پر چھ یا

(۱) اصل طبعاً کتب شرح لہذا مالک بنی خذ الامام مالک ص ۳۱۔  
(۲) مثلی الحجاج ۱۱۳، حاشیہ لشرعاً وی علی تحتہ المطالب ۱۵۳، المجموع شرح المہذب لوامام النووی ۱۲/۳ ص ۱۲۳

(۱) المجموع شرح المہذب لوامام النووی ۱۲/۳ ص ۱۵۶  
(۲) حاشیہ لشرعاً وی علی تحتہ المطالب ۱۵۶، ۱۵۵۔

### استحاضہ ۳۳

سات دن ہوگا (۱)۔ اور صاحب مطالب اولیٰ الہی نے شرح غایۃ منتہی میں کہا ہے (۲) کہ اگر ایک رات ایک دن کالا خون دیکھ، پھر سرخ خون دیکھے، اور یہ پندرہ دن سے آگے نہ چلے جائے تو اس کا حیض کا لے خوب کارمانہ ہوگا، اور اس کے علاوہ استحاضہ ہوگا، اس لئے کہ وہ حیض نہیں منستہ یا پٹے میں پندرہ دن کالا خون دیکھ، اور دوسرے ماہ میں چاروں دن "تیسرے ماہ میں تیرہ دن" تو اس کا حیض کا لے خوب کارمانہ ہوگا۔ اور اگر اس کا خون قاتل اتنا زائد ہو مثلاً سارا عی کا لہا ہو یا سرخ ہو یا اس کے علاوہ ہوا یا قاتل اتنا زائد ہو بین کالا اور اس جیسا خون حیض بننے کے لائق نہ ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ہو تو وہ ہر ماہ حیض کی کم سے کم مدت میں حائضہ رہے گی، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، تا آنکہ اس کا استحاضہ تین بار چلے جائے، اس لئے کہ اس کے بغیر عادت کا ثبوت نہیں ہوتا۔ پھر دوسرے تیسری بار کے بعد جس وقت سے اس کو خون شروع ہوا ہے اس کے دل کا اعتبار کرتے ہوئے قحری کے ذریعہ ہر ماہ چھ یا سات دن حائضہ ہوگی اگر اس کو دل وقت کا علم ہو، یا اگر وہ "تف" ہو یعنی خون آنے کے آغاز کا وقت اس کو معلوم نہ ہو تو خون کی حالت اور اپنے رشتہ کی عورتوں کی عادت میں غور و فکر کر کے ہر قحری ماہ کے شروع میں چھ یا سات دن "سات دن" حائضہ ہوگی۔ اس لئے کہ حضرت حمزہ بنت جحش کی حدیث میں ہے کہ نبی سے عرض کیا: "یا رسول اللہ! میں استحاضہ حیسۃ کبیرۃ شمیمۃ، فقد معنی الصوم وانصلاۃ، فقال تحبب فی علم اللہ متا او سبعا ثم اعنسی" (۳) (۱) اللہ کے رسول! مجھے بہت ہی ریا و خون آتا ہے جس کی وجہ سے میرا روزنامہ راندہ ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ایضاً مع لشرح الکبیر ۱/۳۳۲

(۲) مطالب اولیٰ الہی ۱/۲۵۳

(۳) امام احمد و غیرہ نے اس کی روایت کی ہے

اللہ کے علم کے مطابق تم چھ یا سات دن حیض کے زائد ہو، پھر غسل کرو، اور یہ قوی اتنا ہے کہ جس کو خون کے آغاز کا وقت معلوم نہ ہو اور وہ بغیر قحری (غور و فکر) روزوں رکھے تو اس پر جب طواف اور احتکاف کی طرح روزوں کی بھی تن ہوگی، جیسا کہ قبلہ سے وقف شخص اگر باقری (بغیر غور و فکر) نماز پڑھ لے تو اس کی قضاء کرنا ہے اگرچہ وہ اس ماہ کا روزہ قلمہ رخ رہا ہو۔

۳۳۔ مستند ادما مثل: یعنی عورت جس کو حیض نے سے قبل شہر سے حمل ہو جائے۔ اور پھر اگر ولادت کے بعد حنفیہ و نابالہ کے ایک خون چالیس دن سے زیادہ دیکھے تو یہ زائد خون حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، اس لئے کہ نفاس کے چالیس دن حیض کے دس دن کی طرح ہیں، لہذا تین یا چار مہینہ کو مقرر کئے بغیر ان دنوں میں جو زائد ہوگا مستحاضہ ہے۔

البالہ و نابالہ کے ہر ایک دن حیض ہونے کا مکان ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے، یہ نکتہ نابالہ کے یہاں حیض و نفاس کا ایک ساتھ ہونا ممکن ہے (۱)۔

مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک ساتھ دن سے زائد استحاضہ ہے، اور انہوں نے خون کو پیچنے والے اور نہ پیچنے والے کے درمیان فرق کیا ہے، جیسا کہ حیض میں ہے۔

لہذا اگر حمل کے ساتھ باغی ہوئی اور ولادت کے بعد اس کو خون مسلسل آتا رہا اور ولادت اور مدت اس کے پورے ہونے کے بعد (جو حنفیہ و نابالہ کے ہر ایک چالیس دن ہے) طریح میں دیکھا، تو اس کا حنفیہ چالیس دن کے بعد میں منقطع ہوگا، پھر اس کے بعد اس کا حیض دس دن اور طریح میں دن ہوگا، اور جب تک خون کا تسلسل ہے اس کی یہی حالت برقرار رہے گی۔

(۱) کتاب النکاح ۱/۸۸ طبع مہاراجہ

## استحاضہ ۱۴

گر ولادت کے بعد چالیس دن خون دیکھتے پھر پندرہ دن صبر دیکھتے، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض تسلسل کے آغاز سے دن دن ہوگا اور اس کا طہر پندرہ دن یعنی صبر میں اس کی اپنی عادت کا مقرر ہوگا اگر طہر صحیح یعنی پندرہ دن یا اس سے زائد ہو۔ اور اسی طرح اس صورت میں بھی اس کی عادت کا شمار ہوگا سب سولہ دن یا اس سے زائد یا اس دن تک صبر دیکھتے تو اس صورت میں اس کا حیض دن دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا پھر جیسے جیسے طہر میں اضافہ ہوگا اس کے بقدر حیض میں کمی ہوگی یہاں تک کہ اس کا حیض تین دن ہو جائے اور طہر ستائیس دن، اور اگر طہر ستائیس دن سے زیادہ ہو تو اس کا حیض شمار تسلسل سے دن دن ہوگا، اور اس کا طہر اس کے بقدر ہوگا جو اس نے تسلسل سے پہلے دیکھا تھا خواہ ان ایام کی تعداد کتنی ہی ہو۔ برخلاف اس صورت کے جب کہ اس کا طہر پندرہ دن سے کم ہو تو چالیس دن کے بعد (جو کہ مدت نفاس ہے) وہ بیس دن اور بیس دن مقرر ہوگا، لہذا یہ عورت بھلا اس عورت کے ہے جس کو وضع حمل کے بعد شروع ہی سے خون مسلسل ہو گیا، اور اگر اس کا طہر جس کو اس سے نفاس کے چالیس دن کے بعد دیکھا، پورا ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور اس کا خون نفاس میں چالیس دن سے مثلاً ایک دن زیادہ ہو گیا ہو تو یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ بیس دن کا خون ملا ہے جس میں اس کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے، اور یہی وجہ ہے یہ طہر اس کی عادت کے طور پر اعتبار کے لائق نہیں ہے، لہذا اس کا حیض طہر تفصیل میں کے مطابق ہوگا:

اگر نفاس کی آخری مدت یعنی چالیس دن اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن یا اس سے زیادہ (کا قاصد) ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے پانچ یا چھ دن زائد ہو پھر اس کے بعد پندرہ دن پاک رہی، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے بیس دن

اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور یہی اس کی حالت رہے گی۔ اگر نفاس اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن سے کم کا بقعہ ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے ایک یا دو دن بڑھ گیا تو اس کا طہر کامل بیس دن ہوگا، اور آغاز تسلسل سے تین دن سے جا میں گئے جن دن سے بیس دن کی تکمیل ہو جائے پھر اس کے بعد اس کا حیض بیس دن اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور اسی طرح جاری رہے گا۔

کامل، اگر مزید ہے کہ متعدد دن یا بیس دن متعدد دنوں کا خون اگر بیس دن میں اس دن سے کم پر نفاس میں چالیس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ غسل کر کے آخری وقت میں مہر پڑھنے کی اور احتیاطاً روزہ رکھنے کی، اور شوہر کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، تاہم تک یہ خون کا بند ہونا حیض کے دنوں تک مقرر رہا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مکمل تین دن پر خوب بند ہو ہو، لیکن اگر تین دن سے کم پر بند ہو یا تو یہ استحاضہ ہے، حیض نہیں، لہذا وہ وضو کر کے خیر وقت میں نماز پڑھے گی (۱)۔ یہ سارے مسائل حنفیہ کے یہاں ہیں۔

۱۴- ثانویہ، مالکیہ کے یہاں مبتدہ و بائمل کے احکام مبتدہ و بائمل کی طرف سے ہیں۔

مالکیہ نے کہا ہے: مبتدہ و بائمل ہم عمر عورتوں کا اعتبار کرے گی، اور اگر خون کی مدت دراز ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ ساٹھ دن رکے گی، پھر یہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ و نماز کرے گی، اور اس کا شوہر اس سے جماع کر سکتا ہے (۲)۔

ثانویہ کے نزدیک اگر خون ساٹھ دن سے آگے بڑھ جائے تو وہ آخر حیض کی مدت سے آگے بڑھنے کے درجہ میں ہے، اس لئے کہ حیض و نفاس کے اکثر احکام یکساں ہیں، لہذا اسی طرح اس کے اعتبار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، ص ۱۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح احکام و مسائل، ص ۳۲۔

کا حکم بھی ہوگا۔ اس کے مسئلہ کو حیض میں مذکورہ اختلافی و اتفاقي مسئلہ پر قیاس کیا جائے گا۔ نیز یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ خناس کے بارے میں عورت مبتدأہ ہے یا معتادہ حیضہ وہ ہے یا غیر حیضہ وہ، اور اس کو حیض کے ساتھ حکم پر قیاس کیا جائے گا لہذا مبتدأہ حیضہ و کوئینہ کی طرف لوٹایا جائے گا، اور مبتدأہ غیر حیضہ و کوئینہ کے اطمینان کے مطابق خوب دیکھنے کے وقت کی طرف لوٹایا جائے گا، اور معتادہ حیضہ و کوئینہ کی طرف لوٹایا جائے گا عادت کی طرف نہیں۔ صبح بھی ہے، اور عادت یہ دیکھنے والی غیر حیضہ و کوئینہ کی طرف لوٹایا جائے گا۔ ثانیہ کے یہاں صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہو جائے، یعنی وہ عورت جس کو عادت یا دنہ ہو تو ایک قول کے مطابق مبتدأہ کی طرح لوٹائی جائے گی، اور دوسرے قول کے مطابق احتیاط پر عمل کرے گی (۱)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر نفاس والی عورت کا خون چالیس دن سے زائد ہو، اور عادت حیض کے موافق ہو تو حیض ہے، اور جو راجہ ہو استحاضہ ہے، اور اگر عادت حیض کے موافق نہ ہو تو جو چالیس دن سے زائد ہو استحاضہ ہے، مبتدأہ یا کھمل اور معتادہ یا کھمل کے درمیان ان کے یہاں کوئی فرق نہیں۔

عادت و عورت کا استحاضہ:

نف- حیض کی عادت والی عورت:

۱۵- حنفیہ کا مذہب حیض کی عادت والی عورت (یعنی جس کو اپنے مہینہ، اپنے حیض کے وقت و حیض کے دنوں کا قیاس کا حکم ہو) کے بارے میں یہ ہے کہ اس طرح کی معتادہ راجہ یا راجہ یا راجہ کے اعتبار سے اپنی عادت کے موافق خون دیکھے، تو وہ سارا خون حیض

ہے، اور اگر زمانہ یا قیاس کا قیاس کے اعتبار سے اس کی جو عادت ہو اس کے خلاف خون دیکھے تو اس صورت میں کبھی تو اس کی عادت بدل جائے گی اور کبھی نہیں بدلے گی، اور اس خوب کا حکم مک مک ہوگا۔ لہذا حیض و نفاس کے طرز آنے والے خوب کی حالت کا حکم انتقال عادت پر موقوف ہوگا۔

اگر عادت نہ بدلے مثلاً خوب اس دن سے زائد ہو یا تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا عادت کے مطابق جو خوب ہوگا اس کو حیض اور باقی جو عادت سے زائد ہے استحاضہ مانا جائے گا۔

اگر عادت بدل جائے تو جو بھی خون طہریہ حیض ہے۔

عادت کے بدلنے کا قیاس، اس کے حالات و اس کے مثالوں کی تفصیل اصطلاح "حیض" میں ہے (۲)۔

۱۶- مالکیہ کے یہاں کئی اقوال ہیں جن کی طرف ابن رشد نے "المقدمات" میں اشارہ کیا ہے، ان میں سب سے مشہور یہ ہے:

اس کے یام عادت باقی رہیں گے، اور وہ تین دن احتیاط کرے گی، پھر مستحاضہ ہوگی، غسل کرے روزہ، نماز اور طواف کرے گی، اس کا شوہر اس سے طہی کر سکتا ہے جب تک وہ اس پر استحاضہ کا حکم لگنے کے دن سے کم سے کم مدت طہر کے گزرنے کے بعد کوئی دوسرا خون نہ دیکھے، یہی نام مالک سے "المدونۃ" میں ابن قاسم کی روایت کا ظاہر ہے، اور اس روایت کی بنا پر وہ پورے پندرہ دن پر غسل کرے گی، یہ صحیح ہے، واجب نہیں۔

مذکورہ تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ عورت خون کو نہ پہچانتی ہو، لیکن اگر وہ پہچانتی ہو تو خون کے اوصاف اور احوال یعنی کمی، زیادتی، اور رنگ کے اعتبار سے اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی، اور اس طرح وہ حیض اور استحاضہ میں فرق کرے گی (۳)۔

(۱) شرح رسالۃ النہض (مجموعہ رسائل ابن عابدین، ۱۶، ۸۷)۔

(۲) اہل المدونہ شرح اصطلاح مالک ص ۳۲۔

(۳) حاشیہ قلیونی و عمیرہ ص ۱۰۹، ۱۱۰۔

گر اس کو حیض ملت پر آنے پھر ایک دن یا دو دن یا کچھ وقت کے بعد رک جائے، اور پھر اس کے بعد ایک صبر کے مکمل ہونے سے قبل آئے تو وہ یام کو ایک دوسرے سے ملائے لی۔ پھر اگر وہ معتاد ہو تو عادت اور حقیقہ کو ملائے، اور اگر معتاد ہو تو نصف مہینہ کو ملائے، اور اگر تین مہینہ سے زیادہ کی حامل ہو تو قریب نصف مہینہ کو ملائے کی، اور اگر چھ ماہ سے زائد کی حامل ہو تو قریب یا تین ماہ کو ملائے کی۔

دن یام میں اس نے حقیقہ یا ہے ان میں وہ حاضہ بھی جائے کی، اور یہ حیض میں شمار کئے جائیں گے اور دن میں اس کے بعد خوب دیکھتے کرچہ (اس سے پہلے) اس کو نہ دیکھا ہو، اور یام صبر دن کو وہ اس کے دوران خون رکنے کی وجہ سے لغو قرار دیتی تھی، اور ان میں ٹوٹ نہیں دیکھتی تھی، ان میں وہ حاضر ہوگی شمار کرے کی، اس کا شوم اس سے بڑی کر سکتا ہے، اور اس میں روزہ رکھنے کی، اور یہ یام وہ طہر میں ہیں ان کا شرط، ق کی عادت میں یا جائے، اس لئے کہ جو خون ن یام سے پہلے ہے اور جو ان یام کے بعد ہو ایک دوسرے سے ملائے جائے گا، اور سے یک نہیں قرار دیا جائے گا، اور اس کے درمیان جو بھی طہر ہے کا عدم ہوگا، پھر وہ احتیاطی مدت کے بعد غسل کرے کی، اور نماز پڑھے گی، اور نماز کے لئے صورتے کی اور ان دنوں میں خون دیکھے، اور ہر دن غسل کرے گی اگر یام طہر میں اس کا خون رک جائے (۱)۔

۱- شافعیہ کے یہاں معتادہ حیض یا تو اپنے خون کے بارے میں غیر متمیز ہوں کہ خون یک ہی صفت کا ہوگا یا کئی مختلف صفات کا ہوگا، اور اس کو تمیز کی شرط معلوم نہ ہو، البتہ اس کو اس سے قبل حیض اور

صبر آچکا ہو، اور اس کو اپنے یام حیض طہر کی مقدار و وقت کا علم ہو تو حیض صبر میں ان مقدار و وقت کا شمار کیا جائے گا، اور صحیح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اور وہ معتادہ بوٹوں پیچھے نئی ہو صحیح قوں کے مطابق عادت کے جائے پیچوں پر حکم ہوگا، مثلاً اگر ماہ کے شروع میں پانچ دن اس کی عادت ہو اور باقی صبر ہو پھر اس کو ستھنہ کیا اس نے نماز ماہ میں اس دن کالا خون دیکھا اور باقی دنوں میں لال خوب، تو اس کا حیض کا لے خون، اگلے اس دن میں، اور اس کے بعد ستھنہ ہے۔

۱- اول یہ ہے کہ عادت پر حکم لگایا جائے گا، لہذا اس کا حیض دینہ ان پانچ دن ہوگا (۱)، اور پہلا قول صحیح ہے، اس سے کہ تمیز کی علامت ہے جو ماہ استحاضہ میں موجود ہے، لہذا اس کا اعتبار کرنا اس عادت کے اعتبار کرنے سے زیادہ بہتر ہے جو گزر چکی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ چار حال سے خالی ہیں: متمیز وغیرہ معتاد، معتاد، وغیرہ متمیز، معتاد، وغیرہ معتاد، وغیرہ متمیز۔

متمیز وہ عورت جس کے خون کے سے یک نماز اور یک اختتام ہو، بعض کالا یا حادہ ہو، رہو، بعض تیز سرخ رہو، یا پھر ایک کے ہو، اور کالا یا غلیظ حیض کی اکثر مدت سے زیادہ اور اس کی اقل مدت سے کم نہ ہو۔ اس عورت کا حکم یہ ہے کہ اس کا حیض کالے یا غلیظ یا بدبو، اور خون کارمانہ ہے، یہ ترک جائے تو وہ مستحاضہ ہے، حیض کے لئے غسل کرے لی، پھر اس کے بعد ہر نماز کے سے وضو کر کے نماز پڑھے گی۔

(۱) مفتی محمد امجد علی شاہ، جامعہ اسلامیہ، لاہور، ج ۱، ص ۵۶، مجموعہ شرح

(۲) امجد علی شاہ، جامعہ اسلامیہ، لاہور، ج ۱، ص ۵۶، مجموعہ شرح  
عادت کو بھولنے والی، اور مٹا رنگ کے ذریعہ حیض کو استھانہ سے متاثر کرے  
والی ہو تو اس کو تمیز کی طرف لٹایا جائے گا، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے  
مقدم چون کے اعتبار سے اس کا حکم غیر متمیز کا ہے۔

(۱) امجد علی شاہ، جامعہ اسلامیہ، لاہور، ج ۱، ص ۵۶، مجموعہ شرح  
مقدم چون کے اعتبار سے اس کا حکم غیر متمیز کا ہے۔

یعنی وہ مستحاضہ جس کی عادت ہے بین تمیز نہیں، یہ تکہ اس کا خون  
تیار نہ ہوا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مختلف صفت کا نہیں اور ایک  
دوسرے سے ممتاز نہیں، یہ تیار نہ ہوا تو ہے بین جو خون حیض بن سکتا  
ہے وہ حیض کے قیل مدت سے کم کیا اس کی، مدت سے زیادہ ہے،  
تو چونکہ اس عورت کے پاس تمیز نہیں لہذا "استحاضہ سے قبل اس کی  
کوئی عادت رہی ہو تو وہ عادت میں حاضہ رہے گی، اور اس کے  
پورے ہونے پر غسل کرے گی پھر اس کے بعد نماز کے وقت کے لئے  
وضو کرے گی۔

قسم سوم: وہ عورت جو معتادہ تمیز دے ہے اس کو استحاضہ آگیا، اور اس  
کا خون قائل تیار ہے، کچھ کالا اور کچھ سرخ ہے تو اگر کلا خون رہا نہ  
عادت میں ہو تو عادت اور تمیز دونوں یکساں ہیں، اس لئے ان دونوں  
پر عمل ہوگا، اور اگر کلا خون عادت سے زیادہ یا کم ہو (اور حیض بن سکتا  
ہو) تو اس کے بارے میں وہ روایات ہیں: پہلی روایت: عادت کا اعتبار  
ہے، کیونکہ حضرت ام حبیبہؓ نے آپ ﷺ سے  
جب سال یا تو جو ب میں آپ ﷺ کا یرمان عام ہے: "امکنی  
قدر ما کانت نحسک حیضتک ثم اعتسلی و صلی" (۱)  
(اے دن بھر کی رو جتنے دنوں تم کو نہیں آیا کرتا تھا، پھر غسل کر اور نماز  
پڑھ)۔ نیز یہ عادت یہ دوقی ہے (۲)۔ دوسری روایت یہ ہے کہ تمیز  
مقدم ہے، لہذا تمیز پر عمل ہوگا اور عادت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

قسم چہارم: غیر معتادہ غیر تمیز دہ، اس کی تحصیل "اس عورت کا  
استحاضہ جس کی کوئی معرف عادت نہ ہو" کے تحت آ رہی ہے (۳)۔

(۱) مسکن کی روایت مسلم صحیح مسلم ۲۳۳۲ تحقیق محمد فواد عبدالباقی، طبع المبانی  
مکمل ۳۵۵ھ ۱۹۵۵ء کے ہے۔

(۲) مطالب ابوی اثنی عشر علیہ السلام ۲۵۵۔

(۳) مجلس مع شرح الکبیر ۳۳۳، ۳۲۸، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۲۷۔

ب۔ نفاس کی عادت: وہ عورت:

۱۹۔ اگر نفاس کی عادت وہی عورت اپنی عادت سے زیادہ خون  
یکٹ تو اگر اس کی عادت چالیس دن ہو تو حنفیہ کے یہاں زیادہ خون  
استحاضہ ہے، اور اگر اس کی عادت چالیس دن سے کم ہو اور زیادتی  
چالیس دن یا اس سے کم ہو تو زیادہ خون نفاس ہے اور اگر چالیس دن  
سے زیادہ ہو تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس کی عادت  
کے مطابق نفاس اور عادت سے زائد استحاضہ ہوگا (۱)۔

مالکہ و ثانیہ کے یہاں جو کچھ حیض سے متعلق معتادہ کے بارے  
میں آیا یا وہی یہاں بھی ہے۔

چنانچہ امام مالک و ثانیہ نے اس کی شدت سائید  
دن ہے، اور مالکہ کے ایک سائید سے زیادہ سب کا سب مستحاضہ  
ہے، اور وہ احتیاط نہیں کرتی، اس سے کہ احتیاط حیض کے ساتھ  
خاص ہے، اور ثانیہ کے یہاں سائید دن سے زیادہ مستحاضہ ہے،  
لہذا جب اس وہی عورت کا خون سائید دن سے زیادہ ہو جائے تو اس  
میں نظر پڑتا ہے:

اصح یہ ہے کہ حیض کی طرح ہے جب کہ پندرہ دن سے آگے  
نہ جا جائے، یعنی اگر تمیز نہ ہو تو اس کی تمیز کا، اور اگر معتادہ غیر تمیز نہ ہو تو  
اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، اور دوسرے طریقے کی تین صورتیں ہیں:  
اول: اصح یہ ہے کہ وہ طریق اول کی طرح ہے یعنی حیض کی  
طرح ہے۔

دوم: سائید دن سب کا سب نفاس اور سائید سے زیادہ استحاضہ  
ہے، اس کو فانی نے اختیار کیا ہے۔

سوم: سائید دن تک نفاس اور اس کے بعد حیض ہے، اور سی بنیود  
پر ابو ان بن مرربانی نے کہا ہے: صلاب "تبیہ" و صاحب "مدۃ"

(۱) حنفیہ و مالک علی الحدیث ۲۰۰۔



## استحاضہ ۲۰-۲۱

کہتے ہیں: اگر خوں ساٹھوں سے زیادہ ہو تو ہم بھی فیصلہ کریں گے کہ وہ حیض میں مستحاضہ ہے، یہ صورت انتہائی ضعیف اور ناقص سے بھی اضعف ہے (۱)۔

حنا بھنے تہہ: اگر ہم نفاس چالیس دن سے زیادہ ہو اور اس کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے۔

مارے پاس موجود طبی مراجع میں نفاس میں عادت کے مارے میں کسی شکوکہ میں نہیں ملے۔

س عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو:

۲۰- جس عورت کی حیض میں کوئی معروف عادت نہ ہو (مثلاً کسی ماہ میں چھ دن اور کسی ماہ میں سات دن، یکمختی ہو) اور اس کا خون مسلسل ہو جائے تو وہ نماز، روزہ اور رجعت کے حق میں کم سے کم مدت حیض کا اعتبار کرے گی، اور عدت کے پوری ہونے اور وٹلی کے حق میں اکثر مدت کا اعتبار کرے گی، لہذا ضروری ہے کہ وہ چھ دن کے پورا ہونے پر ساتویں دن غسل کرے، نماز پڑھے، احتیاجاً مردہ رکھے اور رمضان کا مہینہ نہ آگیا ہو۔

در جب یہ عورت موجودہ دنوں کو تیسرا حیض اعتبار کر رہی ہو تو اس سے رجعت کے بارے میں شوہر کا حق ساقط ہو جائے گا۔

البتہ دوسرے مرد سے شادی کے لئے عدت ختم ہونے اور دوسرے شاہ کے اس سے استحاضہ کے حال ہونے کے لئے دو اکثر کو اختیار کرے گی، اس سے کہ جو اس کے باوجود ثانی نہ ماثلاً یا کا حق نہ ہوتے ہوئے ثانی کرے سے بہتر ہے، اسی طرح حلت فی گنجش کے باوجود وٹلی نہ کرنا حرمت کے شبہ کے ساتھ وٹلی کرنے سے بہتر ہے، اور جب آٹھواں دن آئے تو ضروری ہے کہ دوبارہ غسل

کرے اور ساتویں دن جس کا اس نے روزہ رکھا ہے اس کی قضاء کرے، اس لئے کہ "اذا سبقتی" اور مطالبہ ساقط ہونے کے بارے میں شک ہے، اس وجہ سے کہ اگر اس میں وجہ نہ ہوگی تو اس کا روزہ صحیح ہوگا۔ اور اس کے ذمہ قنہ نہیں ہوگی، اور اگر وجہ نہ ہوگی تو اس کے ذمہ قنہ ہوگی، لہذا شک ہی وجہ سے قنہ ساقط نہ ہوگی۔

اس کے ذمہ نمازوں کی قنہ نہیں اس سے کہ اگر وہ اس دن پاک تھی تو اس نے نماز پڑھ لی، اور اگر وجہ تھی تو اس کے ذمہ نماز نہیں تھی، لہذا اس کے ذمہ قنہ بھی نہیں رہے۔

اگر اس کی عادت پانچ دن ہو اور اس کو چھ دن حیض آیا، پھر سات دن، اور تیس آیا، پھر چھ دن تیس حیض آیا تو اس کی عادت بلا جہت چھ دن ہے، یہاں تک کہ آئندہ تسلسل ہی پر مبنی ہوگا۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں: ایک تو اس سے کہ ایک مرتبہ سے عادت چھ دن جاتی ہے، اور تسلسل آخری بار پر مبنی ہوگا، اس سے کہ عادت چھ دن رہی ہوئی، اور امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک اس سے کہ اگرچہ عادت دھرتی کے بغیر نہیں بدلتی ہے، اور اس نے دھرتی چھ دن خوب دیکھا ہے۔

یہی سارے احکام اس عورت کے بھی ہیں جس کی نفاس میں کوئی معروف عادت نہ ہو۔

## متخیرہ کا استحاضہ:

۲۱- متخیرہ وہ عورت جس کو خون کے تسلسل کے بعد اپنی عادت پورا نہ رہی، اس کو "متخیرہ" صیغہ اسم فاعل کے ساتھ (حیران کرنے والی) بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مفتی کو حیران کر دیتی ہے، و متخیرہ اسم مفعول کے ساتھ (حیران عورت) اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ہوا لئے لی وہ سے خواجہ ان ہو جاتی ہے (۲)۔ اور اس کو "مصلہ" بھی کہا

(۱) البدائع ۱/۲۷۳۔

(۲) مغلایہ ۱/۶۷۔

لکھنؤ، عالم اسلام انسٹیٹیوٹ، ۱۳۳۳ھ، المجلد ۱/۲۷۳، المجلد ۱/۵۲۔

جاتا ہے، اس سے کہ وہ اپنی عادت بھول جاتی ہے۔

محیرہ کے مسائل حیض کے نہایت مشکل اور دقیق مسائل ہیں، اس کی بہت سی صورتیں اور دقیق روایات ہیں، ہر اتنی وجہ سے ضروری ہے کہ عورت اپنی عادت کے زمانہ اور تعداد کو یاد رکھے۔

اس مسئلہ کے جملہ حتام حقیط پر مبنی ہیں، اگر بعض صورتوں میں خفی ہے تو اس کا مقصد تشبیہ نہیں، کیونکہ اس نے ہی مومن کا ارتباب نہیں یہاں ہے۔ محیرہ کے تقسیمی حتام اس لی، اپنی اصطلاح میں ہیں۔

حادثہ عورت کا وہ دن جس میں خون دیکھنا:

۲۲- اگر حادثہ عورت کے دل اور زچگی سے قبل خون نظر آئے تو وہ حیض نہیں، اگرچہ نساب حیض تک پہنچ جائے، بلکہ یہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک استحاضہ ہے (۱)۔ اسی طرح زچگی کی حالت میں اور بچہ کے کٹر حصے کے نکلنے سے قبل جو خون نظر آئے وہ حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، رہے حنابلہ تو انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ ولادت سے دو تین روز قبل حاملہ عورت کو جو خون نظر آئے وہ بھی دم نفاس ہے (۲)، اگرچہ ان یام کو مدت نفاس میں شمار نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس قول سے ہے کہ "الحامل لا تحيض" (حاملہ کو حیض نہیں آتا)، اور اس طرح کی بات "رائے" سے معلوم نہیں ہو سکتی (۳) (بید رک باتیں نہیں)۔ امام شافعی نے فرمایا ہے: روزہ و نماز کو چھوڑ دینے اور محبت کے حرم ہونے کی حد تک اس خون کو حیض شمار کیا جائے گا، لیکن عدت کے

(۱) مع القدر ۱/۱۳۱۔

(۲) اسی مع شرح الکبیر ۱/۵۷۳۔

(۳) اس لئے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے اسے رسول اللہ ﷺ سے منکر کہا ہے نیز اس لئے کہ حادثہ اور اس حمل دم کا متعین ہونا ہے اور بچے کے نکلنے پر ہی مکمل ہے پھر اس وقت نفاس کا خون جاری سے آئے گا ہے مع القدر ۱/۱۶۵۔

"اقرء" (حیض) کے حق میں نہیں۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے فاطمہ بنت ابی حیض سے فرمایا: "إذا أقبل فلو زک فدعی الصلاة" (جب تمہارا حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو) اور آپ ﷺ نے مختلف حالات میں فرق نہیں کیا۔ نیز اس سے کہ حاملہ "اقرء" ولی ہے۔ البتہ اس کا حیض عدت کے اقرء کے بارے میں معتبر نہیں، اس لئے کہ عدت کے اقرء کا مقصد رحم کا خالی ہونا ہے، اور اس کے حیض سے یہ معلوم نہیں ہوتا۔

رہے مالک یہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ حاملہ اگر پہلے دوسرے ماہ میں خون دیکھے تو وہ حیض سمجھا جائے گا، اور اس کے ساتھ حاملہ جیسا معاملہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس مدت میں (عادت) حمل ظاہر نہیں ہوتا، البتہ اگر تیسرے یا چوتھے یا پانچویں مہینے میں خون دیکھے، اور خون مسلسل جاری رہا تو اس کے حیض کی مدت میں اس ہوئی، اور اس سے راء استحاضہ ہوگا۔

اسوں نے حاملہ اور غیر حاملہ کے درمیان حیض کی مدت کے بارے میں اس لئے فرق پایا ہے کہ حمل کی وجہ سے خون رک جاتا ہے تو جب نکلے گا تو زائد ہوگا۔ اور کبھی طویل مدت تک بند رہنے کی وجہ سے مسلسل جاری بھی رہ سکتا ہے۔ اور اگر ساتویں یا آٹھویں یا نویں مہینے میں خون دیکھے اور مسلسل آتا رہے تو اس کے حق میں حیض کی اکثر مدت میں یام ہوئی، اور اگر چھٹے مہینے میں دیکھے تو "امد و نہ" کی عبارت کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ اس کا حکم تیسرے مہینے میں خون دیکھنے کے حکم کی طرح ہے، اور اس مسئلہ میں مشائخ فریقہ کی رائے یہ ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ اس کا حکم وہی ہے جو اس کے مابعد کا حکم ہے، اور یہی متمدن ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ الدوسلی ۱/۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰

## استحاضہ ۲۳-۲۵

اس مدت کے بعد استحاضہ مانا جائے گا (۱)۔

عورت کا دو لافٹوں کے درمیان خون دیکھنا  
(گر جڑوں بچوں (تو امین) کا حمل ہو)۔

۲۳- تو ام: اس بچہ کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ایک بطن میں دوسرا بچہ موجود ہو۔ لہذا تو امین: ایک بطن کے دو بچوں کو کہتے ہیں جن کے درمیان چھ ماہ سے کم کی مدت ہو۔ ان میں سے ہر ایک بچہ کو "تو ام" ورنہ بچی کو "تو امہ" کہتے ہیں (۲)۔

گر پہلے اور دوسرے بچے کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو تو یہ دونوں لافٹوں کے درمیان نفاس والی عورت جو خون دیکھتے ہیں وہ صحیح ہے یعنی نفاس ہے، یہ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف کے یہاں ہے۔ جب کہ امام محمد و زفر کے نزدیک دم نامہ یعنی استحاضہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت بچہ دینا، اس کے پیٹ میں دوسرا بچہ ہے۔ تو امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے ہر ایک نفاس پہلے بچے سے شروع ہوگا، اور امام محمد و زفر کے نزدیک دوسرے بچہ سے، البتہ مدت بالا جماع دوسرے بچے سے پوری ہوگی۔

امام محمد و زفر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا تعلق جو کچھ پیٹ میں ہے اس کے پیدا ہو جانے سے ہے جیسے مدت کا گزر جانا، پس نفاس کا تعلق آخری بچے کی ولادت سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ (۱) اگر بچہ پیدا ہوئے سے پہلے (پٹے) میں مدی رہتی ہے، اور جس طرح وضع حمل کے بغیر مدت کا ختم ہوا متصور نہیں، حاملہ عورت سے نفاس کا جو بھی متصور نہیں، اس سے کے نفاس حیض کے درجہ میں ہے، لہذا دوسرے بچے کی ولادت سے قبل جو خون ہے وہ ایک اعتبار سے نفاس ہے، ایک

(۱) اہل المدینہ شرح اشیاء المساک فی فقہ امام مالک ص ۳۷۷، مدلول ۶۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح اشیاء المساک فی فقہ امام مالک ص ۳۸۰۔

اعتبار سے نہیں، تو شک کی وجہ سے اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی۔

امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس سر ولادت کے بعد نکتے والا خون ہے، تو پہلے بچہ کی ولادت کی وجہ سے دم نامہ وجود میں آیا۔ راجعت کا ختم ہونا تو اس کا تعلق رحم کے خلی ہونے سے ہے اور ایسا بھی نہیں ہوا، اور ظلم میں دوسرے بچے کا وجود اس کے منافی نہیں ہے (۱)۔

حنبلیہ ایک روایت میں شیخیوں کے ساتھ ہیں، اور دوسری روایت میں امام محمد و زفر کے ساتھ ہیں، اور ابو الخطاب نے لکھا ہے کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی ولادت سے ہوگا، اور دوسرے بچے کی پیدائش سے نیا نفاس شروع ہوگا (۲)۔

۲۴- مالک کے نزدیک تو امین کے درمیان آنے والا خون نفاس ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض ہے، یہ دونوں اقوال "سد و نہ" میں ہیں (۳)۔  
ثانیہ کے یہاں تین "وجوہ" ہیں جیسا کہ حنبلیہ سے مراد ہیں۔

مستحاضہ کے احکام:

۲۵- دم استحاضہ کا حکم ہمیشہ رہنے والی نکیر، یا سلسلہ البول کی طرح ہے۔ پناہ مستحاضہ سے کچھ نفاس دم مطلوب ہیں جو تندرست کے احکام اور حیض و نفاس کے احکام سے الگ ہیں، اور وہ یہ ہیں:

الف- استحاضہ کے خون کو روکنا یا اگر پوری طرح اس کو روکنا دشوار ہو تو اس کو کم کرنا واجب ہے خواہ پٹی باندھ کر یا گدڑی کے ذریعہ، یا کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر۔ مثلاً اگر درمیان جو خون آئے، اور مجاہد کے علاوہ حائض میں نہ بے وقت عورت کھڑی ہو کر یا بیٹھ کر یا رو سے نماز پڑھے، اس طرح اگر کھڑے ہونے پر آنے تو بیٹھ کر پڑھے، اس سے کہ جو دیا

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۶۱، فتح القدیر ۶/۷۰۔

(۲) المغنی ۱/۳۶۵۔

(۳) اہل المدینہ شرح اشیاء المساک ص ۳۸۹۔

قیم یا قعود کا ترک برنا حدیث کے ساتھ نماز پڑھنے سے آسان ہے۔  
اس طرح اگر مستحاضہ عورت گدلی کا ترخون رک متی ہو تو روئے نا  
اس پر لازم ہے، ورنہ صورت میں اگر ترخی گدلی کے پہنچا جائے یا  
ترخی گدلی بوجہ نکال دے تو اس کا وضو ٹھیک جائے گا۔

اگر مستحاضہ مذکورہ بالا اسباب یا کسی اور سبب سے خون روئے میں  
کا میاب ہو جائے تو وہ عذرہ الی نہیں رہے گی (۱)۔

مالکیہ نے مستحاضہ کو صاحب عذر قرار دیا ہے جیسا کہ وہ شخص  
صاحب عذر ہے جس کو سلسلہ ایسا ہو تو ترخون وقت نماز کی مدت  
سے زیادہ دیر تک رک جائے تو وہ صاحب عذر نہیں سمجھی جائے گی۔

مالکیہ نے صرحت کی ہے کہ اگر وضو کرتے وقت اس کو خون  
نظر آئے، ورنہ کھڑی ہو کر رک جائے تو امام مالک نے فرمایا کہ کسی  
چیز سے باندھ لے اور نماز نہ چھوڑے (۲)۔

باندھنے اور گدلی لگانے کے وجوب سے دو امور مستثنیٰ ہیں:

۱۔ باندھنے یا گدلی لگانے سے مستحاضہ کو نقصان ہو۔

دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گدلی لگانا چھوڑ دے تاکہ روزہ  
نہ نہ ہو۔

اگر مستحاضہ اور معذورین میں سے جو اس کے حکم میں ہوں پٹی  
باندھیں یا گدلی لگائیں پھر بھی خون نکل آئے اور نہ رکے یا نہ تھام سکیں  
ہو، ورنہ نماز کے مکمل وقت تک جاری رہے تو خون کا ٹپکنا یا اس کا  
موجود رہنا طہارت اور نماز کی صحت سے مانع نہیں، اس لئے کہ  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قاطعہ بنت ابی حمیش  
نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ ہوتا  
ہے، میں پاک نہیں رہتی ہوں، کیا نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ

(۱) جامعہ رد المحتار علی الدر المختار، ۴۰۳، المصنف علی مرتبہ، اصلاح دس ۸۰  
المجلد ۱، ۱۰۱، اسی مع الشرح للکبیر، ۵۸، ۵۹

۲۔ اربعہ، ۱۷۷

ﷺ نے فرمایا: "ان دلتک عرق و لیس بالحیضہ فإدا  
قبلت الحیضہ فالتبرکی الصلاة فإدا ذهب قدرها  
فلاغسلی عک الدم و صلی" (۱) و فی روایۃ توصی لکل  
صلاة (۲) و فی روایۃ "توصی لوقت کل صلاة" (۳)  
و فی روایۃ أخری: "وإن قطر الدم علی الحیض" (۴) (یہ  
خون ایک رنگ کا ہے جیسا کہ عرق، سب جیسا کہ عرق، تو نماز چھوڑ  
دو، ورنہ جب وہاں ترخون آجائیں تو خوب دھو لو ورنہ زچھوڑ  
روایت میں ہے: (۱) نماز کے لئے وضو کرو، ورنہ ایک روایت میں  
ہے: (۲) نماز کے وقت کے لئے وضو کرو، ورنہ ایک اور روایت  
میں ہے: (۳) اگرچہ پانی پر خوب ٹپک جائے۔

نسیب نے مستحاضہ اور معذورین کے سے تین شرطیں ذکر  
کی ہیں:

پہلی: ثبوت کی شرط: اس طرح کہ جو شخص کسی عذر میں مبتلا ہو وہ  
معذور قرار نہیں پائے گا، اور نہ اس پر معذورین کے احکام جاری  
ہوں گے جب تک کہ یہ عذر ایک فرض نماز کے پورے وقت کو نہ  
کچھ لے کر چھوڑ دے، اور اس پورے وقت میں اتنی دیر کے لئے بھی  
عذر قائم نہ ہو جس میں دو طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ سکے، یہ شرط  
تمام کے یہاں مستحق غلبہ ہے۔

دوسری: وہم کی شرط: وہ یہ کہ اس پہلے وقت کے عذر و حسن  
میں عذر ثابت ہوا ہے، ورنہ وقت میں بھی یہ عذر پایا جائے تو وہ

(۱) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز اس کی  
روایت بخاری، مسلم و دیگر مؤلفین امام مالک نے کی ہے (فتح الباری، ۴۰۹،  
طبع استقصیٰ صحیح مسلم، ۱۲، مؤلف ابوالحسن، مؤلف ابوالحسن، مؤلف ابوالحسن)۔

(۲) اس کی روایت بھی امام ترمذی نے کی ہے۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کی ہے اس کی روایت کی ہے۔

## استحاضہ ۲۶-۲۷

یک بار ہو۔

تیسری: انقطاع کی شرط: اس کی وجہ سے صاحب عذر معذور باقی نہیں رہے گا، اور وہ اس طرح کہ پورے وقت تک خون بند ہو جائے مگر نہ رہے تو خون بند ہونے کے وقت سے اس کے لئے تندرست کے احکام ثابت ہوں گے (۱)۔

مستی ضحکے لئے کیا ممنوع ہے:

۲۶- ماہی میں سے ”برکوی“ کہا ہے: استحاضہ نکیر کی طرح حدث اصغر ہے جس استحاضہ کی وجہ سے نماز نافہ صحت ساقط نہ ہوگی اور نہ نماز کی صحت کے لئے مانع ہوگا یعنی بطور رحمت سب ضرورت، ورنہ اس کی وجہ سے جماع ممنوع ہوگا، حضرت حمزہ کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ اپنی سرے سے مستحاضہ بنتی تھیں، اور اس حالت میں ان کے شوہر ان کے پاس آتے (جماع کرتے)، اور استحاضہ کی وجہ سے قرآن کا پڑھنا، مصحف کا چھونا اور مسجد میں داخل ہونا و ظروف کرنا بھی ممنوع نہیں ہوگا بشرطیکہ مسجد کے ناپاکی سے مٹوٹ ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

استحاضہ کا حکم دائمی نکیر کی طرح ہے، لہذا استحاضہ سے نماز اور روزہ کا مطہر کیا جائے گا (۲)۔

اسی طرح ثانیہ دنابلہ نے کہا ہے: استحاضہ کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں، عبادات کے وجوب میں اس کا حکم پاک عورتوں کے حکم کی طرح ہے، اور وحی کے بارے میں امام احمد سے روایت مختلف

ہے، اس سلسلہ میں ان سے ایک دوسری روایت ممانعت کی ہے جیسا کہ حالت حیض میں، جب تک کہ شوہر کو برائی میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔

ثانیہ نے کہا ہے جیسا کہ ”الشرح المصغر“ میں ہے کہ: یہ حقیقت میں پاک ہے۔

یہ مستحاضہ تھیمہ کے علاوہ کا حکم ہے، مستحاضہ متخیرہ کے کچھ خاص احکام ہیں جو ”تخیرہ“ کے عنوان کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

استحاضہ کی طہارت:

۲۷- ثانیہ دنابلہ کے ایک مستحاضہ پر حدث ورجس دونوں سے طہارت میں احتیاط واجب ہے، لہذا البتہ بدن سے خون دھوئے گی، اور نجاست کو دور کرنے یا کم کرنے کے لئے روئی یا کپڑے کے ٹکڑے کی گدی رکھے گی، اگر اس سے خوب نہ رکھے تو احتیاطاً پٹی باندھے گی، اور اس عمل کو استسکار (سگوت کسنا) و تکمیل (کام لگانا) کہتے ہیں، امام شافعی نے اس کو تصحیب (پٹی باندھنا) کہا ہے (۱)۔

ثانیہ نے کہا ہے: یہ گدی لگانا اور باندھنا واجب ہے، بہت دو مقام اس سے مستثنیٰ ہیں: اول: باندھنے سے اس کو دیت پہنچے، ۲م: روزہ سے ہو تو دن میں گدی نہ رکھے، اور باندھنے اور کام لگانے پر اکتفا کرے۔

مذکورہ صفت کے ساتھ جب وہ کچھ باندھ لے اور پھر کسی کو ناپاکی کے بغیر خون نکل آئے تو اس کی وجہ سے اس کی طہارت یا نماز باطل نہیں ہوگی۔

اگر احتیاط میں کو ناپاکی کرنے کی وجہ سے خون نکل آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

(۱) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۸۱

(۲) مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۳، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ص ۹۸، فتح القدیر ص ۵۶۱، حلیۃ المفاتیح ص ۸۰، الدر المنثور ص ۶۹، المنی مع الشرح الکبیر ص ۳۵۷، شرح المنہاج ص ۱۰۱، الشرح المصغر ص ۲۱۰، التوابع العکبیر ص ۳۲ طبع بیروت۔

(۱) المجموع الامام ابو حنیفہ ص ۵۳۸، شرح غنیۃ الروايات ص ۱۳۳۔

حنسیہ کے نزدیک معذور پر واجب ہے کہ اپنے مذکورہ گئے اور گر پوری طرح اس کا رونا منس نہ ہو تو کم کرے، اور اس کو روک دینے کے بعد وہ معذور باقی نہیں رہے گا۔ ماں اور وہ باندھ نہ سکتے یا پکٹنے سے نہ روک سکتے تو معذور ہے (۱)۔

رہا فرض کے سے ”مقام“ کو دھوا، رنی پٹی، رگدی، ٹکاتا، شافیہ نے کہا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر پٹی اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور اس کا اثر باقی رہ جائے یا اس کے اطراف میں خون خلاء ہو تو بعد کسی اختلاف کے نئی پٹی لگانا واجب ہے اس لئے کہ نجاست زیادہ ہوئی ہے اور اس کو کم کرنا اور اس سے متر ازمنن ہے۔ اور اگر پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے اور نہ ہی خون ظاہر ہو تو شافیہ کے یہاں بقول ہیں: اس میں یہ ہے کہ تجدید واجب ہے، جیسا کہ تجدید وضو واجب ہے۔ دوم: واجب نہیں، اس لئے کہ جب نجاست برآمد جاری ہے تو اس کے زائل کرنے کا حکم دینا بے معنی ہے، برخلاف اس کے کہ حدث کے برقرار رہتے ہوئے حدث سے طہارت کی تجدید کا حکم دیا جائے۔ کیونکہ یہ تنیم میں معروف ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک ہر نماز کے لئے دوبارہ دھونا، اور پٹی بدلنا لازم نہیں، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو، حنابلہ نے کہا ہے: اس لئے کہ اس حدث کے قوی اور غالب ہونے کی وجہ سے متر ازمنن نہیں، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”اعتكفت مع النبي ﷺ امرأة من ارواحه، فكانت تروي الدم والصرورة والظست تحتها وهي تصلي“ (۳) (حضور ﷺ کے ساتھ ایک روچہ منہ دے اعتکاف کیا، وہ خون اور رردی کو دیکھتی تھیں، طشت ان کے نیچے ہوتا تھا، اور وہ نماز پڑھتی

تھیں) بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

کپڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم:

۲۸- اگر خون پتیلی کی گہرائی کے قدر یا اس سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تو حنیہ کے نزدیک اس کا دھونا واجب ہے، اگر دھونا مفید ہو اس طرح کہ مار مار نہ لگتا ہو، لہذا اگر نہ دھوے اور نماز پڑھ لے تو جائز نہیں، اور اگر دھونا مفید نہ ہو تو جب تک عذر باقی رہے، جب نہیں ہوگا (۱)۔ یعنی ایسا ہو کہ اگر کپڑے کو دھوے تو نماز سے فرغت سے قبل دھوا دیکھیں ہو جائے گا تو یہ جائز ہے، نہ دھوے، اس سے کہ اس پر پاکی کو لازم تر اور دینے میں حرج و مشقت ہے۔

اور اگر ایسا ہو کہ اس کو دھوے تو نماز سے فرغت سے قبل دوبارہ غسل نہیں ہوگا تو اس کے باقی رہتے ہوئے اس کے لئے نماز پڑھنا جائز نہیں، بلکہ ایک مرجوح قول کے مطابق دھوئے بغیر نماز جائز ہے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر وہ احتیاطاً پیش بندی کر لے تو خون کا ٹکاتا مضر نہیں، اگرچہ اسی نماز میں اس کے کپڑے کھوٹ کر دے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں بھی مضر نہیں کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ اگر اس کے بعد خون غالب آجائے اور ٹپک پڑے تو اس کی طہارت باطل نہیں ہوگی (۳)۔

مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے؟

۲۹- صاحب المغنی نے اس سلسلہ میں چند قول نقل کیے ہیں:

اول: جس وقت اس کے حیض یا عس کے تم ہونے کا حکم ملے گا اس وقت غسل کرے گی، اس کے بعد اس پر صرف وضو، جب

(۱) البدیع ۱/ ۱۳۷، معیہ رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۳۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۱/ ۱۰۱۔

(۳) کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۹۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۰۳۔

(۲) مجموعہ ۳/ ۵۳۰۔

(۳) شرح منہج ۲/ ۳، صحیح بخاری ۸/ طبع صحیح۔

## استحاضہ ۳۰

کرے گی۔ اور نماز صبح کے لئے غسل کرے گی (یعنی ظہر اور عصر کے لئے ایک غسل اور مغرب و عشاء کے لئے ایک غسل اور فجر کے لئے ایک غسل کرے گی)۔

### مستحاضہ کا وضو اور عبادت:

۳۰- امام شافعی نے فرمایا ہے: مستحاضہ ہر فرض کے سے وضو کرے گی۔ اور جس قدر توائل چاہے پڑھے قرآن، اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت ابی اسحاق کی سابقہ حدیث ہے، نیز اس سے کہ اس کی طہارت کو مستحاضہ ماننا فرض کی «انگی» کے سے بدرجہ مجبوری ہے، لہذا فرض سے فراغت کے بعد اس کی طہارت باقی نہیں رہے گی (۳)۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ان کی دلیل بھی مذکور بالا حدیث ہے، امام مالک نے مطلق لفظ «وضو» پر عمل کیا ہے، جب کہ امام شافعی نے اس میں «فرض» کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ مطلق «وضو» سے فرض نماز بھی جاتی ہے، ورنہ توائل فرض کے تابع ہیں، اس لئے کہ ان کی مشروعیت فرض کی تکمیل کے لئے ہے تاکہ فرض میں رو جانے والی کمی کی تلافی ہو جائے، لہذا توائل اس کے اجزاء میں داخل ہو گئے، اور جو طہارت کسی فرض نماز کے لئے ہوگی وہ اس کے تمام اجزاء کے سے بھی ہوگی، برخلاف دوسرے فرض کے کہ وہ اس کے تابع نہیں ہے بلکہ وہ مستحق ہے (۴)۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو مستحب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے اہل عراق کا طریقہ ہے (۵)۔

ہوگا، ورنہ اس کے سے کافی ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، اس کی دلیل: حضرت فاطمہ بنت ابی اسحاق سے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ: «إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيِصَةِ لِإِذَا أَقْبَلْتَ أَدْعَى الصَّلَاةِ، لِإِذَا أَدْبَرْتَ فَأَعْلَى عَمِكَ الدَّمُ وَصَلِي، وَبِوَصِي لِكُلِّ صَلَاةٍ» (یہ رگ کا خون ہے، حیض نہیں، اس سے جب آجائے تو نماز چھوڑ دے، اور جب بد ہو جائے تو اپنے اوپر سے خوب دھو کر نماز پڑھو، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز عدی بن ثابت میں ابی بن جہد کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: «تَدْعُ الصَّلَاةُ إِيَّاهُ الْفَرَانِهَا ثُمَّ تَحْسِلُ وَتَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ» (اپنے امام حیض میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر کے نماز پڑھے، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔

دوسرے نماز کے لئے غسل کرے گی، یہ حضرت علی، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر سے مروی ہے، اور ترمذی کے بارے میں امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے: «أَمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحْضَتْ، فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَحْسِلَ لِكُلِّ صَلَاةٍ» (ام حبیبہ کو مستحاضہ آگیا تو حضور ﷺ نے ان کو ہر نماز کے سے غسل کرے کا حکم فرمایا) متفق حدیث۔ یمنی پائے قول: «لوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے سے وضو کا، اگر حدیث میں ایسی «ریاقتی» ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے، ورنہ ایسا وجہ سے مالکیہ و مالک نے کہا ہے کہ اس کے سے ہر نماز کے لئے غسل کرنا واجب ہے، اور حدیث میں اس مستحب کے سے ہے۔

سوم نمبر دن کے سے ایک غسل کرے گی، یہ حضرت عائشہ، ابن عمر اور سعید بن المسیب سے مروی ہے۔ چہارم نمبر جمع کی جائے والی ۴۰ نمازوں کے لئے ایک غسل

(۱) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۸، الدرر ۱/ ۳۰۰۔

(۲) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۳۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

(۴) المجموع الامام ابو یوسف ۳/ ۵۳۱۔

(۵) الدرر ۱/ ۱۱۶۔





ثانفیعہ کے نزدیک اس کا وضو محض نذرین کے ہونے سے ہوتا ہے گا، اگرچہ کسی نماز کا وقت نہ اٹھے یا نہ اٹھل ہو جیسا کہ گذرا۔  
مالکیہ کے یہاں یہ حقیقت پاک ہے جیسا کہ نذر۔

مستی ضحکا شفیق بھونا:

۳۲- ثانفیعہ کے نزدیک اگر مستحاضہ کا خون پوری طرح بند ہو جائے اور کسی کے ساتھ اس کو اس مرض سے شفا حاصل ہو جائے اور استحاضہ ختم ہو جائے تو دیکھا جائے گا:  
اگر یہ نماز کے باہر ہو:

غف۔ اگر نماز کے بعد پیش آئے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی،  
اور اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، لہذا اس کے بعد اس طہارت سے نفل پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر نماز پڑھنے سے قبل پیش آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، اور وہ نماز یا کوئی دوسری نماز اس طہارت سے پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

اگر خون کا بند ہونا تو نماز کے بعد پیش آئے: تو قول میں:

ا۔ اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

ب۔ باطل نہیں ہوگی، جیسا کہ تیمم میں ہے۔

اور انچہ اقول ہے کہ:

اور اگر مستحاضہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ

جب میں ہوگا۔

یہ تفصیل فقہ کے یہاں متصور نہیں، اس لئے کہ وہ اس کو معذور نہیں دیتے ہیں، کیونکہ وقت کے اندر معذور ہو جاتا ہے اگرچہ ایک عکس کے ہے جیسا کہ گذرا۔ اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ متصور نہیں، اس

لئے کہ وہ حقیقت میں جامد ہے۔

البتہ متاخر کے یہاں تفصیل ہے انہوں نے یہاں: اگر ت وقت تک خون بند رہنے کی عادت ہو، جس میں وضو و نماز رستہ ہو تو کسی وقت میں دن کو اس جام، یا متعین ہوگا، یمن اگر عادت مسلسل خون آنے کی ہو، اور یہ رونا عارضی طور پر پیش آیا ہو تو اس کی طہارت باطل ہے، اور اس کو از سر نو کرنا لازم ہوگا، پس اگر خون بند ہونا نماز شروع کرنے سے پہلے پیش آئے تو نماز شروع کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ نماز پیش آئے تو وضو کے ساتھ مذہبی باطل ہو جائے گی، اور محض خون بند ہونے پر نماز چھوڑنے کی لایہ قہر بہت خوب بند ہونے کی اس کو عادت ہو۔ اور اگر وضو کرے پھر شفیق بھونا ہو جائے پھر وضو کے بعد اس کو خون آجائے تو اس کا وضو باطل ہے ( )۔

مستحاضہ کی عادت:

۳۳- اس کے بعض احکام کی طرف اشارہ گذر چکا ہے، اور اس کی تفصیل "عادت" کی اصطلاح میں ہے۔

لیکن ہماری نجاستیں اگر اپنی اصل سے بدل جائیں تو اس کی طہارت میں اختلاف ہے۔

فقہاء اس کی تفصیل ”نجاسات“ اور اس کے پاک کرنے کے طریقہ کی بحث میں کرتے ہیں جو لوگ اس کے پاک ہونے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بعض فقہاء کے یہاں مین (صل نجاست) کے بدلنے کے نتیجے میں اس پر مرتب ہونے والا صنف ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

اور اس کی جیا پر فقہاء نے بہت سے جزوی مسائل کا استخراج کیا ہے جن کی تفصیل اصطلاح ”تحول“ میں ہے۔

۳- دوسرا فقہی استعمال: ناممکن ہونے کے معنی میں ہے، اسی معنی میں ہے: ”استحالة وقوع المحلوف عليه“ (جس پر قسم کھائی جائے اس کا ناممکن ہونا)، یا جس شرط پر طلاق وغیرہ معلق ہے اس کا ناممکن ہونا۔

محلوف علیہ کے بارے میں فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ اس کا وقوع عقلاً یا عادتاً محال نہ ہو۔ یعنی اس کا جو حقیقتاً یا عادتاً ممکن ہو۔ فقہاء اس کی کئی مثالیں دیتے ہیں، مثلاً قسم کھائے کہ میں اس پیالے کا پانی ضرور پیوں گا، حالانکہ اس میں پانی نہیں ہے، یہ حقیقتاً محال ہونے کی مثال ہے۔ اور مثلاً قسم کھائے کہ آج صبح میرے درخت پر چڑھ کر کھڑا ہوں گا، یہ عادتاً محال ہونے کی مثال ہے۔

حادث ہونے، نہ ہونے، کفارہ ہونے، نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، نیز یا یہ یحییٰ بن برد (جس کا رطاحت کی قسم) میں ہو یا حدیث (غلام معصیت کی قسم) میں؟ اور یا اس سلسلہ میں یحییٰ بن کے موقف یا مطلق ہونے میں حکم یکساں ہوگا، اور فقہاء اس کی تفصیل قسم، طلاق اور حق کے مسائل میں کرتے ہیں۔

## استحالة

تعریف:

۱- استحالة کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کے مزاج اور صفت کا بدل جانا، دوسرا معنی ناممکن ہونا ہے (۱)۔ لفظ استحالة کا فقہاء، اصولیین کے یہاں استعمال ان دونوں لغوی معانی سے خارج نہیں۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

فقہی یا اصولی استحالات کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے: ۲- پہلا فقہی استعمال: جو کسی چیز کی صفت کے بدل جانے کے معنی میں ہو اسی معنی میں ”استحالة العين المحسوسة“ (نفس میں جاہ نا) اور ”ہم نكون الاستحالة“ (استحالة کسی چیز سے ہوتا ہے) ہے۔

نفس چیزیں مثلاً پاخانہ، شراب، ”رخنہ“، بنا، ”تقات“ ان کی حقیقت متغیر ہو جاتی ہے، ”مران“ کے ”صاف“ بدل جاتے ہیں، ”مریہ“ جسے یہ مرکب بننے پر پاک تیز میں پڑ جائے کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ خنزیر نمک کی کاب میں گرجائے ”نمک ہو جائے۔“

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ شراب، رخنہ، بخور، مرکب بن جائے تو پاک ہے، اور اگر اس کو مرکب بنا دیا جائے تو اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) المصباح، مادۃ استحالة۔

(۲) فہمۃ الکناج ۱/۳۳۰، الفہمۃ ۲/۵۲، فتح القدر ۱/۳۹۰۔

(۱) فہمۃ الکناج ۱/۳۳۰، الفہمۃ ۲/۵۲، فتح القدر ۱/۳۹۰۔

## صود استعمال:

۴- اصلیں کے نزدیک لفظ ”استحباب“ کا استعمال مومن ہونے کے معنی میں ہوتا ہے۔ ورنہ اس سے مستحب لفظ یا مستحب فعل کے مکلف بنانے کا حکم ہے۔ ورنہ اس کے مکلف بنانے کے جواز کے بارے میں اصلیں کا اختلاف ہے، ورنہ اس نے اس کی باتوں کی تینہ مستحب لفظ و مستحب فعل ہے۔

مستحب لفظ کی مثال: جمع بین الضدين ہے، جمہور اصلیں کے یہاں مستحب یہ ہے کہ مستحب لفظ مستحب مکلف بنانا جائز ہے۔  
و مستحب فعل کا مومن ہونا شرعاً ہو جیسے پہاڑ اٹھانے کا مکلف بنانا تو جمہور کے نزدیک مکلف بنانا جائز ہے، بلکہ شرعاً اس کا ثبوت نہیں۔ اور اگر مستحب اس وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا رادہ نہیں کیا، مثلاً ابو جہل کا یہاں لانا تو بالاجہاں یہ عقاب جائز ہے۔  
شرعاً واقع ہے۔ (۱) اس کی تفصیل ”اصول فی ضمیمہ“ میں ہے۔

## استحباب

### تعریف:

۱- استحباب لغت میں: استعجبہ کا مصدر ہے بمعنی اُحِبُّہ (پسند کرنا)، اور استحباب احسان کے معنی میں بھی آتا ہے (۲)۔ ورنہ جاتا ہے: استعجبہ علیہ یعنی ترجیح دینا (۲)۔

تغی کے علاوہ اصلیں کے یہاں استحباب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے حکم سے کسی فعل کا کرنا قطعی طور پر نہ مری نہ ہو جائے معنی کہ اس کا چھوڑنا جائز ہو (۳)۔ اور اس کی صمد کریت ہے (۴)۔

۲- ”تجب کے معنی“ ”ف مندب، تطوع، طاعت، سنت، مالک، نقل، قربت، مرعوب فیہ، احسان، خلیت، رحیمہ،“ ”ب و حسن ہیں (۵)۔  
ان کے معنی ”ف ہونے میں بعض ثنائیہ (مثلاً، تاضی حسین وغیرہ) کا اتفاق ہے، اس کا کہنا ہے کہ کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ نے پابندی کی ہو تو دوست ہے، اور اگر پابندی نہ کی ہو (مثلاً یک دوہر کی ہو) تو مستحب ہے، اور اگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو نہ کیا ہو (مثلاً وہ

(۱) المصباح المیر (حب)۔

(۲) المصباح المیر (حب)۔

(۳) شرح جمع الجوامع ۸۰، طبع محمود کراچی۔

(۴) شرح المکوکب المیر ۱۲۸، طبع مطبعہ المدینہ کراچی۔

(۵) شرح جمع الجوامع صفحہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹،

### استحباب ۳

وہ وہاں کا جن کو اس نے اپنے اختیار سے برے اور تلوٹ ہے۔

حضرت نے یہاں مندوب کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس میں بد شقیوں قسم داخل ہیں۔

وہ یہ مختلف معنی ہے، کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں قسم کے جس طرح یہ مذکور دام ہیں، یا ان ماموں کے علاوہ ان کو کوئی دام دیا جاتا ہے؟ تو بعض نے کہا: نہیں، کیونکہ سنت کے معنی: طریقہ و عادت، مستحب کے معنی: محبوب، اور تلوٹ کے معنی: ضائع کے ہیں، جب کہ اکثر حضرات کا کہنا ہے کہ ماں کو دام دام دیا جاسکتا ہے، اور ان تینوں کے متعلق یہ نتیجہ ہے کہ وہ ۱۰۰ ین کا ایک طریقہ یا عادت ہے، اور شارح کے نزدیک مطلوب ہونے کی وجہ سے محبوب ہے، اور واجب سے زائد ہے (۱)۔

محبوب کے یہاں مستحب: وہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھیجا یا وہ کبھی چھوڑا ہو، لہذا یہ سنن مؤکدہ سے نیچے ہے جیسا کہ تھانوی نے کہا ہے، بلکہ سنن زود سے نیچے ہے جیسا کہ ابوبقاء کفوی نے کہا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کو مندوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے، اور تلوٹ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ واجب نہیں، ورنہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دوسرے سے زائد ہے (۲)۔

مستحب کو مستحب اس لئے کہا گیا ہے کہ شریعت نے اس کو مقابلہ مباح پسند کیا ہے (۳)۔ اور اس اعتبار سے حنفیہ کی رائے کا ضعیف حسین کی رائے سے قریب ہے، لیکن حبیب کا تلوٹ کے بارے میں ان سے

(۱) شرح معجم الجوامع، مع رسم ۹۱، ۹۰۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون (حب) ۲۷۳، ۲۷۴، کلیات ابوبقاء ۱/ ۷۳، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۹۶، ۹۷، حلیۃ المرہوی علی شرح المنار ص ۵۸، طبع مشہور۔

(۳) کتاب اصطلاحات الفنون (حب) ۲۷۳، ۲۷۴، حلیۃ الثانی علی شرح معجم الجوامع ۹۱۔

اختلاف ہے، کیونکہ حنفیہ تلوٹ کو مستحب کے مترادف مانتے ہیں، جب کہ کاظمی حسین تلوٹ کو مستحب کی قسم مانتے ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے، اور حنفیہ کے یہاں مستحب اور سنت میں فرق یہ ہے کہ سنت دین میں دو طریقہ ہے جس کو کوشش کے التزام کے بغیر پایا گیا ہو۔ اور کوشش کی قید سے مستحب سنت کی تعریف سے نکل گیا کیونکہ حضور ﷺ کی طرف سے اس پر ممانعت نہیں ہوئی (۲)۔

بعض حنفیہ نے مستحبات اور سنن زوائد میں فرق نہ کرتے ہوئے کہا ہے: مستحب وہ ہے جو عادت کے طور پر ہو خواہ کبھی کبھی اس کا ترک ہو یا نہ ہو۔

"تورہ اور شرح المنار" میں ہے: سنن زود مستحب کے معنی میں ہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ مستحب وہ کہنا ہے جس کو خدا نے پسند کیا ہو، اور سنن زود وہ ہیں جن پر نبی کریم ﷺ کا عمل رہا ہو۔

اسی طرح مستحب کا اطلاق فعل کے مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، خواہ قطعی طور پر مطلوب ہو یا غیر قطعی طور پر، لہذا فرض، سنت اور مندوب سب اس میں داخل ہوں گے۔ اور کبھی مستحب کا اطلاق فعل کے غیر یقینی طور پر مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے اس میں صرف سنت اور مندوب داخل ہوں گے (۲)۔

### مستحب کا حکم:

۳- غیر حنفی اصحاب کی رائے ہے کہ مستحب کو انجام دینے والا قابل ستائش ہے، اس کو ثواب ملے گا، لیکن اس کے چھوڑنے والے کی مذمت نہیں ہوگی اور نہ اس کو کوئی برائی جائے گی (۳)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مستحب کا ترک جائز ہے، لیکن اگر اس ترک کے بارے میں غیر

(۱) حلیۃ المرہوی علی شرح المنار ص ۵۸، طبع اول۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون (حب) ۲۷۳، ۲۷۴، دستور احمد ۱/ ۸۵۔

(۳) اوسان الغول ص ۱۷، شرح معجم الجوامع ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳۔

## استحداد

### تعریف:

۱- استحداد لغت میں "حدیدہ" سے ماخوذ ہے کہا جاتا ہے: "استحداد" یعنی زیر ناف کے بال مونڈنا، اس کا ستمنا نہ یہ دستور یہ کے طور پر ہوتا ہے (۱)۔

اصطلاحی تعریف لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحداد زیر ناف کا مونڈنا ہے، اس کو "استحداد" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حدیدہ یعنی ہسٹرے کا استعمال ہوتا ہے (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف - احداؤ:

۲- احداؤ احدا کا مصدر ہے، اور "احداؤ المرأة عینی زوجھا" کا معنی: عورت کا زینت چھوڑ دینا ہے، اس اعتبار سے استحداد اور احداؤ کے خلاف ہے، ان دونوں میں کسی بھی اعتبار سے یکسانیت نہیں ہے۔

#### ب - تنویر:

۳- تنویر کا معنی بال صفا کا ہے، کہا جاتا ہے: تنویر: یعنی اس نے بال صاف کرنے کے لئے بال صفا لگایا، اور نور بال صفا پڑ رہے جو

قطعی ممانعت ہے تو دیکھا جائے گا اور وہ مخصوص ہو مثلاً صحیحین کی اس حدیث میں ممانعت: "ادخل احدکم المسجد فلا یجسس حسی یحییٰ دکنیں" (۱) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں ہے تو نہ بیٹھئے نہ لنگہ و رعت پڑھ لے) تو مکروہ ہے، اور امانعت جو مخصوص نہ ہو مثلاً عمومی طور پر مندی بات کے چھوڑنے کی ممانعت جو اس کے واسطے ماخوذ ہو اس لئے کہ یہ چیز کا حکم، یا اس کے چھوڑنے سے منع کرنا ہے۔ لہذا یہ چھوڑنا خلاف اولیٰ ہوگا مثلاً چاشت کی نماز کا ترک۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی عام دلیل کے ذریعہ کسی خاص مطلب کرنے سے کسی خاص دلیل کے ذریعہ مطالبہ کرنا زیادہ موکد ہوتا ہے۔

محققین مکروہ کا طاقی مخصوص، "ذریعہ مخصوص ممانعت" لے کر کرتے ہیں، اور یہ بات دل کو مکروہ مکروہ شذیذہ (محت مکروہ) کہتے ہیں، جیسا کہ مندوب کو سنت موکدہ یا حاکم ہے (۲)۔

در حقیقت صراحت کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ان کے نزدیک مستحب یا مندوب ہے، درست نہیں، تو اس کا چھوڑنا مطلقاً مکروہ نہیں، "وہ اس کا چھوڑنا بے اوبی ہے، لہذا اس کی وجہ سے آخرت میں عتاب نہیں ہوگا، مثلاً سنن زوائد کا چھوڑنا، بلکہ بے اوبی اور کامل عتاب نہ ہونے میں مستحب زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ عقلی میں وہ سنت سے کمتر ہوتا ہے، اگرچہ اس کا کریمیا الفضل ہے (۳)۔

مستحب کے بقیہ مباحث مثلاً: "حب کا ماسورہ ہونا، اور یا شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے" اس کے لئے دیکھئے "اصولی ضمیمہ"۔

(۱) حدیث: "ادخل احدکم المسجد فلا یجسس حسی یحییٰ دکنیں" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۸/۳ طبع انتقادیہ) اور مسلم (۱/۳۵۵ طبع عینی الکلی) کے کی ہے۔

(۲) شرح صحیح الجوامع ۱/۱۸۱۔

(۳) کشف اصطلاحات الفنون (سنن) ۵۵/۳۔

(۱) لسان العرب: مادہ (حدو) ۳۱/۳۳ طبع دار صادر۔

(۲) تحفۃ الاحوذی ۳۲/۸۸ طبع انتقادیہ مدینہ منورہ۔

پتھر جا کر اور چونا ملا کر تیار کیا جاتا ہے، اور بال صاف کرنے کے کام میں لگتا ہے (۱)۔

اس لحاظ سے استعمال میں منور کے مقابلہ میں استحذ اور زیادہ عام ہے، اس لئے کہ استحذ جیسے استرا سے ہوتا ہے اسی طرح بال صاف پانی، ذریعہ دے بھی ہوتا ہے۔

استحذ کا شرعی حکم:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحذ اہل مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے سنت ہے، البتہ صرف شافعیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت پر استحذ واجب ہو جاتا ہے اگر اس کا شوہر اس سے اس کا مطہر کرے (۲)۔

استحذ کی مشروعیت کی دلیل:

۵- استحذ کی مشروعیت کی دلیل سنت نبویہ ہے۔ چنانچہ حضرت امیر بن المسیب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور پاک ﷺ کا روایت کرتے ہیں: "المطهرة خمس، او خمس من المطهرة المختار والاستعداد، ونصف الإبط وتقليم الأظفار، ونصف الشارب" (۳) (سنت پنج امور ہیں: نچتہ کرنا، ریزہ ناف کو صاف کرنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ناخن تراشنا، اور مونچھ تراشنا)۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "عشرة من الفطرة قص الشارب، إغناء اللحية، والسواك

والاستنشق، وقص الأظفار، وعسل البراجم ونصف الإبط وحلق العانة واستفصاء الماء" (دس چیزیں سنت میں داخل ہیں: مونچھ تراشنا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، پوروں کو دھونا، بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف کو صاف کرنا، پانی سے استنجا کرنا، یا شرم گاد پر ہنسو کے بعد تھوڑا سا پانی چھڑکانا)۔ زہری (راوی) نے کہا: میں دسویں بات بھول گیا، ثانیہ کئی کرنا ہو (۱)۔

استحذ کا طریقہ:

۶- استحذ ایسے ہو کہ اس سلسلہ میں فقہ کا اختلاف ہے: حنفیہ نے کہا: مرد کے لئے بال کا موٹا، اور عورت کے لئے اکھاڑنا سنت ہے۔

مالکیہ نے کہا: موٹا مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، عورت کے لئے اکھاڑنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ تمس (بول ٹو پنا) میں شمار ہوگا جو ممنوع ہے، اور یہی بعض شافعیہ کی بھی رائے ہے (۲)۔

جبہر شافعیہ نے کہا: جو ان عورت کے لئے اکھاڑنا، اور بوڑھی کے لئے موٹا ہے، یہ رائے ابن العربی کی طرف منسوب ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ترمذی نے کی ہے، ورنہ ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے (صحیح مسلم ۲۳۳/۱ طبع کنگری، مشن القادی ۱۹۸۸ء، طبع کنگری)۔

(۲) کلیۃ الطالب ۲/۵۳ طبع المباری ۱۰/۲۴۳ طبع دار الفکر۔

(۳) فتح المباری ۱۰/۲۴۳۔

(۴) انہی ۱/۸۶ طبع سعودیہ کتاب الفہام ۱۵/۱۵۔

(۱) سنن الترمذی: ماہ (نور) ۲۳۳/۵ طبع دار صادر، بیروت (نور)۔

۸۳۹/۲ طبع دار الفکر، بیروت۔

(۲) المجموع مشکوٰۃ ۲۸۹/۱ طبع المیزان، کلیۃ الطالب ۲/۵۳ طبع مصطفیٰ کنگری۔

(۳) بخاری نوٹ مدنی نے اس کی روایت کی ہے۔

وقت ستحذد:

۷- چالیس دن کے بعد تک اس کا چھوڑے رکھنا مکروہ ہے، جیسا کہ مسم میں حضرت انس کی روایت ہے: "وقت لنا فی قص الشارب وتقليم الأظفار ونصف الإبط وحلق العانة إلا یتزک اکثر من أربعین یوماً" (۱) (مؤخرہ نے، ماخن کاٹنے، غل کے بال اکھاڑنے، و زیر ناف کے بال مونڈنے کے لئے ہمارے، بڑے وقت مقرر کیا گیا کہ ہم ان کو چالیس دن سے زائد نہ چھوڑیں)۔

اس سلسلہ میں ضابطہ حالات، افراد، زمانوں اور مقامات کے تقاریر سے مختلف ہے بشرطیکہ چالیس دن سے زیادہ نہ ہو۔ مکی میحاً، حدیث صحیح میں ہے (۲)۔

استحذاد کے لئے دوسرے سے مدد لیں:

۸- تمام مقبہ، کے یہاں صل یہ ہے کہ انسان کے لئے مرد ہو یا عورت اپنے ستر کا کسی جنبی کے سامنے باضرورت کھولنا حرام ہے اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "استتار" اور "عورة" دیکھئے۔ مقبہ، نے اس شخص کے سے جو ریا بال بالوں کو استے کے دیر میں نہ مٹائے یا پائے، کہ ریحہ اس کو صاف نہ کرے ریا بال ن صاف نہ کوئے، رت مار یا ہے (۳)۔

آدب ستحذد:

۹- مقبہ، نے آدب ستحذد سے بحث استحذاد، خصال، طہارت، اور

(۱) فتح الباری ۱۰/۲۸۳، سنن ترمذی (تحذد الاخوذی ۳۸/۸) مسلم ۱/۲۲۲ طبع عیسى المجلدی۔

(۲) تحذد الاخوذی ۳۹/۸، فتح الباری ۱۰/۲۸۳، کتاب الفتن ۱۵/۱ طبع المیزان، محمد بن النور ۱/۲۸۹، ابن ماجہ ۵/۱۱۵، التہذیب ۵/۵۷۵، السنن ۵/۵۷۵، ر ۸۷۲، کفایہ الطالب ۲/۵۳۳۔

(۳) البحر الرائق ۸/۲۱۹۔

ت کے مباحث کے ضمن میں کی ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ زیر ناف کی صفائی میں ناف کے نیچے سے شروع کرے نیز مستحب ہے کہ اس میں سے شروع کرے پھر با میں سے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پر ہونے والے، اور بال کو حمام یا پانی میں نہالے، اور صفائی کے بعد ماخن اور بال کو ٹن کرے (۱)۔

صاف کئے ہوئے بال کو ٹن کرنا یا ضائع کرنا:

۱۰- مقبہ، نے سراجت کی ہے کہ زیر ناف کے بال کو ٹن کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ خلال نے اپنی اسناد سے محل بنت مشرح اشعر یہ سے نقل کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو دیکھا وہ اپنے ماخن تراشتے تھے اور اس کو ٹن کر دیتے تھے، اور کہتے تھے کہ "رایت النبی ﷺ بفعل ذلک" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے)۔ اور امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ آیا اپنے بال اور ماخن کو صاف کرنے کے بعد پھینک دے یا ان کو دے؟ انہوں نے فرمایا: دن کر دے، دریافت کیا گیا: یا آپ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث پیش ہے؟ فرمایا: بن عمر ان کرتے تھے، اور روایت آئی ہے کہ: "ابن السبی ﷺ امر ببدل الشعر والأظفار" (منور ﷺ نے بال اور ماخن کو ان کرنے کا حکم دیا)۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا: ہمارے اصحاب نے اس کے ان کو مستحب کہا ہے یہ تک یہ انسان کے اجزاء ہیں (۳)۔ اور یہ بن عمر سے منقول ہے، اور تمام مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

(۱) التہذیب ۵/۵۸۵، السنن ۱/۲۸۹، اور سراجت مراجع۔

(۲) حدیث "رایت النبی ﷺ" کی روایت مشکوٰۃ شعب الایمان میں ہے اور اس کی اسناد بہت ضعیف ہے، علامۃ لاس حجر (۳/۳۲ طبع ۱۳۵۰ھ)۔

(۳) تحذد الاخوذی ۳۹/۸، کتاب الفتن ۱۵/۱، السنن ۵/۵۷۵، البحر الرائق ۸/۲۱۹۔

کہ وہ اس کے قائل ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے: امام مالک کے مذہب کا خلاف استحسان کا قائل ہونا ہے۔ بین ساریہ مفہوم میں نہیں، بلکہ اس مفہوم میں جس کا حاصل قیاس ظنی کے مقابلہ میں جزوی مصدقہ استیعاب کرنا ہے، اس لئے وہ صالح مرسلہ کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

حنا بلہ سے بھی منقول ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے، اس سے کہ اگر استحسان کا مفہوم اس بات کا قائل ہونا ہے جس کو انسان بلا دلیل اچھا سمجھے اور اس کی رغبت و خواہش کرے تو یہ باطل ہے، اس کا کوئی قائل نہیں، اور اگر اس کا معنی یہ ہے ایک دلیل کو چھوڑ کر اس سے زیادہ قوی دلیل کو اختیار کرنا تو اس کا کوئی نکتہ نہیں (۱)۔

### استحسان کی اقسام:

جس دلیل سے استحسان ثابت ہوتا ہے اس کے اعتبار سے استحسان کی چار اقسام ہیں:

#### اول: استحسان اثر یا حدیث:

۳- وہ یہ ہے کہ سنت نبویہ میں کسی مسئلہ کا ایسا حکم آئے جو اس جیسے مسائل میں شریعت کے معروف قاعدہ کے خلاف ہو، اس خلاف کی وجہ شارع کے پیش نظر کوئی حکمت ہوتی ہے، مثلاً بیع سلم جس کو سنت نے حاجت کے پیش نظر جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ اس اصل حکم کے خلاف ہے جو انسان کو غیر موجود چیز کی بیع کے بارے میں دیا گیا ہے، اور وہ اس کا منون ہوتا ہے۔

(۱) موطا دالمول رحمہ ۲۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، البحر المحیط حاشیہ، مجمع البحرین، ورقہ (۳۳۲) (۳۳۲) طبع مصر، ۲۷۲ طبع بلاق، شرح المعتمد مختصر من الاثر ۲۸۸/۲ طبع بول۔

## استحسان

### تعریف:

۱- استحسان لغت میں: کسی چیز کو اچھا سمجھنا ہے (۱)، اس کی ضد استقبح (برا سمجھنا) ہے۔ اور علم اصول فقہ میں بعض حنفیہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحسان اس دلیل کا نام ہے جو قیاس جلی کے مقابلہ میں جو نفس یا اجماع یا ضرورت کے ذریعہ ہوتا ہے یا قیاس ظنی کو کہتے ہیں۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں (کتاب الکراہیۃ، الاستحسان میں) "مسائل حسن" کے استخراج پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے لہذا یہ استصحاب معنی، انحال ہے جیسا کہ استخراج بھی بمعنی اثران ہے۔ نجم الدین سلمیٰ نے کہا ہے: ایسا لگتا ہے کہ یہاں استحسان سے مراد مسائل کی قسمیں اور دلائل کی توثیق ہے (۲)۔

### صولیین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا:

۲- استحسان کے قائل قبول ہوئے میں اصولیین کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقبول اور ثانویہ و جمہور اصولیین کے یہاں غیر مقبول ہے۔

رہے مالکیہ تو امام احمد میں سے امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے

(۱) تاج العروسۃ، (حسن)۔  
(۲) إنباطہ لا نوادر عالیہ سمات الاثر رحمہ ۱۵۵ طبع بول، طلبہ طلبہ ۸۹ طبع اول، رد المحتار ۲۱۳ طبع بول۔



## استحسان ۴-۶

دوم: استحسان اجماع:

۴- وہ یہ ہے کہ قاعدہ کے مقتضی کے خلاف کسی مسئلہ پر اجماع ہو جائے جیسے عقد متصرع (آرڈر کے برائے کسی چیز کو ہونے کا معاملہ) کا صحیح ہونا، یہ بھی دراصل غیر موجودگی کی بیخ ہے جو ناجائز ہے۔ بین عمومی حاجت کے پیش نظر استحسان اہل کو اجماع کی بنیاد پر جاری کر دیا گیا ہے۔

سوم: استحسان ضرورت:

۵- وہ یہ ہے کہ مجتہد قاعدہ کے حکم کی خلاف ورزی کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر کرے جس کا مقصد کسی مصلحت کا حاصل کرنا یا کسی مفید کو دور کرنا ہو، اور یہ اہل صورت میں ہوتا ہے جب قیاسی حکم کو عام رکھنے میں بعض مسائل کے اندر پریشانی اور دشواری پیدا ہو جائے، مثلاً انیس ورحض کو پاک کرنا، اس لئے کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ جب تک ان پر پانی بہہ نہ جائے پاک نہ ہوں، اور اس میں سخت پریشانی ہے۔

چہارم: استحسان قیاسی:

۶- وہ یہ ہے کہ کسی خاص مرتبہ قیاس کے حکم کو چھوڑ کر اس کے مخالف حکم کو اختیار کیا جائے، اور اس کی وجہ دوسرا قیاس ہو جو پہلے قیاس کے مقابلہ میں قیاسی اور نفی ہو، میں دلیل کے اعتبار سے مستطاب و نظر فکر کے لحاظ سے زیادہ درست ہو، تو یہ بھی حقیقت میں قیاسی ہے، میں اس کو استحسان یعنی قیاس تحسن اس لئے کہا گیا تاکہ دینوں میں فرق رہے۔ اس کی مثال شکاری پرندوں کے جوئے کے بارے میں حکم لگانا ہے، اس میں قیاس یہ ہے کہ چو پائے مردہ میں مثلاً شیر اور چیتا کے جوئے کی نجاست پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوئے بھی نجس ہو، اس سے کہ جوئے میں گوشت کا شمار کیا جاتا ہے، اور

ان کا گوشت پاک ہے اور استحسان یہ ہے کہ آدمی کے جوئے کی طہارت پر قیاس کرتے ہوئے اس کا جوئے پاک ہو اس سے کہ اس کا جوئے پانی سے ملتا ہے پاک ہے۔ اور قیاس دوم ہی کو ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ قیاس اول کے حکم میں جو چیز موثر ہے وہ مکرور ہے، مردہ اور چو پاؤں کے جوئے میں پانی سے پاک لعاب کا ملنا ہے، اور یہ معنی شکاری پرندوں میں نہیں پایا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ پانی چوئے سے پیتے ہیں، اور چوئے پاک اور خشک ہڈی ہوتی ہے، اس میں لعاب نہیں ہوتا، لہذا اس میں نجاست کی ملت نہیں رہی، اس لئے کہ کا جوئے آدمی کے جوئے کی طرح پاک ہے، البتہ مکرور ہے، اس لئے کہ یہ مردار سے احتیاط نہیں کرتے، لہذا یہ تر اور مرغی کی طرح ہوں گے (۱)۔

استحسان کی قوت اور دوسرے قیاس کے مقابلہ میں اس کی ترجیح کے اعتبار سے اس کی دوسری اقسام اور اس کے بقیہ مباحث کے لئے دیکھئے ”اصول صیر“۔

(۱) اکتھار الفوار علیہ مسات الاحاس ۵۵ طبع ۱۰۱، ۱۰۲ طبع ۱۰۳  
۱۲۵ طبع اول، اعراب و تہجیر لابن امیر طابع ۲۲۲ طبع بلاق۔

## استحقاق ۱-۴

متعلقہ الفاظ:

تملک:

۲- تملک: نئی ملکیت کا ثبوت ہے خواہ ایک مالک سے نئے مالک کی طرف منتقل ہونے کی وجہ سے ہو یا کسی مباح چیز پر قبضہ کے وسیع ہو اور استحقاق: غیر مالک سے حق کو نکال کر مالک کے حوالے کرنا ہے، لہذا استحقاق اور تملک میں فرق ہے اس سے کہ تملک میں مالک کی اجازت اور رضایا ملکیت سے نکلنے کے لئے حاکم کے فیصلہ کی ضرورت ہوتی ہے، جب کہ استحقاق میں حق اپنے مالک کی طرف لوٹ آتا ہے، اور چاہے وہ راضی نہ ہو۔

استحقاق کا حکم:

۳- استحقاق (بمعنی طلب) میں اصل جواز ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے جب کہ اس کے اسباب مہم ہوں، اور اس کو طلب نہ کرنے کی صورت میں حرام کا رتبہ لازم آئے، مالکیت نے اس کی صراحت کی ہے، دوسرے مذاہب کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۱)۔

استحقاق کا اثبات:

۴- عام قیام کے ساتھ ایک استحقاق "بینہ" (ثبوت) کے وسیع ثابت ہوتا ہے، اور حقوق کے اعتبار سے "بینہ" الگ الگ ہوتا ہے، اور ایک ہی حق میں بعض "بینہ" کے سلسلہ میں مذاہب میں اختلاف ہے، اسی طرح استحقاق کا ثبوت: مستحق کے لئے خریدار کے حق رہنے سے ہوتا ہے یا استحقاق سے ماہ اقصیت کی قسم کھانے سے خریدار رہنے کی وجہ

(۱) لفظ ۲۹۵/۵، حاشیہ الدناتی ہاشم الدناتی علی غلیل مع حاشیہ  
المخیر سر ۶۱۳، اشروانی علی فقہ ۳۳۶/۱۵، المصنف ۸۲/۹، الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۲۳

## استحقاق

تعریف:

۱- استحقاق لغت میں یہ تو حق کا ثبوت ہے جو ہے امرائی سے رہا ہونے کی ہے: "فان عن علی علیہما السلام" (۱) (پھر اگرچہ ہونا چاہئے کہ وہ وہ وہ) (بھی) حق بات دیا گئے) یعنی ان دونوں پر ثابت ہو جائے یا اس کا معنی ہے: حق کا مطالبہ کرنا (۲)۔

اصطلاحاً حاشیہ کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ یہ طلب ہو جائے کہ فلاں شئی کسی دوسرے کا واجب حق ہے (۳)۔  
اور مالکیت میں سے اس عرفہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ سابقہ ملکیت کے ثبوت کی وجہ سے کسی چیز سے ملکیت کو لا معارضہ  
انہما: دینا (۴)۔

مافیہ اور حنا بلہ اس کو نفوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان دونوں کے یہاں نہیں استحقاق کی تعریف نہیں ملی۔ البتہ ان کے بکلام کے نتیجے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کو اصطلاحی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور اس میں وہ نفوی معنی سے باہر نہیں جاتے (۵)۔

(۱) سورۃ المائدہ ۷۰  
(۲) المطبع علی باب التبع ۲۷۵، لسان العرب لمبارج لادہ (۳)  
قد رتبہ العرب کے ساتھ

(۳) ابن ماجہ ص ۱۹۱  
(۴) حاشیہ الدناتی ۵۸/۱، المشرح المصیر ۲۶۶/۲، الخرش علی غلیل مع حاشیہ  
بہرہ ص ۱/۱۵۹، المشرح کردہ دار معارف لفظ ۲۹۵/۲۹۵، المشرح  
کردہ لیبیا، ج ۱، لکھل ۲۴/۱۵۳، المشرح کردہ دار معارف  
(۵) قلیوں وغیرہ ۱۹۵/۳، المصنف ۵۹۷/۳

## استحقاق ۵-۷

سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ حکم فی جملہ ہے اور اس کی تفصیل فقہاء ”مباحات“ میں ذکر کرتے ہیں۔

وہ چیز جس سے استحقاق ظاہر ہوتا ہے؟

۵- مالکیہ نے لکھا ہے کہ استحقاق (یعنی ثبوت حق) کا سبب یہ ہے کہ اس وقت پر بینہ قائم ہو جس شئی پر استحقاق ثابت ہو رہا ہے وہ مدنی کی طبیعت ہے اور اس چیز کا اس کے حق کا سبب تک اس کی طبیعت سے قائم اس کے ہم میں نہیں ہے بقیہ فقہاء اس کے خلاف نہیں ہیں بلکہ بینہ غیر قاضی کے لئے حق واجب کے اعتبار کا سبب ہے اور بینہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ استحقاق ظاہر ہو سکے اس لئے کہ ثبوت شہادت سے مقدم سبب کی وجہ سے تھا (۲)۔

جس شئی پر حق نکل رہا ہے اس پر بحوی کرے کا سبب بھی وہی ہے جو اس شئی پر طبیعت کا سبب ہے تو وہ ارادت ہو یا شرع یا نصبت یا وقف یا ہبہ یا اس کے علاوہ طبیعت کا کوئی سبب ہو یا استحقاق کے بحوی میں ہر بحوی میں استحقاق کے سبب اور شرائط کا بیان ضروری ہے؟ یہ صرف بعض بحویں میں ضروری ہے مثلاً مال، نکاح وغیرہ اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیل اور اختلاف ہے اس کی تفصیل فی جگہ اصطلاح ”بحوی“ ہے (۳)۔

میں: فعل اور سکوت۔

فعل کی مثال یہ ہے کہ جس چیز پر بحوی ہے اس کو اس کے قاضی کے پاس سے شرعاً اور شرعاً دہری سے فعل خفیہ طور پر کسی کو کواد نہ بنائے کہ میں یہ سامان محض اس اندیشہ سے شرعاً رہا ہوں کہ یہ مجھ سے اس سامان کو غائب کرے گا پھر جب میں ثابت کر دوں گا تو اس سے قیمت واپس لے لوں گا (تو یہ شرعاً دہری مانع استحقاق ہوگی) اور اگر شرعاً تے وقت اس کا خیال تھا کہ اس کے پاس کواد نہیں ہیں پھر کواد مل گئے تو وہ مطالبہ کر سکتا ہے۔

سکوت کی مثال یہ ہے کہ مدت قبضہ میں کسی مانع کے بغیر مطالبہ نہ کرے (۱)۔

بقیہ فقہاء کے یہاں موافق استحقاق کا ذکر صراحتاً نہیں بلکہ ن کے قواعد مانع اول (فعل) کے خلاف نہیں ہیں (۲)، رہا قبضہ کی مدت کے دور ان سکوت اور اس کی وجہ سے استحقاق کا بدل ہوتا تو ہمارے علم میں ان کے علاوہ جہت منہج کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ منہج کے یہاں اس کی مدت میں تفصیل ہے، نیز ان حقوق کے بارے میں بھی جو اس کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں یا نہیں ہوتے، منہج اس کا ”کتاب الدعوی“ میں کرتے ہیں (۳)۔

استحقاق کے فیصلہ کی شرائط:

۷- مالکیہ نے استحقاق کے فیصلہ کی تین شرطیں شمار کرائی ہیں، جن میں سے دو میں بعض دوسرے فقہاء بھی ان کے ہم خیال ہیں:

شرط اول: قاضی کو اس کے ثبوت کی تردید کا موقع دینا، اگر

موانع استحقاق:

۶- موافق استحقاق جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے دو طرح کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳۳، شرح المروسی ص ۳۴۹، ۳۵۰ طبع لکھنؤ، کشتاب

الفتاویٰ ص ۱۳۱ طبع اصدار السنہ

(۲) جامعہ السنائی ص ۱۵۷، معین المکارم ص ۹۷، البحر فی علی الخلیب ص ۳۳۵

(۳) ابن ماجہ ص ۱۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۳۱، الشاہ و غفر اللہ عنہ ص ۱۳۱

۳۵۵ طبع تجاریہ نہایت لکھا ص ۲۲۲، ۲۲۳

(۱) خطاب ص ۲۹۱، اشرح المظاہر ص ۶۳ طبع دار المطابع

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲۲، أدب القضاء لابن ابی الدہم ص ۳۷۱ طبع مطاب اول

الفتاویٰ ص ۲۲۲

(۳) ابن ماجہ ص ۲۲۲، ۲۲۳

## استحقاق ۸-۹

نت میں استحقاق:

خریدار کو خرید کر وہ شی کے استحقاق کا علم ہونا:

۸- جس چیز میں ہرے کا حق ہے استحقاق کو جانتے ہوئے اسے خریدنا حرام ہے۔ بخر خرید و فروخت خریدار کے اس بات کو جاننے کے باوجود ہوتی ہے کہ اس میں کسی کا حق ہے تو خریدار کو حق ہے کہ استحقاق کے وقت فروخت کرنے والے سے قیمت کو واپس لے لے، اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو، اگر استحقاق کا ثبوت خریدار کے ہمارے وجہ سے ہو یا استحقاق کی قسم کھانے سے انکار کی وجہ سے ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں قیمت واپس نہیں لے گا، یہ مالک کے یہاں خلاف مشہور قول ہے، ان کا مشہور قول یہ ہے کہ واپس لے گا (۱)۔  
اس مسئلہ میں نسب اہل تفسیل ہے:

پوری بیع کا استحقاق:

۹- اگر پوری بیع کا کوئی مستحق نکل آئے تو ثانیہ و ثالثہ کے نزدیک بیع باطل ہے، اگر بیع خفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق طہیت کو باطل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جو طہیت کے منتقل ہونے کے لائق نہ ہو اور نہ جب مالک کے لئے ممانعت سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔  
اگر استحقاق طہیت کو منتقل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جس کا مالک بنا یا سنا ہو تو عقد حق و رکی اجارت پر منقذ ہوگا، اگر وہ اجارت دے دے تو مانع ہو جائے گا

قاضی کی چیز کا دعوے و رد جو جس سے دعویٰ تم ہو جاتا ہے وہ قاضی اپنی صوابدید کے مطابق اس کو اپنی بات ثابت کرنے کے لئے ملت وے، خفیہ مالک کے لئے اس شرط کی صراحت کی ہے، اور ہرے فقہاء نے "بینات" میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے (۱)۔

ثرد و ہم پیمین استبراء (اس کو یمن استبراء بھی کہتے ہیں)، اس کے لازم ہونے کے بارے میں مالک کے یہاں قین آراء ہیں: سب سے مشہور رائے یہ ہے کہ یہ تمام چیزیں اس میں ضری ہے، یہاں تمام، بن و سب و بن محسوب کا قول ہے، "ریکی ہو یوسف کا قول" و خفیہ کے یہاں مفتی یہ ہے۔ و مدف کا طریقہ جیسا کہ خطاب اور جامع اھصولین وغیرہ میں ہے، یہ ہے کہ مستحق اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ نہ اس نے اس چیز کو بیچا ہے، نہ مہر کیا ہے، نہ ضائع کیا ہے، اور نہ اب تک کسی طرح سے اس کی ملکیت سے نکلی ہے (۲)۔

ثرد و سوم: جس کے قائل صرف مالک ہیں کہ استحقاق والے سامان پر کوئی قائم رہا اگر ممکن ہو، یہ منقولہ چیز کے بارے میں ہے، ورنہ قبضہ پر گواہ بنلا، اور یہ عقار (غیر منقولہ) کے بارے میں ہے۔  
ور اس کی صورت یہ ہے کہ قاضی دو عادل آدمیوں کو اور ایک قول ہے کہ ایک عادل آدمی کو ان کو انہوں کے ساتھ بیچے، دونوں طہیت کی گواہی دی ہے، اگر مشاہدہ ہو تو وہ کو وہاں دونوں سے جس گے کہ یہی وہ گھر ہے جس کے بارے میں ہم نے قاضی کے پاس دوسری ہے جس کا مدرک پر ہو ہے (۳)۔

(۱) الفروق ۲۲۲ طبع المصنف، الفتاویٰ جلد ۲۲ ص ۳۲، جامع المقصد میں ۱۵۲/۱ شرح لروض ۲۲ ص ۳۹۱، شرح فتاویٰ الارادات ۲۲ ص ۸۱، ۳۳ ص ۸۱، شرح کردہ انصار اللہ لکھنؤ، بیروت، علی ظیل ۵ ص ۳۴، الفتاویٰ الہیاء، ۵۲۳ ص ۳۳۶، ۵۲۴ ص ۳۴۰، الخطاب ۵ ص ۳۰، بشری علی اللہ ۵ ص ۵۲، شرح کردہ انصار اللہ لکھنؤ، بیروت، علی ظیل ۵ ص ۵۸، حاشیہ الہیاء علی الشرح الکبیر ۳ ص ۷۰، ۷۱ ص ۷۰

(۲) بینات علی الدرر فی ۱۵۸، مبین الحکام ص ۳۷، تجرۃ الحکام مع فتح اہلی الدار ص ۵۳

(۳) جامع المقصد لکھنؤ، ۱۵۶ ص ۲۹۵، الخطاب ۲۹۵ ص ۲۹۵

(۴) الخطاب ۲۹۵ ص ۲۹۵، ابن ماجہ ص ۳۳ ص ۳۳

## استحقاق ۱۰-۱۱

و نہ فتح ہوگا۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، استحقاق کی وجہ سے فتح ہونے کے سلسلہ میں حنفیہ کے یہاں تین قول ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ جب تک خرید و فروخت کرنے والے سے قیمت واپس نہ لے لے، متفق نہیں ہوگا۔ ایک قول یہ ہے کہ فیصلہ ہونے ہی سے فتح ہو جائے گا، تیسرا قول یہ ہے کہ جب مستحق قبضہ کر لے تب فتح ہوگا (۱)۔

قیمت کا واپس لینا:

۱۰- اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ فتح کے وقت خرید و فروخت کرنے والے سے قیمت واپس لے لے گا یا نہیں، جب استحقاق کی وجہ سے فتح باطل ہو جائے، اس مسئلہ میں اس کی باریاں ہیں:

۱- خرید و فروخت کرنے والے سے طی الاطلاق قیمت واپس لے گا، خواہ استحقاق بینہ سے ثابت ہو یا اقرار سے، یا نکل (قسم کھائے سے نکال) سے، یہ کتابہ کا قول ہے، دوسری حنفیہ شافعیہ کا قول ہے اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر خرید و فروخت کرنے والے کی ملکیت کے درست ہونے یا نہ ہونے کا علم نہ رہا ہو تو واپس لے گا، اور اسی طرح گڑھ کی عدم ملکیت کا علم ہو تو مشیہ کا قول کے مطابق (قیمت واپس لے گا) اس لئے کہ بائع نے ایسی چیز فروخت کر کے ظلم یا جو اس کی ملکیت میں نہیں تھی، کیونکہ اس نے غیر مملوک چیز کو بیچ لیا ہے، لہذا اس پر جو جہاں ریا و مناسب ہے (۲)۔

(۱) بحر شریعہ، المطبوعات والناجیہ الکلیہ، ۱۱۳۲ھ طبع لیبیا، المہذب ۱/۲۸۸ طبع عینی لعلی، مفتی لایق قدس سرہ ۵۹۸ھ طبع المیزان، ابن ماجہ بن ۱۹۱/۳، شرح تفسیر الامارات ۴/۱۷۷ قواعد ابن رجب ص ۳۸۳۔

(۲) امسی ۳۹۸ھ، ابن ماجہ بن ۱۹۳، جامع المصولین ۱/۵۱، نہایت المحتاج ۲/۲۳ طبع معنی لعلی، شرح المروغی ۳/۳۵۰، ۳۵۱، ۳۳۳ طبع المیزان، بشری علی احمد ۱/۳۳۶ المہذب ۱/۲۸۸، الخزانہ علی فیل ۵/۲۵۷ طبع ۵/۳۰۔

۱۱- خرید و بیچنے والے سے قیمت واپس نہیں لے گا، خرید و فروخت کرنے والے کے استحقاق کا اقرار در سبب قسم سے نکالنے سے، یہ حنفیہ و شافعیہ کا قول ہے، شافعیہ نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ خرید کرنے والے کے باوجود استحقاق کا اعتراف کر کے یا صرف سے نکالنے کے کوئی کی ہے۔

یہ مالکیہ میں سے دین کا قول ہے، خرید و فروخت کرنے والے کے اصل میں اس کا اقرار درجہ فروخت کنندہ کی ہے۔ اور اہلب و غیرہ نے کہا: اس کا اقرار درجہ سے مانع نہیں رہے۔

جمع کے بعض حصے کا استحقاق:

۱۱- اگر پوری جمع کے بجائے اس کے بعض حصہ میں استحقاق نکل آئے تو بھی فقہاء کے یہاں حسب ذیل مختلف قول ہیں:

۱- پوری جمع میں بیع باطل ہو جائے گی خواہ خرید کر دہی ۱۰۰ ات الیم میں سے ہو یا ذوات الامثال میں سے، یہ حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا ایک قول ہے، امام شافعی نے "لام" میں اسی پر اکتفا کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں دو چیزیں جمع ہو گئی ہیں: حرام یعنی امرے کا حق اور حلال یعنی حق، لہذا کل کی بیع باطل ہو جائے گی۔

یہ مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اکثر حصہ میں حق نکل آئے (۲)۔

ب- خرید و فروخت کر کے بیع کو فتح کر کے جمع لیا دے، یہ باقی حصہ کو روک لے، یعنی مقداری کا حق نکالنا ہے اس کے حصہ کے مطابق ضمن واپس لے لے، یہ حنابلہ کے یہاں دوسری روایت ہے۔

(۱) جامع المصولین ۱/۱۵۱، شرح المروغی ۳/۳۵۰، الخزانہ علی فیل ۵/۲۵۷، المطبوعات ۵/۳۰۷، الخزانہ علی فیل ۵/۳۰۷۔

(۲) لام ۲۲۲/۳، المجموع ۱۰/۳۶۷، ۱۲/۴۱۹، الخزانہ علی فیل ۵/۳۰۷، طبع دار الفکر، الخزانہ علی فیل ۵/۳۰۷، طبع اول۔

## استحقاق ۱۲-۱۳

اگر تین معین کا حق نکلے، اور وہ ذوات القیم میں سے ہو مثلاً سامان اور جانور تو حق کے بقدر بازار کی قیمت کے مطابق واپس لے گا نہ کہ عقد میں مقررہ قیمت کے مطابق۔

اگر سامان کے حصہ میں استحقاق نکلے تو باقی کو لوٹانا متعین ہے، اور اقل کو روک دیا جائے نہیں۔

اگر تین معین مثلاً ہو تو یہ اگر اقل میں استحقاق نکلے تو اس کے حصہ کے بقدر قیمت واپس لے گا، اور اگر اکثر میں استحقاق نکلے تو اس کو اختیار ہے کہ روک لے اور اس کے حصہ کے بقدر قیمت واپس لے لے یا بیچ کر واپس کرے (۱)۔

۱۲- رجوع کا طریقہ یہ ہے کہ استحقاق کے دن پوری بیع کی قیمت یکجہاں جائے گی، اور یہ درمخت کنندہ سے اپنی "اگر وہ قیمت بازار کی قیمت کے تناسب سے واپس لے، مثلاً اگر کہا جائے کہ مکمل فرخت کر دو سامان کی قیمت ایک ہزار ہے، اور استحقاق والے حصے کی واپس لے، اور باقی کی قیمت آٹھ سو ہے، تو طے شدہ قیمت کا پانچ سو حصہ اس سے واپس لے گا (۲)۔

### قیمت کا استحقاق:

۱۳- اکثر فقہاء کے نزدیک اگر معین قیمت میں استحقاق نکل آئے تو نفع باطل ہے، لہذا حنابلہ کی ایک صنف روایت اس کے خلاف ہے، حنفیہ و مالکیہ نے کہا ہے: "فرخت کرنے والا اصل فرخت کئے ہوئے سامان کو واپس لے گا اگر باقی ہو، ورنہ اس کی قیمت کو واپس لے گا اگر وہ تمام ہو چکا ہو، اور جس چیز میں حق ثابت ہو ہے اس کی قیمت نہیں لے گا، لہذا بعض شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ عین عقد میں

اختیار روینا حنفیہ کا بھی قول ہے، اگر خریدار وہی جس قبضہ سے قبل حق نکلے تو اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا ہو یا نہ ہو، یہ مکمل نہیں ہونے سے قبل یہ معاملہ و حصوں میں ہو گیا، ان طرح اگر بعض میں استحقاق قبضہ کے بعد نکلے اور بقیہ میں عیب پیدا کر دے (۱)۔

حق کے بقدر حصے میں نفع باطل اور باقی میں صحیح ہے، یہ شافعیہ کا وہ قول ہے، اور یہی صبیح کا بھی قول ہے اگر کل قبضہ کے بعد بعض میں استحقاق ہو، اور اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا نہ ہو، مثلاً وہ کپڑے تھے اس میں سے ایک میں سی کا حق نکل گیا یا کیسی یہ دہنی چیز تھی بعض میں حق نکل آیا، اور یہی حکم اس چیز کا ہے جس میں وہ حصے کا نقصان ہو نہ ہو (۲)۔

مالکیہ نے معین و غیر معین میں استحقاق کے درمیان، اور حق کے تہائی یا چہائی سے کم ہونے کے درمیان فرق کیا ہے۔  
بنائی نے کہا ہے: بعض کے استحقاق کا حاصل یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ یا غیر معین ہو گا یا معین۔

غیر معین ہو اور اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم نہیں ہو سکتی دلی جانہ ہوں میں سے نہ ہو تو مشتری کو اختیار ہے کہ سامان کو رکھ لے، اور قیمت میں سے حق کے بقدر واپس لے لے، یا بیچ کر لوٹا دے اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہے، خواہ کم میں حق نکلا ہو یا نہ ہو۔ اگر وہ غیر معین اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم ہو یا اس کو آمدنی کا وسیع بنایا گیا ہو تو ٹکٹ کے استحقاق کی صورت میں خریدار کو اختیار روینا جائے گا، اور اس سے کم کے استحقاق کی صورت میں خریدار کے لئے پناہ نہیں رہنا واجب ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۰۱، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹

(۲) ابن ماجہ ص ۲۰۱، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹

(۱) ابن ماجہ ص ۲۰۱، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹

(۲) ابن ماجہ ص ۲۰۱، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹، مسند ابی داؤد ص ۲۳۹

## استحقاق ۱۳

ہو عقد کے بعد نہیں (تو یہ حکم ہے)، اور اگر قیمت معین نہ ہو تو اس میں استحقاق کی وجہ سے بیع قاسد نہیں ہوتی، اور اس کی قیمت وہیں لے گا۔ اگر وہ قیمت میں سے ہو، اور اس کا مثل لے گا اور وہ مثلی ہو، البتہ یہ پیش نظر رخصتہ وری ہے کہ کوئی چیز معین کرنے سے معین ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔

جس بیع میں استحقاق نکاح ہے اس میں اضافہ:

۱۳۔ جس بیع میں استحقاق ثابت ہو اس میں اگر اضافہ ہو جائے تو فقہاء کے درمیان مندرجہ ذیل اختلاف تفصیل ہے:

مضبوط کے نزدیک اگر اضافہ بعد از پیدائش ہو، مثلاً بچہ اور بچہ، اور استحقاق کا ثبوت بینہ سے ہو تو یہ اضافہ حق دار کا ہے، البتہ یا اضافہ کا مستحق لگ سے فیصلہ ضروری ہے یا اصل کا فیصلہ کافی ہے یہ مختلف فیہ ہے؟ اور اس میں دو آراء ہیں:

۱۔ اگر اضافہ متصل ہو اور پیدائش شدہ نہ ہو مثلاً مکان بنانا اور پودا لگانا، واصل میں استحقاق نکل آیا تو حق دار کو اختیار ہے کہ اس اضافہ کو کھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت سے لے لے جس سے لیا ہے اس کو اس اضافہ کے اکھاڑنے کا حکم دے، اور اس کو زمین کے نقصان کا ضامن بنائے، اور یہ دوسرا شخص جائے سے شرم نہیں لے گا۔ اور اگر اضافہ متصل اور پیدائش شدہ ہو مثلاً موٹا پا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو یہ اضافہ حق دار کا ہوگا، اور "حامیہ" میں ہے کہ اگر پیدائش وقت کنندہ سے اضافہ کو واپس لے سکتا ہے، اس طور پر کہ اضافہ سے پہلے اور اضافہ کے بعد اس سامان کی قیمت لگائی جائے، اور جزوی نفع اس کو واپس کر لے، (اور اگر پیدائش وقت کنندہ

سے اپنے اخراجات وہیں نہیں لے گا) (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استحقاق والے سامان کی آمدنی یعنی آمدت یا خدمت عیاں ہو، یا "ان یا پھل قبضہ کرنے کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، یعنی خریدار۔

یہ مسئلہ منصب کے علاوہ کا ہے اور استحقاق والی معنی مضمون ہو اور غاصب سے خریدنے والا اس سے ماؤ اقف ہو تو اضافہ حق دار کا ہے (۲)۔

۲۔ حنفیہ کی طرح متبادل کے، ایک بھی اضافہ حق، رکا ہے خود متصل ہو یا منفصل، اور اگر اس نے اس میں کوئی تصرف کر دیا ہے مثلاً تلف کر دیا یا پھل کھا لیا، تو اس سے قیمت لی جائے گی، اور اگر مستحق منہ یعنی خریدار کے فعل کے بغیر تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اضافہ مستحق کو واپس کر دیا جائے تو جس سے سامان استحقاق کی وجہ سے لیا جائے اس کو شریقی یا پودا لگانے کی قیمت لوٹانی پڑے گی، اگر اس نے پودا لگا دیا ہو یا کاشت کاری کی ہو، اور قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہے، اور قاضی جو بعض نے ذکر کیا ہے کہ اخراجات کی مالک (مستحق) کرے گا اور اس کو اس شخص سے واپس لے گا جس نے خریدار کو حاکم کیا ہے (۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اضافہ اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین استحقاق والے سامان کو ایسے بینہ کے ذریعہ لیا گیا ہو جس میں تاریخ طہیت کی صراحت نہ ہو، ان کے نزدیک اخراجات وہیں نہیں لے گا، اس سے

(۱) المنہج ۳/۳۳۲، ابن ماجہ ۳/۱۹۵، ۲۰۲۔

(۲) اشرح المفہوم ۳/۶۱۸۔

(۳) قواعد ابن رجب ۳/۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱۔

(۲) الخرش ۵/۵۹، ۶۰، شرح المروسی ۳/۳۳۲ طبع المکتبۃ، الاضافۃ ۳/۶۹۰، ابن ماجہ ۳/۵۳۲، ابن ماجہ ۳/۶۹۰، تبیین الحقائق ۳/۳۳۲، شرح کردہ دارالعرفی قواعد ابن رجب ۳/۳۸۳۔

## استحقاق ۱۵

درخت لگانے یا قیام کرنے اور عام و اہل نے کا سبب بنا۔ لہذا خریدار اپنے نقصان کا بدلہ لے گا۔ کتابلہ نے کہا ہے: قیمت میں استحقاق کے ان کا اعتبار ہوگا (۱)۔

خیر کے ایک ٹکڑے میں سے لے گا۔ درخت کی قیمت وہیں نہیں لے گا اور نہ ہی زمین کے نقصان کا ضابطہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ چل کے نکلنے سے قبل استحقاق پیدا ہو جائے۔ بین استحقاق چل کے نکلنے کے بعد ہو (خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو) تو مستحق درخت کو بھی اکھاڑ سکتا ہے۔ اگر درخت کٹنا ہو تو کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہوگی اسے لے کر درخت کو اسی حالت میں سپرد کر دے گا، اور باغ سے چل کی قیمت نہیں وصول کرے گا اور خریدار کو چل توڑنے پر مجبور کیا جائے گا۔ خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو، اور فروخت کنندہ کو درخت اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اگر مستحق نے پسند کیا کہ خریدار کو اکھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہو مشتری کو دے دے اور درخت کو روک لے، اور اس نے اس کو قیمت دے دی پھر خریدار کو فروخت کنندہ مل گیا تو وہ اس سے ٹکڑے لے گا، درخت کی قیمت وہیں نہیں لے گا اور مستحق فروخت کنندہ خریدار سے نقصان کا ۱۰۰٪ نہیں لے سکتا (۲)۔

مالک کی رائے یہ ہے کہ مستحق مکان، درخت اور بھتی کو کھڑ نہیں سکتا، اور مالک کے لئے یہ ہے کہ مستحق مکان، درخت کا دے یا قیام کر دے اور مستحق اس کا مطالبہ کرے تو مالک سے کہا جائے گا کہ اس کو زمین کے بغیر کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت یا مکان کی قیمت دے، ۱۰۰٪ مالک انکار کرے تو درخت لگانے والے

(۱) اس قلیل توضیح سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ مصعب میں مانگا ہے (کئی)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۵، الفہمۃ فی ہاشم الہدیہ ۳/۳۳۳۔

کے بیٹے فاسد ہے (۱)۔ مالک کے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ آمدنیہ حال میں مستحق وہ ہے جس کے طرہ و دوہو یا چل ہو بین اس کی تاج (گاہن) نہ کی گئی ہو (۲)۔ "مدونہ" میں ہے: اگر جنگ ہو جائے، اور اس کا اسم کی رہیت میں ہے: اگر وہ توڑ دیا جائے (۳)۔ اس کی بیخانی اور کچر کچو میں شرف ہو ہو و چل میں گاہن نہ لگایا گیا ہو (۴)۔ تو خریدار سے بیخانی اور کچر کچو کے اثرات پینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ غیب کی وجہ سے لوٹنے کی صورت میں رجوع کرنے کے بارے میں ساری مختلف رائے ہیں (۵)۔

### خرید کردہ زمین میں استحقاق:

۱۵- اگر اضافہ درخت یا مکان ہو مثلاً زمین پر یہ اس میں قیام کرے یہ درخت لگا دیا تو مستحق (۱)۔ کتابلہ کی رائے: "ثانیہ کا حکم قول" یہ ہے کہ مستحق درخت اور قیام کو اکھاڑ سکتا ہے (۲)۔

کتابلہ نے صراحت کی ہے اور یہی ثانیہ کے یہاں اظہر ہے کہ خریدار فروخت کنندہ سے اس نقصان کا تاوان لے گا جو اس کو پہنچا ہے، یعنی وہ ٹکڑے جو اس نے باغ کو دیا تھا، معمار کی اجرت، شرفائے گے، سامان کی قیمت، مرکب زے کی وجہ سے نقصان ۱۰۰٪ وغیرہ، اس لئے کہ فروخت کنندہ نے اس خریدار کو فروخت میں خریدار کو حصہ کیا، اور اس کو یہ تاثر دیا کہ زمین اس کی ملکیت ہے، اگر خریدار کے

(۱) الشرونی علی الفہم ۳/۳۶۱، الفہمۃ فی ہاشم الہدیہ ۳/۳۳۰، ۳۳۳۔

(۲) الفہمۃ فی ہاشم الہدیہ ۳/۳۳۰، ۳۳۳، الفہمۃ فی ہاشم الہدیہ ۳/۳۳۳، ۳۳۳۔

(۳) مع المصنف: ۱۰/۳۶۸، الفہمۃ فی ہاشم الہدیہ ۳/۳۳۳، ۳۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۳۳، ۳۳۳، القناع ۱/۶۸، قواعد ابن رجبہ قاعدہ نمبر ۷۷، ۷۸، شرح غنیمت لارادت ۳/۷۷۔



## استحقاق ۱۶

یا تعمیر کرنے والے کے حق ہے کہ وہ درخت و رقیعہ کے بغیر زمین کی قیمت دے دے اور اگر وہ کارزارے تو وہ دونوں قیمت کے اعتبار سے ٹریک ہوں گے، یہ پنی زمین کی قیمت اور وہ اپنے درخت یا مکاں کی قیمت سے ٹریک ہوگا اور قیمت لگانے میں فیصلہ کے ان کا متنازعہ ہے نہ کہ درست لگانے اور تعمیر کے دن کا، اس حکم سے سخت زمین مستثنیٰ ہے جس کا تفصیلی حکم اس کے اپنے مقام پر ہے۔

مالک نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحق اس سال کے راییہ کا حق دار ہوگا، اگر سال میں صرف ایک بار کاشت کی جاتی ہو اور استحقاق اس وقت کے نکلنے سے قبل ہو سبب وہ زمین کاشت کے لئے زمین کی جاسکتی تھی، لہذا اگر کاشت کا وقت نکلنے کے بعد اس میں استحقاق ثابت ہو تو مستحق کے سے کچھ نہیں ہے، اس لئے کہ کاشت کرے والے نے قاعدہ مکمل نہ کیا ہے، اور اس کی پیداوار اسی کے لئے ہوگی (۱)۔

کرایہ دار، موہوب (جس کو زمین بیہ کی گئی ہو) اور مستعیر (عاریت پر لینے والے) کا درخت لکھا مالک کے حنا بلہ کے یہاں کھاڑنے کے ممنوع ہونے کے بارے میں خریدار کے درخت لگانے کی طرح ہے، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ وہ کوئی شے ہو، مثلاً اس کو معصوم نہ ہو، وہ چپے والے یا کرایہ پر لینے والے وغیرہ کی نہیں ہے، اس وجہ سے اپنی کتاب ”التواہد“ میں اسی طرح کا قول امام احمد سے نقل کیا ہے، ”وہا ہے کہ امام احمد سے اس کے ماہود کا ثبوت نہیں ہے (۲)۔“

فیض صرف میں مستحق:

۱۶۔ اگر بیع صرف (سوئے و چاندی کی باہمی بیع) کے دونوں طرف

کے مال میں یا کسی ایک میں استحقاق نکلنے تو اس خرید و فروخت کے باطل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں: ایک۔ عقد کا باطل ہونا، یہ ثانویہ کا قول ہے (۱) اور حنا بلہ کے یہاں رائج مذہب ہے (۲)، اور یہی مالکیہ کا بھی قول کسی خاص شکل میں ڈھلے ہوئے کے بارے میں مطلقاً ہے خواہ استحقاق عدالی اور طول مجلس سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ خاص شکل میں وعدا ہو اسواء چاندی مقبوضہ، بالذات ہوتا ہے، دوسرا اس کے قائم مقام نہیں ہوتا، اسی طرح مالکیہ کا مذہب ہے کہ اس صورت میں بھی جب دونوں کھلائے ہوئے ہوں یا ایک کھلائے ہو ہو اور دوسرے (برتن و زیور کی شکل میں) ڈھلا ہوا ہو تو اگر کھلائے ہوئے میں عائدین کے وعدا ہونے کے بعد یا وعدا ہونے سے قبل عین مجلس کے اس قدر غلط ہونے کے بعد جس میں بیع صرف صحیح نہیں رہتی ہے، استحقاق نکل آئے (ذبیح باطل ہوگی) (۳) اور بطاآن کے ساتھ بدل جائز نہیں ہوگا، اور ”مسکوک“ (ذہا ہو) سے مراد ”مصوغ“ (سڑنا ہو) کے باقیاتل ہے، لہذا اس میں سونے کا ڈھلا، ٹونا ہوا برتن اور زیور بھی شامل ہوں گے۔

ب۔ عقد صحیح ہے، یہ حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے یک روایت ہے، اور مسکوک کے بارے میں اگر استحقاق بفرقہ رطوں مجلس سے قبل ہو تو مالک کا بھی قول ہے، ”وہ معاہدہ کرنے والے کے سے بدل مستحق، یا جائز ہے“ اور یہ بدل یا رضامندی کے طور پر ہو گا یا بظہر؟ مارے ظلم میں کسی نے باخبر کی سرحت نہیں دی، ماں متاثرین مالکیہ نے اپنے یہاں طریقوں میں سے یک طریقہ میں اس کی سرحت

(۱) المجموع ۱۰/۱۰۰ طبع المصیر پ

(۲) انہی ۳/۵۰۵ طبع المصیر پ

(۳) الخطاب ۳/۲۶۳ طبع المصیر پ

(۱) انہی ۱/۵۲ طبع کردہ دارالحداد

(۲) انہی ۱/۳۶ طبع کردہ دارالحداد

## استحقاق ۱۷-۱۹

ب۔ رہن باطل ہے۔ یہ حنفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی چیزوں میں سے جو رہن کا ابتدا اور رہن رکھنا ان کے رد ایک جائز نہیں ہے مثلاً ایسا سامان جو جوشتہ ک ہو اور رہن رکھنے والے کا حصہ متعین نہ ہو (۱)۔

ج۔ رہن استحقاق کے حصہ کے قدر باطل ہو جائے گا اور مرہون کا باقی حصہ اس کے مقابلہ میں کے بدلہ رہن ہوگا، یہ مالکیہ میں سے رہن شعبان کا قول ہے اور یہ حنفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی حصہ ال چیزوں میں جو حصہ کا ابتدا اور رہن رکھنا جائز ہو (۲)۔

مرتبہ کے قبضہ میں استحقاق و لے مرہون کا ضائع ہونا:  
۱۹۔ اگر رہن رکھا ہو اسام مرتبہ کے قبضہ میں تلف ہو جائے پھر اس میں استحقاق نکل آئے تو تلف شدہ مرہون کا ضامن کون ہوگا؟ اس کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

الف۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، اس سے کہن میں سے ہر ایک نے ریہا دتی کی ہے، رہن کی زیادتی تو یہ ہے کہ اس نے مرتبہ کے پیرا دیا، مرتبہ کی ریہا دتی قبضہ کرنا ہے، ضمانت رہن پر طے ہے، لہذا اگر ضمانت دے تو دوسرے سے واپس نہیں لے گا، اگر مرتبہ ضمانت دے تو رہن سے ضمانت اور اپنا دین واپس لے گا، یہ حنفیہ و شافعیہ کا قول ہے، البتہ شافعیہ کے یہاں شرط ہے کہ مرتبہ مال و اتف ہو، اگر مال و اتف ہو تو ضمانت و اتف پر طے ہے (۳)۔

ب۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، ضمانت مرتبہ پر طے ہے اگر ضمانت دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر مرتبہ کو غصب کا ظم ہو، اگر رہن ضمانت دے تو

کی ہے، ان کے یہاں دوسرا طریقہ آج بھی رضامندی و ملا ہے (۱)۔  
ج۔ معین و ہم میں باطل ہے، اس کے علاوہ میں باطل نہیں بشرطیکہ غرق و طول محسوس سے قبل ہو، یہ مالکیہ میں سے موجب کا قول ہے (۲)۔

رہن رکھے ہوئے سامان کا استحقاق:

۱۷۔ اگر پورے متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو رہن بلا اتفاق باطل ہو جائے گا، اور اگر قبضہ سے قبل متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو مرتبہ کو اختیار ہے کہ دین الے مقدم یعنی ج وغیرہ کو فسخ کر دے، مقدم کو بدتر رکھے اور دین بلا رہن کے باقی رکھے، اسی طرح مرتبہ کو اس صورت میں بھی اختیار ہوگا جب استحقاق قبضہ کے بعد ہو اور رہن نے اس کو دھوکہ دیا ہو، اگر دھوکہ نہ دیا ہو تو دین بدلہ رہن باقی رہے گا (۳)، اور اگر رہن رکھا ہو اسامان غیر متعین ہو اور اس پر قبضہ کے بعد استحقاق نکل آئے تو رہن کو بھور یا جائے تاکہ اس کے بدلہ کوئی اور رہن لائے، ربح قول یہی ہے، غیر متعین سامان میں قبضہ سے قبل استحقاق کا کوئی قصور نہیں (۴)۔

۱۸۔ اگر رہن رکھے ہوئے سامان کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو رہن کے باطل ہونے زیادتی رہنے کے بارے میں تین آراء ہیں:  
الف۔ رہن صحیح ہے اور مرہون کا باقی حصہ پورے دین کے بدلہ میں رہن ہوگا، یہ مالکیہ و شافعیہ اور حنبلیہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ نمبر ۲۲، ۲۰۳ طبع احمد کاف، ۱۳۳۰ھ، اسی ۵۰، ۵۱، خطاب ۳۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) خطاب ۳۲۷۔

(۳) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع مولیٰ بلاق، البدائع ۱۳/۱۶ طبع الجلیب، الدرر النبی ۲۵۸ طبع دار الفکر۔

(۴) الخرش و حاشیہ الصحوی ۲۵۸/۵ طبع دارالمنار، الشروانی علی التحدید ۲۴۔

(۵) قدام ۳۸۸، الدرر النبی ۲۵۸/۳، مجمع الجلیل ۱۰۷، ۱۰۶، طبع لیبیا، نبل

امام ربیع ۱۱۳ طبع بلاق، حنفی و دولت ۲۰۵/۵ طبع دارالعروب۔  
(۱) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع بلاق، التحدید علی التحدید ۲۲۳/۸، البدائع ۵/۸۔  
(۲) مجمع الجلیل ۲۰۳/۵، فتح القدیر ۲۰۵/۸، التحدید علی التحدید ۲۲۳/۸۔  
(۳) فتح القدیر ۲۲۳/۸، البدائع ۱۳/۱۶، الشروانی علی التحدید ۲۴/۵۔

## استحقاق ۲۰

مرتبہ سے واپس لے گا اور اگر مرتبہ کو منصب کا علم نہ ہو اور اس کی کوتاہی سے رہن تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اس لئے کہ ضمانت ان پر طے ہے اور اگر اس کی کوتاہی کے بغیر رہن تلف ہو جائے تو اس میں تیس قول ہیں:

۱۔ مرتبہ ضامن ہوگا اور ان پر ضمانت طے ہے اس لئے کہ دوسرے حامل اس کے ضمانت قبضہ میں ضامن ہوگا۔

۲۔ اس پر ضمانت نہیں، اس لئے کہ اس نے ضمانت کے طور پر لاسی میں اس پر قبضہ کر لیا ہے لہذا ضمانت نہیں ہوگا حسیا کہ بیعت میں (ضامن نہیں ہوتا) اس قول کے مطابق مالک صرف غاصب سے واپس لے گا۔

۳۔ مالک جس کو چاہے ضامن بنادے اور ضمانت غاصب پر طے ہے اگر غاصب ضمانت دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرتبہ ضمانت دے تو غاصب سے واپس لے گا۔ اس لئے کہ اس نے بھوکا دیا ہے لہذا اسی سے واپس لے گا (۱)۔

۴۔ مستحق مرتبہ کو ضمانت بنا سکتا ہے اگر استحقاق کے منہور سے قبل مال تلف ہوا ہو اور اگر استحقاق کے بعد مستحق نے اس کو بلا اندر مرتبہ کے ہاتھ میں چھوڑ دیا تو وہ ضامن نہ ہوگا۔ اس لئے کہ رہن رکھنا ہر سامع استحقاق کی وجہ سے رہن نہیں رہا۔ مرتبہ اس کا میں ہو گیا۔ اس سے ضامن نہیں ہوگا، مالک یہ لے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۵۔ دل کے فروخت کرنے کے بعد مرتبہ میں استحقاق:

۲۰۔ اگر مرتبہ کوئی حامل کے ہاتھ میں رہا یا جائے اور رہن

(۱) ہمیں ۳۴۰ طبع المریض۔

(۲) بخشش ۲۳۱/۵۔ کمال کی رائے یہ ہے کہ مالک کی تصریح محل خلاف نہیں ہوتی

چاہئے۔

اور مرتبہ کی رضامندی سے وہ اس کو فروخت کر کے مرتبہ کو قیمت دے، پھر فروخت شدہ مرتبہ میں استحقاق نکلنے تو کوں واپس لے گا اور اس سے واپس لے گا اس سلسلہ میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

الف۔ مستحق حامل یا راہن سے رجوع کرے گا۔ یہ حنفیہ قائل ہیں۔ اگر بیع ملک ہو چکی ہو، اور اگر راہن اس کی قیمت کا ضامن دے، تو بیع اور قبضہ صحیح ہے اس لئے کہ ضامن کو اس نے کی وجہ سے وہ مالک ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے اپنی ملکیت کو فروخت کیا ہے، اور اگر حامل ضمانت دے تو اس کو اختیار ہے کہ راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ یہ اس کی طرف سے وکیل اور اس کے لئے کام کرنے والا ہے، لہذا اجنادان اس نے دیا ہے اس کو اسی سے واپس لے گا۔ مثلاً ماند، درست ہوگی، اور مرتبہ کا اپنے دین کو وصول پانا درست ہوگا یا اگر حامل چاہے تو مرتبہ سے واپس لے، اس سے کہ ظاہر ہو چکا ہے کہ اس نے قیمت ماحول لی ہے، اور جب وہ واپس لے لے گا، تو مرتبہ کا اس سے اپنے دین کو وصول پانا باطل ہو جائے گا، لہذا راہن سے اپنا دین واپس لے گا (۱)۔

ب۔ فروخت کردہ سامان باقی ہو تو مستحق اسے خریدار سے لے لے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا مال حیدر پالیا پھر مشتری حامل سے خریدا، اس لئے کہ اس نے کسی عقد کرنے والا ہے، لہذا عقد کے حقوق اسی سے تعلق ہوں گے، کیونکہ دو بیع کی اجازت کے بعد وکیل ہو گیا ہے، اور بیع کے حقوق میں سے ہے، اس سے کہ بیع اس کے سے بیع کی وجہ سے ثابت ہے، اس نے تو اس سے بیع کیا کہ اس کو محفوظ ہے اور محفوظ نہیں رہا پھر حامل کو اختیار ہے چاہے تو راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ اسی نے اس کو اس ذمہ داری میں داخل کیا

(۱) اہم المبیع شرح فقہ الحدید ۲۳۳/۸، من مایا بین ۲۲۶/۵۔

## استحقاق ۲۱-۲۲

دیوالیہ کی فروخت مردہ چیز میں تحقیق:

۲۱- مالکیہ، ثانیہ «مقابلہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی دیوالیہ نے پابندی  
تینے سے قبل کوئی چیز فروخت مردہ اور اس میں استحقاق نکل گیا تو  
یہ اقسیم کو قسم کیے بغیر قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اگر قیمت  
تلف ہو چکی ہو اور اس کا لٹا یا دھوا ہو اور اگر ٹمن تلف نہ ہو تو  
یہ اس کا نیا دھن دار ہے۔

۲۲- حاکم کے فروخت کرنے کے بعد کسی چیز میں استحقاق نکل آئے  
تو ٹمن کے بارے میں دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ میں شریک ہو  
مقدم کیا جائے گا، مالکیہ و ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور  
ثانیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ  
حصہ دار ہوگا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسئلہ کا کوئی تصور ٹمن میں، اس سے  
نہ ہو، دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی کو چار میں سمجھتے، البتہ  
صاحبین کے قول پر اس کا تصور ٹمن ہے، اس سے کہ وہ کچھ شرط کے  
ساتھ دیوالیہ پر پابندی کے قائل ہیں، لیکن ہمارے علم میں حنفیہ نے  
خاص طور پر اس مسئلہ کو صاحبین کے قول پر تفریق کرتے ہوئے ذکر  
نہیں کیا ہے۔

## صبح میں استحقاق:

۲۲- حنفیہ و حنابلہ اقرار کیا انکار یا سکوت کے ساتھ صلح کرنے میں  
فرق کرتے ہیں، چنانچہ اگر اقرار کے ساتھ صلح ہو تو وہ ان کے نزدیک  
دینوں صلح کرنے والوں کے حق میں بیعت کے درجہ میں ہے، اور بیعت میں

ہے، لہذا اس کو اس سے آزاد کرنا بھی اس پر واجب ہوگا اور جب  
عادل رہیں سے وہیں لے لے تو مرتہن کا قبضہ درست ہو جائے گا،  
اس سے کہ مقبوضہ چیز اس کے لئے محفوظ رہی اور اگر عادل چاہے تو  
مرتہن سے واپس لے، اس لئے کہ جب مقبوضہ ٹٹ جائے گا تو ٹمن  
باطل ہو جائے گا اور اس نے ٹمن پر قبضہ کیا ہے، لہذا مجید اس کے  
قبضہ کو توڑنا واجب ہوگا اور جب عادل مرتہن سے واپس لے لے تو  
مرتہن کا حق اپنی حالت پر لوٹ آئے گا، لہذا وہ راہن سے وصول  
کرے گا (۱)۔

ب- مشتہر رہیں سے رجوع کرے گا اس لئے کہ حقیقت یہی ہے،  
لہذا ائمہ دینی بھی اس پر ہوئی اور عادل سے وصول نہیں کرے گا اور اس  
کو حالت کامل ہو، اگر وہ حالت کامل نہ ہو تو اس سے واپس لے گا، یہ  
حنا بداند سب ہے (۲)۔

ج- مستحق مرتہن سے قیمت واپس لے گا اور بیعت جائز ہوگی اور  
مرتہن راہن سے واپس لے گا، یہ مالکیہ کا ایک قول ہے، اور راہن  
لقاسم نے کہا ہے: راہن سے واپس لے گا والا یہ کہ وہ دیوالیہ ہو تو  
مرتہن سے واپس لے گا، مالکیہ کی پیدائش اس وقت ہے جب سلطان  
ٹمن کو مرتہن کے سپرد کرے، اس لئے کہ غیر سلطان عادل کے ضامن  
ہونے کے بارے میں مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی (۳)۔

د- خریدار کو اختیار ہے کہ عادل سے واپس لے (شرطیکہ عادل  
حکم یا حاکم کی طرف سے اجازت یافتہ نہ ہو) یا راہن سے وصول  
کرے یا مرتہن سے واپس لے، اگر مرتہن نے قیمت وصول کر لی ہو،  
یہ ثانیہ کا قول ہے (۴)۔

(۱) سہبہ دونوں ج ۱۔

(۲) مطالب ولی الہی ۳۷۷، کتاب القناع ۳۸۷، المغنی مع الشرح  
الکبیر ۳۹۳ ج ۳

(۳) القناع ۵۹۰، ۵۹۱ ج ۳

(۴) مشروانی علی اللہ ۸۵/۵، ہدایہ القناع ۳۷۰ ج ۲۔

(۱) مشروانی علی غلیل ۲۷۳، الدرر ۳۷۳ ج ۲ طبع معضی لکھنؤ، ردہ

مکملین ۳۷۳، کتاب القناع ۳۷۳ طبع انصار الہیہ لکھنؤ، ج ۱

مطبوعہ ۹۲/۵ طبع ول بلاقہ السراج طبع ۲۲۵ طبع معضی لکھنؤ۔

## استحقاق ۲۳-۲۴

استحقاق کا حکم گزر چکا ہے۔

اور اگر صلح انکار یا سکوت کے ساتھ ہو تو یہ مذمتی کے حق میں معاوضہ ہے، ورنہ عادیہ کے حق میں قسم اور ضمان کو قائم کرنے کا یہ ہے، ورنہ ان میں سے کسی سے بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو صلح باطل ہو جائے گی، ورنہ مذمتی و بارہ مقدمہ نہ لے گا، اور اگر بعض میں استحقاق نکلے تو اس بعض میں مذمتی و بارہ مقدمہ نہ لے گا۔

اور اگر اس میں استحقاق نکل آئے جس کے بدلہ میں صلح ہوئی ہے، تو معاوضہ عادیہ مذمتی سے کھل یا بعض بدلہ واپس لے گا، اس لئے کہ مذمتی نے باحق طور پر بدلہ لیا ہے لہذا اس کا مالک اس کو واپس لے سکتا ہے (۱)۔ مالک کے یہاں اگر صلح قرار کے ساتھ ہو، ورنہ بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو مذمتی میں معاوضہ یا کوثر و باقی ہو، واپس لے گا، ورنہ موجود نہ ہو تو اس کا عوض یعنی قیمت واپس لے گا، ورنہ وہ اس میں سے ہو، ورنہ مثل واپس لے گا، ورنہ مثلی ہو، ورنہ صلح انکار کے ساتھ ہو ورنہ بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو علی الاطلاق عوض واپس لے گا ورنہ عادیہ اس چیز کو واپس نہیں لے گا اگرچہ موجود ہو۔

جس چیز کے بارے میں صلح کی گئی جو مکمل نہ ہو ہے اگر اس میں استحقاق نکل آئے اور صلح انکار کے ساتھ ہو تو معاوضہ عادیہ لے گا، ورنہ کو جو کچھ دیا ہے اس سے واپس لے گا، ورنہ جو ہو، ورنہ رفوت ہو چکی ہو تو اس کی قیمت لے گا، ورنہ اس میں سے ہو، ورنہ مثل واپس لے گا، ورنہ مثلی ہو، ورنہ صلح قرار کے ساتھ ہو تو اگر بارے والا مذمتی سے کچھ واپس نہیں لے گا، کیونکہ اس نے اعتراف کیا ہے کہ وہ اس کی طبیعت ہے ورنہ جس چیز میں استحقاق نکلا ہے اس کو اس نے مذمتی سے ظمانا لیا ہے (۲)۔

(۱) درالمنہج ۳/۴۵۳، الاختیار ۲/۱۹۲، البیہ ۳/۵۳۶، المصاب ۵/۲۳۷، کشف القناع ۳/۳۳۳، (۲) الدرر النبی علی ضلیل ۱/۹، الدرر النبی ۳/۷۰۔

ثانفہ کے نزدیک صلح قرار کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے، اور اگر بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے اور وہ معین ہو تو صلح باطل ہوگی، خواہ کھل میں استحقاق نکلے یا بعض میں، اور اگر بدلہ صلح غیر معین ہو یعنی ذمہ سے تعلق ہو اور واجب ہو تو مذمتی اس کا بدلہ لے گا ورنہ صلح فتح نہیں ہوگی (۱)۔

قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق:

۲۳- قتل عمد سے مال پر صلح صحیح ہے اگر اس عوض میں استحقاق نکل آئے تو صلح باطل نہیں ہوگی بلکہ حق دار استحقاق والے سامان کا عوض لے گا، یہ حسب المالیہ ورنہ تابلہ کے نزدیک ہے ورنہ ثانیہ کے نزدیک نہایت کا۲۰ اس واپس لے گا (۲)۔

ضمان درک:

۲۴- بعض فقہاء نے کہا ہے: ضمان درک عرفاً ضمان استحقاق میں استعمال ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ متقی میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان ہو، ورنہ بعض فقہاء نے اس کو "ضمان عہدہ" کی ایک قسم بتایا ہے ورنہ بعض نے کہا: ضمان درک، رمضان عہدہ یک ہیں (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ متقی میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان جائز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً کسی جنسی کی متقی یا اس کی قیمت میں اگر استحقاق نکل آئے تو وہ تلاش کرنے پر

(۱) شرح المروض ۲/۲۱۸، رد المحتار ۳/۲۰۳۔

(۲) الدرر النبی علی ضلیل ۱/۶۸، الدرر النبی ۳/۷۱، التواہد لاسن رجب ۳/۸۲، البیہ ۳/۵۳۶، شرح المروض ۳/۵۳۵، البحر الرائق ۲/۲۸۰۔

(۳) فتح القدر ۵/۳۵، من طایبین ۳/۲۸۱، القلیبی ۲/۲۵۵، البیہ ۳/۵۹۵، فتح البکلیل ۳/۲۳۹، الدرر النبی علی ضلیل ۱/۱۳۹۔

## استحقاق ۲۵-۲۶

نہیں ملے گا (۱)۔

ضمان ورک پر تفصیلی بحث کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ضمان، رک“۔

شفعہ میں استحقاق:

۲۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر شفعہ دہلی جائداد میں استحقاق نکلے تو شفعہ باطل ہوگا اور جس نے ضمان لیا ہے شفعہ اس سے واپس لے گا اور انجام کار ضمان باطل ہوگا (۲)۔

اگر اس قیمت میں استحقاق نکلے جس پر پہلی بیعت ہوئی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کی مختلف آراء ہیں:

الف۔ اول: بیعت اور شفعہ دونوں باطل ہیں: یہ حنبیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر رائج قول ہے اگر ضمان معین ہو، اس لئے کہ مالک نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اور شفعہ نے جو کچھ دیا ہے اس کا مثل واپس لے گا، اور یہی مالکیہ کا قول ہے، جب کہ استحقاق شفعہ دینے سے پہلے ہو، اور یہ کہ ضمان نقد نہ ہو (۳)۔

ب۔ دوم: شفعہ صحیح ہے، یہ مالکیہ کا قول، اور یہی رائج مذہب ہے اگر استحقاق شفعہ میں دینے کے بعد ہو، ورنہ مست کنندہ شفعہ کی قیمت واپس لے گا نہ کہ استحقاق دہلی بیعت کی قیمت الا یہ کہ استحقاق دہلی بیعت نقد ہو تو اس کا مثل واپس لے گا۔

اگر ضمان معین نہ ہو تو بیعت و شفعہ دونوں بالاتفاق صحیح ہیں (مثلاً ضمان

(۱) سہدہ مرجع، حاشیہ ابو سعید علی الفکر ۸/۲ طبع بولہ البحر المرقی ۱۳۷۱ھ طبع  
۱۳۷۱ھ۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۴۰۲، ۵/۳۸، المصنوع ۱۲۹/۳، فتح القدیر ۸/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المرقی علی غلیل ۱۸۹/۱، المیزاب ۳۹۰/۲ طبع مصطفیٰ نجفی، کتاب التنازع ۱۸۹/۳ طبع انصار السنۃ لکھنؤ، الانصاف ۲۹۰/۲۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۴۰۱، ۳۰۲، التہذیب لمیزاب ۵/۳۳۷، المرقی علی غلیل ۱۸۹/۱، المیزاب ۲۶۱/۵، المیزاب ۲۳۳/۵، الدرر النوری ۳۹۵/۳۔

ذمہ میں لے کر خریداری کی اور اس کے بدلہ میں کچھ دیا اور اس دی ہوئی چیز میں استحقاق نکل آیا) اور بیعت اور شفعہ کے صحیح ہونے پر شفعہ کے ذریعہ لینے کی صورت میں ضمان کے بدلہ میں اس کے قائم مقام کوئی چیز ملے گا (۱)۔

اگر ضمان قیمت کے کچھ حصہ میں استحقاق نکلے تو اس میں بیعت شافعیہ و حنابلہ کے یہاں باطل ہوں، اور باقی میں شافعیہ کے یہاں صحیح ہے اور اس میں حنابلہ کے یہاں شفعہ کی تعریف میں دو روایات کی بنیاد پر اختلاف ہے (۲)۔

اگر شفعہ نے دیا بدلہ یا جس میں استحقاق نکلے تو شافعیہ مالکیہ کے یہاں ایک اس کا حق شفعہ باطل نہیں ہوگا، اور شافعیہ نے مزید کہا ہے کہ اگرچہ معلوم ہو کہ اس میں دوسرے کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے طلب کرنے اور لینے میں کوتاہی نہیں کی، خواہ وہ ضمان معین یا غیر معین ضمان کے ذریعہ ہو اور اگر ضمان کے ذریعہ ہو تو قبیحہ کی تسبیح کی ضرورت ہوگی (۳)۔

مساقات میں استحقاق:

۲۶- حنبیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ رفقوں میں استحقاق کی وجہ سے مقدمہ مساقات صحیح ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں مزید کے لئے چال میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے کہ اس نے مالک کی اجازت کے بغیر کام لیا ہے۔

جس کے ساتھ معاملہ ہوا ہے اس کے ذمہ مزید کے سے اہمیت

مثلاً ہوگی، بلکہ اہمیت کے واجب ہونے کے سے حنفیہ کے یہاں

(۱) المیزاب علی المیزاب ۵۰۸/۳، شرح المروسی ۵۰۸/۳، المیزاب ۵۰۸/۳، المیزاب ۵۰۸/۳۔

(۲) شرح المروسی ۵۰۸/۳، المیزاب ۵۰۸/۳۔

(۳) المیزاب علی المیزاب ۵۰۸/۳، المیزاب ۵۰۸/۳، المیزاب ۵۰۸/۳۔

## استحقاق ۲۷

چس کا غلام ہوا شرط ہے، لہذا اگر چس غلام ہونے سے قبل، رشتوں میں استحقاق نکل گیا تو اس کے لئے حجت نہیں ہوگی اور ثانیہ نے کہا ہے: استحقاق سے ماہ قنیت کی حالت میں وہ حجت کا مستحق ہے۔ اس سے کہ اس کے ساتھ معاہدہ کرنے والے نے اس کو جھوٹا یا بے لہذا کر اس کو علم ہوتا اس کو حجت نہیں ملے گی (۱)۔

ترہ رخت پر چس نے کے بعد زمین میں استحقاق نکل آیا تو سب مستحق کے سے ہیں (زمین درست، رخت) اور جس نے مزہور کے ساتھ معاہدہ کیا ہے مزہور اس سے اپنے عمل کی حجت مثل مصل کرے گا۔

مالک نے کہا ہے: حق و کو اختیار ہے کہ مزہور کو باقی رکھے یا عقد کو فسخ کر دے، اگر فسخ کرتا ہے تو اس کو اس کے کام کی حجت ملے گا (۲)۔

استحقاق کے بعد تلف شدہ رشتوں، ریشوں کے خزان کا حکم باب ضمان میں دیکھا جائے۔

## اجارہ میں استحقاق

کر یہ پرانی چیز میں استحقاق:

۲۷- کر یہ پرانی چیز میں استحقاق کی صورت میں قبا، کا اختلاف ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ اجارہ باطل ہے، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مستحق کی جارت پر موقوف ہوگا، یا قول ثانیہ، حنا بلکہ اور، ہر قول صحیح و مالک کا ہے، ہر ہوتا ہے کہ یہ حنا بلکہ بھی یکے قوں ہو، اس وجہ سے کہ ان کے ہر ایک منصوبی فی حق جاز ہر

(۱) ابن ماجہ ۱۸۱/۵، الترمذی ۲۵۶۱/۵، ۲۸۳، شرح المروسی ۲۸۳/۵، المعجم فی ۶۶/۳، المعجم ۵۱۵/۵، الترمذی ۲۸۳/۵۔  
(۲) المرقا فی علی خلیل ۲۳۲/۱، الترمذی ۵۳۶/۳، طبع دار الفکر۔

مالک کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے (۱)۔

اسی طرح حجت کا مستحق کوں ہوگا اس کے بارے میں بھی فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ حجت مستحق کرنے والے کو ملے گی، یہ حنفیہ قوں ہے، اگر اجازت قائمہ اٹھالینے کے بعد ہو، اور اس صورت میں جازت کا اعتبار نہیں (۲)۔ اور یہی مالک کا قول ہے اگر استحقاق حجت کے بعد ہو (۳) اسی طرح ثانیہ کا قول بھی یہی ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ قبا عیت کی وجہ سے مستحق ہو ہے (۴)۔

ب۔ حجت مستحق کو ملے گی، یہ حنا بلکہ کا قول ہے اور یہی حنفیہ کا قول ہے اگر اجازت قائمہ اٹھالینے سے قبل ہو اور تمام ابو یوسف کے قول کے مطابق کچھ قائمہ اٹھالینے کے بعد بھی یہی حکم ہے، اور یہی ثانیہ کا قول ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ ہو اور کرایہ دار کو نصب کا علم نہ ہو (۵)۔

ثانیہ کے نزدیک مالک غاصب یا کرایہ دار سے وہ منفعت واپس لے گا جو اس نے حاصل کی ہے، اور انجام کار ضمان کرایہ دار پر ہوگا، اگر اس نے قائمہ اٹھالیا ہے، لیکن اگر اس نے قائمہ نہیں اٹھالیا ہے تو آثار ضمان کرایہ پر ہے، لے لے ہوگا (۶)۔

(۱) الترمذی ۵۳۶/۳، باب مع الناحی و الاصل ۲۹۶/۵، الحنفی علی المسج ۵۳۰/۵، الشروانی علی الفقہ ۳۳۶/۱۰، المجموع ۲۶۱/۵، المعجم ۵۳۵/۵، ۵۳۵/۵، ۳۳۶/۳، طبع مول، الترمذی ۳۹۰، طبع مستقیم۔

(۲) الترمذی ۵۳۶/۳۔

(۳) مع الاصل ۲۹۶/۵۔

(۴) الشروانی علی الفقہ ۳۳۶/۱۰، الحنفی علی المسج ۵۳۰/۵، المعجم ۲۶۱/۵۔

(۵) صاف ۸۱۵/۵، الترمذی ۵۳۶/۳، شرح المروسی ۲۸۳/۵۔

(۶) ۳۶۱۔

(۷) لام ۵۷۳/۳۔

## استحقاق ۲۸-۲۹

حنابلہ کے یہاں بھی مستحق بن وہنوں سے وصول کرے گا۔<sup>(۱)</sup> انجام کار ضابطہ رائیہ پر ہوگا (۱)۔ ”انمواعب المسیہ“ میں ہے: موقوف زمین جس میں حق نکل گیا ہے اگر مگر اس نے اس کو رائیہ پر دیا اور اس کی اجرت لے مستحقین میں صرف زروی مالک رائیہ اور سے وصول کرے گا، مگر اس سے نہیں، اور رائیہ اور اس سے نہیں لے گا جس نے اس کے دراہم لئے ہیں (۲)۔

۳۔ سابقہ اجرت عقد کرنے والے کو اور اگلی اجرت حق ۱۰ رو کو ملے گی۔ یہ مالکیہ کا قول ہے، درحقیقت میں محمد بن حسن کا بھی یہی قول ہے، امام محمد کے نزدیک عقد کرنے والا نقصان کے ضمان کے بعد اپنے حصہ کو صدقہ کر دے گا (۳) اور مالکیہ کے یہاں ”سابقہ اجرت“ سے مراد استحقاق کا فیصلہ ہونے سے قبل کی اجرت ہے (۴)۔

کر یہ پر نئی استحقاق و چیز کا تلف ہونا:

۲۸۔ اگر کر یہ پر لی ہوئی چیز ملاک ہو جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے پھر ظاہر ہو کہ اس میں کسی کا حق ہے تو مستحق رائیہ پر لینے والے یا کر یہ پر دینے والے کو ضمانت داسکتا ہے۔ انجام کار ضمانت رائیہ پر دینے والے پر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے (۵)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں غصب کے دن سے ملاک ہونے کے دن تک کی اہلی قیمت وصول کرے گا، یہ تک جس حالت میں اس کی قیمت میں اضافہ ہو ہے اس میں وہ غصب شدہ تھی، اس لئے اضافہ۔

(۱) شرح غنی الارادات ۲/۳۳۳۔

(۲) انمواعب المسیہ، مؤلف: الشاہ و غفار السیوطی، ص ۵۵، طبع اجماریہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، ص ۳۶، ج ۵، طبع کل ۵/۳۰۰۔

(۴) الخرش، ص ۱۵۳۔

(۵) بحر الرائق، ص ۳۲، طبع المطبع، دہلی، ص ۴۵، شرح لروض

ص ۳۱، مطالب بولی ائیں، ص ۱۸۸، کتاب الفقہ، ص ۸۶، الاصاب

ص ۷۲، نوحد ابن رجب، ص ۶۸، ۱۵۳، شرح غنی الارادات ۲/۳۱۳۔

مالک کا ہوگا، اس کا ضمانت غاصب پر ہوگا۔

مالکیہ نے کہا ہے: مستحق رائیہ سے وصول کرے گا اگر اس کی طرف سے تعدی پائی جائے، مگر اس نے جائز کام کیا ہو اور اس کی طرف سے تعدی نہ پائی جائے تو اس سے وصول نہیں کرے گا لہذا اگر مگر رائیہ پر دیا، پھر اس کو مستندم رائیہ اور اس کے بعد کوئی حق و ر خاہر ہو، مستحق ملے کو لے گا، اس کو جو دپائے اور کرنے والے سے رائے کی قیمت لے سکتا ہے یعنی گرانے کی وجہ سے تعمیر کا جو نقصان ہوا ہے اس کی قیمت لے گا (۲)۔

اجرت میں استحقاق:

۲۹۔ حنفیہ کے نزدیک اگر اجرت میں استحقاق نکلے تو یہ تو اجرت مثلی ہوگی یا تمیمی ہوگی، اگر اجرت تمیمی ہو اور اس میں استحقاق نکل آئے تو اجارہ باطل ہوگا، اور اس میں منفعت کی قیمت (اجرت مثلی) واجب ہوگی نہ کہ بدل کی قیمت، اگر اگر اجرت مثلی ہو تو جادہ باطل نہیں ہوگا، مثلاً، واجب ہوگا، لہذا اگر کسی کو اس درم اجرت کے طور پر دیا، اس میں حق نکل آیا تو یہی جیسے اس درم دینا ضروری ہوگا، نہ کہ منفعت کی قیمت (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر اجارہ پر دیا، لے کے قبضہ میں معینہ اجرت مثلاً، جانور وغیرہ میں استحقاق نکلے، اور استحقاق کا ثبوت رائیہ کی زمین جوتنے سے پہلے ہو یا کاشت سے پہلے ہو تو جادہ باطل کیے ہو جائے گا، اور میں ۱۰ لاریں لے لے گا، اگر اگر جوتے یا بونے کے بعد استحقاق نکلا تو رائیہ پر دیا، لے لے اور رائیہ پر لینے

(۱) شرح لروض، ص ۱۱۱، شرح غنی الارادات ۲/۳۱۳، ص ۵، طبع

المیاض، اقلیوی، ص ۱۸۱۔

(۲) ج ۵، طبع کل ۵/۳۰۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، ص ۳۸، جامع اصولین، ص ۱۳۳۔



## استحقاق ۳۰

۱۔ لے کے درمیان جاری فتح نہیں ہوگا، ہر اس حالت میں اگر مستحق پناہ نہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے لے لے اور اجارہ کو منظور نہ کرے تو کریدہ کے ذمہ کر یہ پردہ پینے والے کے لئے اجرت مثل ہوئی، اور زمین اس کے سے باقی رہے جیسا کہ پہلے تھی۔

۲۔ اگر مستحق پناہ نہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے نہ لے بلکہ اس کو اس کے سے چھوڑ دے اور جاری منظور نہ لے تو اگر کریدہ، اس کو اس کے کاشت کی اجرت دے دے تو جاری کی مدت کے دوران اس کو زمین سے فائدہ اٹھانے کا حق ہوگا اور اگر مستحق جوتے کی اجرت دے پینے سے نکار کرے تو کریدہ سے نہ جائے گا کہ مستحق کو زمین کی اجرت دے وہ اگر تمہارے سے اس کی منفعت ہوگی، اگر مودے دیتا ہے تو قلمہ تمام ہے ورنہ اس سے کہا جائے گا کہ زمین مدت اجارہ میں جوتے کے معوضہ کے بغیر مفت اس کے سپرد کرو۔

۳۔ اگر جرت غیر زمین چیز ہو مثلاً نقد، کیلی، یا مرنی چیز اور اس میں استحقاق نکلے تو اجارہ فتح نہیں ہوگا، خواہ استحقاق جوتے سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا عوض اس کے قائم مقام ہوگا (۱)۔

جس زمین میں کریدہ وار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق:

۳۰۔ اگر کریدہ کی زمین میں جس میں کریدہ وار نے درخت لگا دئے تھے استحقاق نکلے آیا تو درخت کو اکھاڑنے اور اس کو باقی رکھتے ہوئے اس کے مالک ہو جائے گا۔ اگر اس میں مقبایہ کی تین مختلف آراء ہیں: ۱۔ مستحق بد معوضہ درخت کو اکھاڑ سکتا ہے، یہ قول حنفیہ کا ہے ۲۔ میں مدت جاریہ کے پوری ہو جانے کے بعد میں "رثا فعیہ" کا بھی قول ہے یہ رثا فعیہ سے ہے نہ مالک کو یہ حق نہیں کہ قیمت دے کر درخت

(۱) حنفیہ المدنی ۳/۱۲۳۳ شرح ۱/۱۵۲۔

کا مالک بن جائے یا اجرت دے کر اس کو باقی رکھے اس سے کہ غاصب اس کو اکھاڑ سکتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک کریدہ وار کریدہ پردہ پینے والے سے کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت کا ناواں لے گا، ورنہ فعیہ کے نزدیک کریدہ وار غاصب سے ناواں لے گا کیونکہ اس نے عقد کا صحیح سالم ہونے کے خیال سے کیا ہے۔

۳۱۔ مستحق کو حق ہے کہ کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت کے بدلہ درخت کا مالک ہو جائے، یہ مالک یہ قاتل ہے اگر مستحق مدت کے گزرنے سے قبل اجارہ کو فتح کر دے اور اس کو یہ حق نہیں کہ درخت اکھاڑ دے یا کھڑی ہوئی حالت کی اس کی قیمت دے، اس لئے کہ کریدہ وار نے ایک قسم کے شہ کی بنا پر درخت لگایا ہے، اور اگر مستحق کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت دے یہ اس سے انکار کرے تو کریدہ وار سے کہا جائے گا اس کو زمین کی قیمت دے دو اور اگر مودا نکار کرے تو دونوں شریک ہوں گے (۲)، اگر یہ درخت کی قیمت کے ساتھ اور مستحق اپنی زمین کی قیمت کے ساتھ، اور اگر مدت کے گزرنے کے بعد اجازت دے تو کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت دے گا اور اکھاڑنے کی اجرت وضع کر لے گا (۳)۔

۳۲۔ سوم: حق دار کریدہ وار کو وہ اخراجات جو درخت لگانے میں اس کی طرف سے ہوئے ہیں ادا کر کے درخت کا مالک ہوگا، حنابلہ کے یہاں اس کی سہراحت ہے "در بینک تاضی اور ان کے موافقین کا راجح قول ہے اگر درخت غاصب کے لگانے کی طرح لگایا ہے، ورنہ ان کا ایک قول یہ ہے کہ درخت کریدہ وار کا ہوگا اور اس کے ذمہ زمین ۱۰ لے کے لئے اجرت ہوگی اور ورنہ یہ پردہ پینے والے سے حصوں

(۱) الفتاویٰ البحر الزہد ۵/۲۵۵ شرح المدنی ۲/۵۹۲۔

(۲) الفرائض ۱/۵۵۵، المدنی ۵/۷۷، حنفیہ المدنی ۲/۵۹۲۔

(۳) مرجع سابق۔

## استحقاق ۳۱-۳۳

کرے گا (۱)، اور تعمیر کرنا فقہاء مذاہب اربعہ کے یہاں درخت  
گمانے کی طرح ہے (۲)۔

ہلاک ہونے کے بعد ہیہ میں استحقاق:

۳۱- ہلاک شدہ ہیہ میں استحقاق کے بارے میں علماء کے دو نقطہ نظر  
ہیں:

الف- مستحق کو اختیار ہے کہ وہ رے والے سے وصول کرے یا  
جس کو مہر یا نیا ہے اس سے رجوع کرے مہر رے والے سے  
وصول اس سے کرے گا۔ ہی اس کے مال کے مالک ہوئے صاحب  
ہے اور جس کو مہر یا نیا ہے اس سے اس لئے وصول کرے گا کہ ہی  
اس کو ختم کرنے والا ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا قول ہے، لہذا  
مالکیہ نے مہر ہو بل سے رجوع اس وقت قرار دیا ہے جب کہ واجب  
سے رجوع کرنا دشوار ہو اور مہر ہو بل کو اس کی آمدنی میں سے اس  
کے عمل، مہنت، تدبیر کی قیمت ملے کی وجہ سے اسے مہر ہو بل سے وصول  
کرے تو اس کے لئے مہر ہو بل پر کچھ نہیں ہوگا، مالکیہ، شافعیہ  
نے اس کی صراحت کی ہے اور اگر مہر ہو بل سے وصول کرے تو  
حنابلہ کے نزدیک وہ واجب سے وصول کرے گا، صاحب "کشاف  
القناع" نے بھی ایک قول ذکر کیا ہے اور ابن رجب نے اسی کو مشہور  
کہا ہے، اس لئے کہ وہ اس معاملہ میں اس شرط کے ساتھ داخل  
ہوئے کہ وہ ہی چیز کا ضمانت نہیں ہوگا، لہذا اس کو جھک یا نیا ہے، اور  
شافعیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب مہر ہو بل  
واجب سے وصول کرے، اور ایک قول ہے کہ واجب سے وصول نہیں  
کرے گا، اس سے کہ واجب سے اس سے عوض نہیں یا کہ وہ اپنے

عوض کو واپس لے، لہذا واجب ایسا شخص ہے جس نے اس کو کسی  
چیز میں جھک یا نیا ہے جس کے نہ قبول کرنے کا اس کو حق تھا۔

ب- واجب کے جانے مہر ہو بل سے وصول کرے گا، یہ حنفیہ کا  
قول ہے، اس لئے کہ مہر عقد تحریر ہے اور واجب اس کو پے سے  
نہ لے سکتا نہیں ہے، لہذا مہر ہو بل سے اس کی مستحق نہیں، ورنہ ہی  
اس کی وجہ سے جھک ہی ثابت ہوتی نیز اس سے کہ مہر ہو بل پے  
لے قبضہ کرنا ہے (۱)۔

موصیٰ ہے (جس چیز کی وصیت کی گئی) میں استحقاق:

۳۲- موصیٰ ہے میں استحقاق کی وجہ سے وصیت باطل ہو جاتی ہے،  
اور بعض میں استحقاق ہو تو باقی میں وصیت باقی رہتی ہے، اس سے کہ  
موصیٰ پر وصیت کرنے والی کی وصیت سے نکلنے کی وجہ سے باطل  
ہو جاتی ہے، اور استحقاق کی وجہ سے یہ ظاہر ہو یا نہ اس نے غیر مملوک  
مال کی وصیت کی ہے، اور غیر مملوک مال کی وصیت باطل ہے (۲)۔

مہر میں استحقاق:

۳۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہر میں استحقاق کی وجہ سے نکاح باطل  
نہیں ہوتا، اس لئے کہ مہر نکاح کی صحت کی شرط نہیں لیکن استحقاق کی  
صورت میں بیوی کے لئے کیا واجب ہوگا اس میں فقہاء کے دو مختلف  
نقطہ نظر ہیں:

اول: وہ اسے اتیم میں سے ہونے کی قیمت، اور مثلی ہو تو مثل وصول

(۱) لام ۳۵۷، البحر الرائق ۳۲۱ طبع اطعیر، المآج، لائیں ۵۹۱،  
المردودہ ۳۶۱، مآج کردہ دار معارف، المآج ۳۶۲، قواعد  
ابن رجب ص ۲۱۶۔

(۲) المآج علی المہر، مآج مملو، طبع ۳۹۸، المآج، المآج لائیں ابی عمر  
۵۲۶/۱، المآج ۵۲۶/۱ طبع اول المآج، المآج لائیں ۳۲۲، ۳۲۳۔

(۱) قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔  
(۲) المآج واللائیں ۵۹۰، شرح المآج ۵۶۱، ۵۶۲، المآج لائیں ابی عمر  
۵۳۵، المآج لائیں ۵۵۵، قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔

## اتحاق ۳۴-۳۵

کے احوال معین ہوں) تو اس میں مثل، جب ہے (۱)۔  
 ۱۔ ہمہ صورت مر مثل کے ساتھ ہونے ہوگی یہ ثانیہ کا قول  
 ہے (۲)۔ اس لئے کہ غرض کے فائدہ ہونے کی صورت میں اس کا اعتبار  
 ہے۔

### قربانی کے جانور میں اتحاق:

۳۵- حنیف، ثانیہ اور حنبلیہ کے یہاں قربانی کے جانور میں  
 اتحاق مکمل آئے تو بدعت کرنے والے کی طرف سے کافی ہے ورنہ  
 ہی مستحق کی طرف سے، البتہ اگر مالک ذبح کرنے والے کو قیمت کا  
 ضامن بنادے اور اس سے ضمان لے لے تو یہ صورت حنیف کے یہاں  
 مستحب ہے، اور ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی ہو جائے گی۔

چل کے لازم ہونے کے بارے میں حنیف نے کہا ہے کہ کافی نہ  
 ہونے کی صورت میں اس میں سے ہر ایک پر قربانی کرنا لازم ہے، اور  
 اگر قربانی کا وقت گزر جائے تو بدعت کرتے ہوئے پر مسطرہ کی بکری  
 کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اس کے  
 ذمہ چل اس وقت لازم ہوگا جبکہ اتحاق سے قبل متعین ہو جائے اور  
 تعین سے قبل قربانی واجب ہو جائے اس نے اس کی قربانی کی بذرمانی  
 تھی، اور اگر اتحاق تعین سے قبل ہو تو اس کے ذمہ اس کا چل لازم  
 نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں تعین درست نہیں (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اتحاق، اگر قربانی کا جانور مستحق کی اجازت پر

کرے گی، یہ حنیف و حنبلیہ کا مذہب اور ثانیہ کا ایک قول ہے،  
 ورنہ مالکیہ بھی مثلی میں علی الاطلاق ان کے ساتھ ہیں اور وہ اتیم  
 میں تر معین ہوئیں اگر وہ اتیم میں سے ہو اور موصوف ہو، ورنہ  
 میں، جب ہو حالات و صفات معین ہوں خود اتیم نہیں) یا عورت  
 مثل و اس لئے کی (۱)۔

۱۔ ہمہ صورت مر مثل بصل پائے کی، یہ ثانیہ کا قول ہے (۲)۔

### عوض خلع میں اتحاق:

۳۴- مذہب مشہورہ کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کے عوض  
 میں اتحاق کی وجہ سے خلع باطل نہیں ہوتا (۳)، البتہ اتحاق کی  
 صورت میں شوہر کے لئے کیا واجب ہوگا اس کے بارے میں ان کے  
 مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ قیمت یا مثل کا مصل کرنا: یہ حنیف، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب  
 ہے، اس سے کہ طے شدہ عوض کا دینا مشورہ ہے یا ہو یا نہ اس کی  
 یہ انکی کا متقاضی سب جو کہ خلع ہے موجود ہے، کیونکہ خلع مکمل ہونے  
 کے بعد ناقابل فسخ ہے (۴)، البتہ حنبلیہ نے کہا ہے: قیمت یا جس لے کا  
 اگر عوض قیمتی ہو اور مثل لے لے گا، اگر مثلی ہو، اور مالکیہ نے کہا ہے:  
 قیمت واجب ہے اگر عیس ہو، اور موصوف ہو (یعنی حیار ہو) اس

(۱) ابن عابدین ۲/ ۵۰۵ حاشیہ جامع المصولین ۱/ ۱۶۳، فتح القدیر ۲/ ۲۵۵  
 طبع اول بولاق، البدیع ۵/ ۳۷۸ طبع المطبوعات الطبریہ، الشریعہ فی علی  
 عیس ۳/ ۳۸۵ کتاب ۳۸۱، البدیع ۵/ ۳۸۵ طبع ۳۸۵، شرح الدرر ۵/ ۳۸۵  
 الشریعہ فی علی عیس ۲/ ۳۸۵، البدیع ۵/ ۳۸۵، البدیع ۵/ ۳۸۵ طبع المیاض  
 مطالب اولی ۳/ ۱۸۸۔

(۲) الشریعہ فی علی عیس ۲/ ۳۸۵، شرح المروض ۳/ ۲۰۵، ۲۰۳ طبع المیاض۔

(۳) فتح القدیر ۳/ ۱۰۹، جامع المصولین ۲/ ۱۳، شرح المروض ۳/ ۲۵۵،  
 مطالب اولی ۳/ ۱۸۸۔

(۴) فتح القدیر ۳/ ۱۰۹، جامع المصولین ۲/ ۱۳۔

(۱) الخرش ۱/ ۱۶۳، البدیع ۵/ ۳۸۵، ۲۰۲، کتاب الفتن ۳/ ۱۳۱، قواعد ابن  
 رجب ۲/ ۲۱۳۔

(۲) شرح المروض ۵/ ۲۵۵۔

(۳) البدیع ۵/ ۳۸۵، البدیع ۵/ ۳۸۵، کتاب الفتن ۳/ ۱۳۱، ۲۰۲ طبع مطبوعہ  
 مصر۔

## استحقاق ۳۶

موقوف ہوگا، اگر وہ بیع کو منظور کر دے تو قطعی طور پر جائز ہے (۱)۔

تقسیم مردہ شی کے کچھ حصہ کا استحقاق:

۳۶- کسی چیز کو تقسیم کرنے پر اس کے بعض حصے میں استحقاق کے وقت تقسیم کے باطل ہونے اور اس کے صحیح باقی رہنے کے بارے میں فقہاء کے مختلف طریقے ہیں:

الف۔ اس تقسیم صحیح باقی رہے نہ بعض حصے کا استحقاق ملے۔ یہ حسبِ کقول ہے اس کے یہاں یہ ہے کہ استحقاق ۱۰۰٪ نہیں کسی ایک شریک کے حصہ میں ہو یا دونوں کے حصوں میں۔ اگر دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں ہو تو وہ اپنے استحقاق ۱۰٪ حصہ کے قدر اپنے حصے شریک سے ۱۰٪ لے گا، اور ثانیہ و حناہ کی رائے ہے کہ تقسیم صحیح باقی رہے کی اگر استحقاق ۱۰٪ دونوں شریک کے حصے میں برابر ہو (۲)۔

ب۔ تقسیم باطل ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق پورے میں پھیل ہو ہو یا امام ابو یوسف کے نزدیک کسی ایک حصہ میں پھیلا ہو ہو، اور باطل ہو یا ثانیہ و حناہ کا بھی قول ہے اگر استحقاق بعض حصہ میں پھیل ہو ہو، اس سے کہ مستحق ۱۰٪ کا شریک ہے، اور اسوں سے اس کی موجودگی یا جارت کے بغیر تقسیم ریاتوں کی صورت میں ہوئی کہ اس ۱۰٪ کا کوئی تیسرا شریک رہا ہو، اس کو اس کا علم بھی ہو پھر بھی نہیں ہے اس کے بغیر تقسیم کر یا ہو، ثانیہ و حناہ کے یہاں حصے ہوئے ہی کی مانند یہ ہے کہ کسی ایک ہی کے حصے میں حصین جڑ کا استحقاق ہو یا کسی ایک کے حصہ میں ۱۰٪ حصے کے مقابلہ میں ریاد کا

استحقاق ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس تقسیم میں حصے برابر نہ نہیں ہیں، اس لئے باطل ہوگی (۱)۔

ج۔ استحقاق والی مقدار میں تقسیم باطل ہے اگر استحقاق شائع (نہ حصین) ہو، اور باقی کے بارے میں اختیار ہے کہ تقسیم کو مانڈ کرے یا ختم کرے، یہ ثانیہ کے یہاں و طریقوں میں سے اظہر ہے (۲)۔

۱۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو رخصت لے کر کچھ واپس نہ لے کر اپنے شریک کے ماتھ میں سے استحقاق کی نصف مقدار واپس لے کر وہ موقوف ہو، ورنہ قسمہ کے اس کی اس کی قیمت کا نصف واپس لے لے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق نصف یا تہائی میں ہو، اور اگر استحقاق چوتھائی میں ہو تو اس کو کوئی اختیار نہیں، تقسیم باقی رہے گی، بیس نوٹے کی، ورنہ و استحقاق کی نصف قیمت ہی واپس لے سکتا ہے (۳)۔

ج۔ اس کو اختیار ہے کہ تقسیم کو اپنے حصے پر باقی رکھے، و کچھ واپس نہ لے یا تقسیم کو ختم کرے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق اکثر میں ہو یعنی نصف سے زائد میں (۴)۔

۲۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو واپس کر کے دوبارہ تقسیم کرے یا تقسیم کو باقی رکھتے ہوئے استحقاق کے قدر شریک سے واپس لے لے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اگر استحقاق محض ایک کے حصہ کے اندر جڑ، شائع میں ہو، اور امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم لوٹ جائے نہ جیسا کہ گذر (۵)۔

(۱) الہدایہ مع نتائج الفکار والکتاب ۸/۲۷۴، ابن ماجہ ۵/۱۶۸، ۱۶۹، شرح المروسی ۳/۳۳۲، القلیوبی ۳/۱۸۳، المہذب ۲/۱۰۸، المغنی ۹/۲۸، قواعد ابن رجب ۲/۳۱۵۔

(۲) شرح المروسی ۳/۳۳۲۔

(۳) المروسی ۳/۵۱۲، طبع دار الفکر۔

(۴) ساجد جلد۔

(۵) الفکایہ مع نتائج الفکار ۸/۲۷۴، ابن ماجہ ۵/۱۶۸، ۱۶۹۔

(۱) المروسی علی ضلیں ۳/۳۳۲۔

(۲) الہدایہ مع نتائج الفکار والکتاب ۸/۲۷۴، طبع دار احیاء التراث العربیہ شرح المروسی ۳/۳۳۲، المہذب ۲/۱۰۸، طبع مصطفیٰ الحسنی، المغنی ۹/۲۸، قواعد ابن رجب ۲/۳۱۵۔

## استحلال ۱-۲

ہر مکی طور پر ثابت ہواں کا انکار حضور ﷺ کی تکذیب ہے، فقہاء نے اس کی کئی مثالیں دی ہیں، مثلاً قتل، زنا (۱)، شراب نوشی (۲) اور جادو (۳) کو حلال سمجھنا۔

اور کبھی استحلال حرام ہوتا ہے، اور حلال سمجھنے والا ناسق قرار پاتا ہے لیکن کافر نہیں ہوتا۔ مثلاً باغیوں کا مسلہ نوک کی جاب و ماں کو حلال سمجھنا۔ اور اس کی بنا پر عقیقہ نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ناسق قرار نہ دے لے میں۔ اور استحلال کی وجہ سے فسق کے نتیجے میں عام فقہاء کے روایات کے کافی کا فیصلہ قابل قبول نہیں ہوگا صرف مالکیہ کی ایک رائے ہے کہ اس کے پیروکاروں کا جہاد یا جے گا، اس میں جو درست ہو جائے ہوگا، ورنہ رد کیا جائے گا۔

جس طرح ان کے فیصلے منسوخ کر دیے جائیں گے اسی طرح ان کی کوئی بھی روک دی جائے گی، جیسا کہ بہت سے فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، ان احکام کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”بغی“ دیکھئے (۴)۔

رہا استحلال بمعنی کسی چیز کو حلال کرنا مثلاً نکاح کے ذریعہ شریکوں کو حلال کرنا، تو یہ کبھی مکروہ ہوتا ہے، کبھی مباح، کبھی منہج۔

رہا استحلال بمعنی دوسرے سے معاف کر دینے کی درخواست کرنا

(۱) الشروانی علی ائمہ ۷۸۷ھ، الحواشی علی طیل ۲۸۰/۶، الحواشی علی طیل ۶۵/۸۔

(۲) ایضاً ۲/۲۳ طبع دار المعرف الحواشی علی طیل ۲۸۰/۶، الحواشی علی طیل ۶۵/۸۔

(۳) الشروانی علی ائمہ ۷۸۷ھ، ابن ماجہ ۳۱۷۳ طبع ۳۰۰م، المطاب مع شرح الوکیل ۲۸۰/۶، بغی مع الشرح الکبیر ۱۱۰/۱۳۔

(۴) بحر الرائق ۵/۵۳، مع الجلیل ۳۶۲، طبع ۳۰۰ھ، رائق، نہجۃ المستخرج ۹/۸، البحر علی علی ۲۰۱/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، معی مع الشرح ۱۱۰/۷۔

## استحلال

تعریف:

۱- یہ ”استحل الشئ“ کا مصدر بمعنی اس نے اس کو حلال بنایا، دوسرے سے اپنے لئے حلال کرنے کی درخواست کی (۱)، دوسرے ”تحدثہ“ اور ”استحللته“ اس وقت کہا جاتا ہے جب کسی سے معافی کی درخواست کی جائے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی میں اور حلال سمجھنے کے معنی میں ہے (۳)۔

جمادی حکم:

۲- استحلال بمعنی کسی چیز کو حلال سمجھنا، اس میں شریعت کی حرمات و حلالات کا اثر ہوتا ہے، بلکہ بسا اوقات غرض ہوتی ہے کہ حرمات و حلالات میں سے کسی چیز کو حلال کرنا ہو (جس کی حرمت دین کی ہر ایک معلومات میں سے ہو، لہذا اگر کسی کا عقیدہ کسی ایسے حرم کے حلال ہونے کا ہو) جس کی حرمت دین کی ہر ایک معلومات میں سے ہو (وہ کوئی عذر نہ ہو تو وہ کافر ہو جائے گا) (۴)، اس کی وجہ سے کافر تو رہے گا جب یہ ہے کہ جس چیز کا دین محمدی میں سے ہو

(۱) ترتیب القاموس (جل ۱)۔

(۲) سنن العرب (جل ۱)۔

(۳) الحواشی علی طیل ۶۵/۸ طبع دار المعرف۔

(۴) بحر الرائق ۲۰۷/۱ طبع المطبعۃ، المطاب ۲۸۰/۶ طبع لیبیا، مع الجلیل ۳۶۲، طبع ۳۰۰ھ، البحر علی علی ۲۰۱/۳ طبع ۹۱، طبع دار المعرف، معی مع الشرح الکبیر ۸۵/۱۰ طبع اول المکتبۃ۔

## استحلال ۳، استحياء ۱

توبہ و تقات واجب ہوتا ہے مثلاً غیبت معاف کر لیا اگر جس کی غیبت کی گئی ہے اس کو ظلم ہو جائے (۱)، اور سادات مباح ہوتا ہے مثلاً غاصب کا مال مفسوب واپس کرنے کے بجائے اس کو مالک سے معاف کر لیا، اس کی تفصیل فقہاء غیبت اور غصب کے احکام میں ذکر کرتے ہیں۔

## استحياء

### تعریف:

۱- استحياء لغت میں چند معانی کے ساتھ ہے، مثلاً:

الف۔ معنی دیا یعنی بکرا، اور منقبض ہونا (۲)، بعض حضرات نے اس انقباض کے استحياء ہونے کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ رکی چیزوں سے انقباض ہو، قرآن کریم کی متعدد آیات کے مدار اس مفہوم میں "استحياء" آیا ہے، مثلاً: **فَلَمَّا تَرَ احْمًا هَامًا تَمَشِي عَمِي** **اسْتَحْيَا فَاَلْتِ اَن اَنِي بِدَعْوِكَ لِمَجْرِبِكَ احْرَمَا سَقِيتَ** **لَهَا" (۳) (چرا میں وہ میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس گئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی وہ لی کہ یہ ہے، لہذا تم کو بولتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صدقہ میں جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا)۔ نیز فرمان باری ہے: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيِيْ اَنْ يُّصْرَبَ مَثَلًا مَّا بَخْرَصَةً لِّمَا هُوَ قَبِيْهٌ" (۴) لہذا اس سے مراد کہیں شرمناک کوئی مثال بیان کرے مجھ کی یا اس سے بھی بڑھ کر (کسی مرتبہ کی)۔ یہ رشتہ فرمایا: "وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِيْ مِنَ الْحَقِّ" (۵) (اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا)۔**

اس معنی میں استحياء فی الجملہ پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح

### بحث کے مقامات:

۳- لفظ استحلال بہت سے مقامات پر آیا ہے مثلاً قتل، حد، زنا، اب بوش بغضت رد و توبہ وغیرہ۔  
ہر حرام چیز کو حلال قرار دینے کے احکام کو احکامات کے لئے اس کی حلقہ پر لینا چاہئے۔



(۱) المصباح الحیر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۶۵۔

(۴) سورہ احزاب ۵۳۔

(۵) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴، شرح المروغی ۲/۳۵۷ طبع لیبیہ، مطالب اور مجلہ ۲۱۰/۶ طبع المکتب الاسلامی، مدارج المہدیین ۱/۲۹۰، ۲۹۱ طبع مدینہ منورہ۔

## استحياء ۲-۳

”حیاء“ میں ہے۔

ب۔ زندہ رکھنے کے معنی میں کہا جاتا ہے: استحييت فلاناً، میں نے عدس کو زندہ چھوڑ دیا، قتل نہیں کیا، اور ان معنی میں فرمان باری ہے: ”يُمْنِحُ اٰهْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِيْ نِسَاءَهُمْ“ (۱) ان کے میٹوں کو زندہ کر دیتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھتا تھا (۲)۔

فقہاء نے لفظ استحياء کو ان دونوں معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً کنواری عورت کے بارے میں کہتے ہیں: نکاح میں اس سے اجازت لی جائے گی، اور اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ وہ بولنے سے شرمائے گی۔

مسلمانوں کے ہاتھ آنے والے قیدیوں کے بارے میں فقہاء نے کہا ہے: اگر امیر المؤمنین چاہے تو ان کو زندہ رکھے اور اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے۔

فقہاء اکثر استحياء کی تعبیر لفظ ”إبقاء على الحياة“ (زندہ باقی رکھنے) سے کرتے ہیں، مثلاً چھوٹے بچے کے بارے میں جو اپنی ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے سے گریز کرے، کہتے ہیں: ”تَجْبِرُ أُمَّهُ عَلَى إِصْصَاعِهِ إِبْقَاءً عَلَى حَيَاتِهِ“ (اس کی رمد کی باقی رکھنے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا)۔

استحياء بمعنی زندگی باقی رکھنا:

”تھقفہ غلط:

رحیاء:

۲۔ لفظ ”احیاء“ کا استعمال غیر جانبدار میں جان پیدا کرنے کے معنی میں ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”كَيْفَ نَكْفُرُ بِاللّٰهِ وَنُحْسِنُ“ (۱) سورہ بقرہ ۳۱

۲۔ دیکھئے سورہ صافات، مفردات المصاب، منہاجی، تعبیر اقصیٰ: سورہ احزاب کی آیت ۳۳ کے تحت سورہ بقرہ کی آیت ۳۱ کے تحت۔

لَفَوْا فَاٰخِيَاكُمْ“ (۱) تم لوگ کس طرح کفر کر سکتے ہو اللہ سے، رآنحالیکہ تم بے جان تھے سو اس نے تمہیں جاندار کیا۔

۲۔ لفظ ”احیاء“ تو اس کا استعمال موجودہ زندگی کو برقرار رکھنے اور اس کو قائم نہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے، جیسا کہ سابقہ مثالوں میں گذرا۔

۳۔ رمدوں میں فرق یہ ہے کہ ”احیاء“ سے پہلے ”مدم“ ہوتا ہے جب کہ ”استحياء“ میں ایسا نہیں ہوتا۔

زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم:

۳۔ رمد کی باقی رکھنے کا کوئی ایک جامع حکم یہ ہے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اس لئے کہ اس کے احوال مختلف ہیں بلکہ اس پر شرعی حکم یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں۔

۱۔ مسائل رمد کی باقی رکھنا واجب ہوتا ہے، مثلاً جس کو ہم نے امان دے دی ہے اس کی رمد کی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: امان)، ۲۔ ”مد پانے پر مجبور کر کے بچہ کی رمد کی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: رضاعت)“ ماننے سے عاتق انسان رمد میں رکھے ہوئے چانور پر شرعی کر کے ان کی رمد کی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: نفقہ)، ۳۔ قیدیوں میں سے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”سبی“)، ۴۔ زندین کو شہم مار میں رمد باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)

۵۔ کبھی رمد باقی رکھنا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً طبعی طور پر ایذا رسا جانور کو زندہ باقی رکھنا۔

۶۔ کبھی زندہ باقی رکھنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی حد میں واجب القتل شخص کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حد“)، اور ان جانوروں

### استحیاء ۳۰

کو زندہ باقی رکھنا جن سے دشمن کا شرم سے جنگ کرنے کے لئے قطعی طور پر فائدہ نہ ملتا ہے، مثلاً ان کے ہوجانا جس کو ایمانی ملک میں لانا ہمارے لئے ضروری ہو (یعنی اصطلاح ”جنا“)

دوسرے حالات زندہ باقی رکھنا مباح ہوتا ہے مثلاً شرک قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے۔ قتل کر دے یا اسلئے کر کے چھوڑ دے یا نہ یہ لے لے یا غلام بنالے۔

زندہ باقی رکھنے کا:

زندہ باقی رکھنے والا یا تو بذات خود اپنے کو رکھنے والا ہوگا یا دوسرے کو۔

نسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا:

۳- انسان پر واجب ہے کہ اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنے کی سعی و کوشش کرے، اور یہ دو طریقے سے ہوگا:

اول: سبب ہلاکت کو زائل کر کے اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرے، مثلاً بھوک و پیاس (۱)، آگ بجھانا یا اس سے دور بھاگنا، مثلاً کشتی میں آگ لگ جائے اور اس کو بجھانا ممکن نہ ہو اور غائب مان یہ ہو کہ اگر اس کے سوار پانی میں کود پائیں تو نجات پائیں گے، تو ایسا کرنا نہ پر واجب ہے (۲)۔

۱۰۰ کاقتل کرنا اس قیل سے نہیں، اس لئے کہ مرض قطعی طور پر موت کا باعث نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ ۱۰۰ کے احتمال سے شفاء یقین نہیں (۳)، البتہ ۱۰۰ کرنا شرعاً مظلوم ہے، اس لئے کہ حدیث میں

ہے: ”تداووا عباد اللہ“ (۱) (اللہ کے بندو! دوا کرو)۔  
اگر اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرنے میں دوسرے کی ہلاکت پر اس کے کسی عضو کا نیت نہ ہو یا غیر مختص نفس کا ضیاع ہو تو پانی ذات کو زندہ باقی رکھنا واجب ہے، مثلاً اپنے ساتھی سے توشہ مانگن جب کہ اس کی اسے ضرورت نہ ہو یا جان پر حملہ ہو کر دوسرا مار دے۔

۱۰۰ اپنی جان بچانے میں مختص نفس کا نیت نہ ہو تو پانی جان بچانے کے لئے اس کو ضائع کرنا جائز نہیں، اس سے ضرر ہی جیسے ضرر کے دوسرے اہل نہیں یا جائے گا۔

دوم: مرد اور راست یا بالواسطہ خود کو مارنے کی کوشش نہ کرنا، مرد اور راست اپنے کو مارنے کی کوشش کی مثال دھاردار چیز سے ٹکرا کر پھاڑ لیا یا مارنے کے لئے خود کو اونچے جگہ سے گرانا اور اس کے نتیجے میں موت ہو جائے، اس کی دلیل زمان ہوی ہے: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم، یتردی خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن تردی سداً فسدہ بیدہ، یتحساہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بیدہ، یجأ بہا فی بطنہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً“ (۲) (جو شخص پہاڑ سے گر کر خود کو مارے گا لے گا جہنم کی آگ میں اس کا سدا ایسی حال رہے گا کہ اونچے مقام سے نیچے نہ رہے گا، جو زہر پی کر خود کو کشی کر لے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ پیتا رہے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے پنا ٹکرا چاک کر لے تو اس کا وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے جہنم کی

(۱) حدیث: ”تداووا عباد اللہ“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۱/۹۰،

مناہج کردہ انتقیر) نے کی ہے، اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) ابنی ۳۲۸/۸۔

(۳) حدیث: ”من تردی“ کی روایت مسلم (۱/۱۰۳، ۱۰۴، معین

الجللی) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ عمیرہ ۳۰۷، لہجہ ۳۰۶، ۳۱۵، ۳۱۷، طبع درالمعرف

(۲) الفتاویٰ بہدیرہ ۳۶۔

(۳) الفتاویٰ بہدیرہ ۵۲، طبع بولاق۔



## احتیاء ۵-۶

انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا:

۶- دوسرے کو زندہ رکھنا واجب ہونے کے لئے زندہ رکھنے والے میں مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

۱- زندہ رکھنے والا مکلف ہو اور جس کو زندہ رکھ رہا ہے، اس کے بارے میں یہ جانتا ہو کہ وہ زندہ رکھے جانے کا محتاج ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔

۲- زندہ رکھنے پر قادر ہو لہذا اگر اس پر قادر نہیں تو اس کا مکلف بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ فرماں باری ہے: "لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْبًا" (۱) اللہ کسی کو ذمہ دار نہیں بناتا مگر اس کی بساط کے مطابق۔ "المغنی" میں ہے: جس نے دوسرے کو ہلاکت میں دیکھا اور قدرت کے باوجود اس کو نہ بچایا تو اس پر ضمان واجب نہیں البتہ اس نے رایا، اور ابو الخطاب نے کہا ہے: وہ ضامن ہوگا، اس نے کہ اس نے قدرت کے باوجود اس کو نہیں بچایا جیسا کہ اگر اس کو کھانے پینے سے روک دے (۲)، لہذا اختلاف ضمان کے بارے میں ہے، احتیاء کے بارے میں نہیں ہے، اور اس کی تفصیل "جنایات" میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "جنایت")۔

۳- اگر لوگوں کی ایک جماعت میں یہ شرطیں موجود ہوں تو زندہ باقی رکھنا اس شخص سے قریب تر ہوگا پھر اس سے قریب تر ہوگا جیسا کہ فقہ میں ان کی ترتیب کا اعتبار ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")۔

۴- اگر ان میں سے کوئی ایک رمدہ باقی رکھنے کے سے تیار نہ ہو تو اس کے بعد ۱۰ لے پر واجب ہوگا اگر وقت میں اتنی گنجائش نہ ہو کہ اس کو رمدہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جاسکے، اسی طرح اگر اس میں سابقہ شرط

ہوگ میں پناہ شکم ہمیشہ پیش چاک رہتا رہے گا) اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب جنایات یا کتاب القتل والاہانت کی نوادشتی کی بحث میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "اتحاد")۔

۵- کوہا لواسطہ قتل کرنے کی مثال یہ ہے کہ دشمن کی بھیڑ میں یا چاروں کی جرأت میں گھس پڑے، اور اس کو یقین ہو کہ وہ ہر حال قتل کر دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی کو نہ قتل کرتے گا، اور نہ زخمی کر سکے گا، اور نہ ہی کوئی ایسا کام کر سکے گا جس سے مسلمانوں کا قادم ہو، اس سے کہ یہ خود کو ملاکت میں ڈالنا ہے حالانکہ فرمان ماری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّكُمْ إِلَى اللَّهِ تَصِيرُونَ" (۱) (اپنے آپ کو اپنے ماتحتوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

اس کی تفصیل کی جگہ کتب فقہ میں "کتاب الجہاد" ہے (دیکھئے: اصطلاح "جہاد")۔

۵- خود کو زندہ رکھنا دوسرے کے زندہ رکھنے پر مقدم ہے، اس لئے کہ دوسرے کی جان کے مقابلہ میں اپنی جان کی حرمت انسان پر نہ مبنی ہوتی ہے (۲)، اور اسی وجہ سے خودکشی کرنے والے کا ثناء دوسرے کو قتل کرنے سے زیادہ ہے (۳)، اور یہیں سے فقہاء نے یہ طے پایا ہے کہ انسان اپنے اپنے پر کچھ دوسرے پر شرف کرے کا مکلف ہے، جیسا کہ فقہات میں معروف ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")، اسی طرح اگر کسی کو اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے کا کھانا لینے کی مجبوری ہو اور کھانے کا مالک خود اپنی جان بچانے کے لئے کھانے پر مجبور ہو تو کھانے کا مالک اس کا دوسرے کے مقابلہ میں ریا و حق راہ ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵، دیکھئے: تفسیر قرطبی مذکورہ آیت ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱

## استیاء ۷-۸

میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو (تو اس کے بعد والے پر واجب ہوگا) یہاں تک کہ عام لوگوں میں سے اس پر واجب ہوگا جس کو اس کے حال کا علم ہو۔

جس کو زندہ رکھا جائے:

۷۔ زندہ رکھنے کے وجوب کے لئے اس شخص کے بارے میں جس کو زندہ رکھا جائے یہ شرط ہے کہ وہ قاتل احترام جاندار ہو (خواہ انسان ہو یا جانور) اور قاتل احترام صاحب کاسلسلہ تین میں رہے چونکہ کے وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۱) لہذا جان پھونکنے سے قبل اس کاسلسلہ شروع ہونے میں اختلاف ہے (۲) (دیکھئے: اصطلاح ”اجہاض“)

اسباب ذیل سے جان کا یہ احترام ختم ہو جاتا ہے اور زندہ رکھنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ اللہ نے جس کو بالکل بے قیمت قرار دیا ہو، جیسا کہ خنزیر کی جان کی حرمت بے قیمت ہے۔

ب۔ کوئی ایسا تصرف کرے جس کو شریعت نے اس کی جان مباح ہوئے کا سبب قرار دیا ہے، مثلاً مسلمانوں سے جنگ کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”ہی“، ”جہاد“)، قتل کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جنايت“)، ورمزد ہونا (دیکھئے: اصطلاح ”روت“)، شادی شدہ کا رونا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)، رخصت حضرات کے رونا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”نحر“)

(۱) بحر الرائق ۸/۳۳۳ طبع المطبعۃ العلمیہ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ فی الشریعۃ فی ۲۶۳/۳ طبع بولاق، جامعہ محمد علی شرح المنہاج ۵/۳۹۰ طبع المطبعۃ السیویہ، انشی ۸/۸، طبع مکتبہ قسطنطنیہ

(۲) بحر الرائق ۸/۳۳۳، جامعہ المدینۃ العلمیۃ فی ۲۶۶/۲ طبع عیسیٰ المہابی الحلنس، جامعہ المدینۃ العلمیۃ فی ۳۳۳/۲، جلدیہ الجہد ۲/۳۵۳ طبع مکتبۃ الکلیات لاہور ۳۸۶ھ

ج۔ بیدارشی طور پر ضرور رساں ہو مثلاً بیدارشی طور پر سو کی جانور جیسا کہ دوپانچ پرہات جانور جن کی صرحت رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کی ہے: ”حمس من المواب لیس عی المحرم فی قتلہن حجاج الغراب والحداد والعقرب والقدرة والکلب العقور“ (۱) (پانچ جانور ایسے ہیں جن کو مارا لگنے میں حرم پر گناہ نہیں: کو، خیل، بچھو، چوہا، و رکائے والا کتا)، اور یو ۱۰/۱۱۱ میں ”السبع العادی“ (حمہ اور اردو) کا اضافہ ہے اور اس جیسے جانور۔

د۔ اور ایسی ضرور رسائی جس کے ضرر کا اور رسائی کے قتل کے بغیر ممکن نہ ہو مثلاً تملہ اور جانور یا انسان۔

زندہ رکھنے کے وسائل:

۸۔ زندہ رکھنے کے وسائل صرف دو طرح کے ہیں: عمل یا ترک عمل۔

الف۔ عمل، بے گناہ کے قتل کے علاوہ شریعت ہر اس عمل کو جائز قرار دیتی ہے جو مایک ہونے والی جان کو زندہ رکھنے کے سے متعلق ہو جائے، خود یہ عمل اصل کے متبادر سے جائز ہو، مثلاً ڈوبنے والے کو بچا لیا یا بچ کو نکالنا یا پانی دینا یا شتی جس کے اجارہ کی مدت صحیح سمندر میں پوری ہو جائے اس کے اجارہ کی مدت میں توسیع کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”اجارہ“)، اور اس طرح کے دوسرے عمل (۲)، یا اصل کے

(۱) حدیث ”حمس من المواب“۔۔۔ کی روایت بخاری (مع الہامی ۳۳۳ طبع استقبر) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ المحرم من المواب“ میں مسلم (۸۵۸/۲ طبع عیسیٰ الحلنس) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ للمحرم وغیرہ قتلہ“ میں، وریو داؤد (مومن المیو ۲/۱۵۸ طبع المطبعۃ الصادقہ) نے کیا ہے

(۲) بحر الرائق ۸/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۰۲۔

استخارہ سے حرام ہو، مثلاً جان لیوا بھوک کی حالت میں مردار کھانا، اچھو کو دور کرنے کے لئے شرب جیہ یا ظالم کو بے قصور سے ہٹانے کے لئے جھوٹ بولنا جو اس کو قتل رہا چاہتا ہو، ایسی ہی طرح کی دوسری چیزیں۔  
ب۔ ترک عمل، مثلاً خودشی سے رہنا اور دوسرے کو قتل کرنے سے رہنا، جب ہے۔

## استخارہ

تعریف:

۱- استخارہ لغت میں کسی خیر کو طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استخرو اللہ بھو لک" (۱) (اللہ سے خیر طلب کرو، وہ تمہارے لئے خیر مقدّر کر دے گا)، اور حدیث میں وارد ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر کام میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے)۔

اصطلاح میں اس کا معنی خیر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے، یعنی نازیبا دعائے استخارہ کے ذریعہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور بہتر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ طیر:

۲- طیر: قال بد ہے، جس سے ہر شکوئی لی جائے (۴) اور حدیث میں ۱۰ ہے کہ: "انہ کان یحب المال، ویکره الطیرۃ" (۵)

(۱) لسان العرب ۵/۳۵۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلہا.." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۸۳ طبع مستطیع) اور سنن ابی داؤد (۸۱/۸۰۶ طبع المکتبۃ المکرمیہ) میں ہے۔

(۳) الصوکی علی الخرش ۱/۳۶۔

(۴) الصحاح ۲/۷۲۸، المعجم ۵/۱۶۱۔

(۵) حدیث: "کان یحب المال ویکره الطیرۃ" کی روایت احمد (۳۳۲ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۱۱۷۰ طبع عین الجمل) میں ہے۔

### استخارہ ۳-۷

(حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے اور ہر شگون کو ناپسند فرماتے تھے)۔

”کان یسئو بسفح و بسفر بصالح المسمن“  
(حضور ﷺ ہنزہ و مسلمانوں کے سٹے سے فتح نصرت طلب کرتے تھے)۔

ب- ذیل:

۳- فال: وہ شگون ہے جس سے خوشی حاصل ہو جیسے کوئی مرغی ہو ورنہ وہ کسی کو ”تندرست“ کہتے ہوئے سننے (یا یہ سمجھنے کی صحت ہو جائے گی) یا کوئی کسی چیز کا صاحب ہو اور دوست کی کوئی نہ رہ جائے۔  
”پائے“ لے (یا سمجھنے کی خوشی مل جائے گی) (۱)۔

حدیث میں: ”کان یحب الفأل“ (۲) (حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے)۔

ج- روایہ:

۴- روایہ: راہ کے ضمہ اور اس کے بعد ہنزہ کے ساتھ ہے، اور بسا اوقات ہنزہ کو حذف کر دیا جاتا ہے، اس کا معنی جواب ہے (۳)۔

د- ستقسام:

۵- ستقسام بالآ زلام: (تیروں کو کھما کر فال نکالنا) یہ ہے کہ تیر میں کو کھما کر ایک تیر نکالے اور اس میں جو کھما ہو اس پر عمل کرے، یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ“ (۴) (ورنہ یہ قرآن کے تیروں سے قسم پاجائے)۔

هـ- استفتاح:

۶- استفتاح: کا معنی نعرہ طلب آنا ہے (۵) اور حدیث میں ہے: ”ہے اور بوجہ اس کی اسناد صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔“

(۱) الصحاح ۵/۸۸۷۔

(۲) حدیث کی تخریج (نفرہ ۲) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) تاج السوروس ۳۹/۱۰۔

(۴) لسان العرب ۱۲/۱۱۵ (قسم) اور آیت کریمہ سورہ مائدہ ۱۰۳۔

(۵) تاج السوروس ۲/۱۹۳ طبع لیبیا۔

### استخارہ کا شرعی حکم:

۷- علماء کا اجماع ہے کہ استخارہ سنت ہے، اس کی مشروعیت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام بخاری نے حضرت جابرؓ سے کی ہے: ”کان النبی ﷺ یعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا کالسورۃ من القرآن“ اذ اہم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین من غیر المربصۃ ثم یقول الخ“ (۱) (حضور ﷺ) اور سال کا حکم لگایا ہے۔

(۲) حرام و نواہی سے مراد یہاں وہ قرآن ہے جس کا تقدس غیب معلوم کرنا ہو، یعنی اس تقدس سے استعمال کیا جائے کہ اس کام میں میرے لئے خیر ہے یا شر معلوم ہو جائے؟ کیا میں فلوں یا نہ فلوں؟ یہ وقت عروج و غروب میں حصوں کو ممتاز کرنے کے واسطے ہوتا ہے تو وہ جائز ہے تحصیل کے لئے دیکھنے (مطالع) (قرآن)۔

(۳) اربعون ۱۳/۳۶۳ طبع بوق۔

(۴) حدیث: ”اذا هم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین“ کی روایت

تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیجئے تھے جیسے کہ قرآن کریم کی کوئی سورہ سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: سب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دوسری باتیں پڑھئے، اس کے بعد یوں دعا کرے، "نیز فرمان نبوی ہے: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" (۱) (انسان کی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرے)۔

استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت:

۸- استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت: اللہ کے حکم کے سامنے ہر تسلیم فہم کرنا، قدرت و غلبہ سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں بناد لیا، تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی جلدی حاصل کی جاسکے، اور اس کی خاطر مالک الملک کے دروازہ کو کھٹکھٹانا پڑتا ہے، اور اس کی سب سے کامیاب شکل نماز دعا ہے، کیونکہ اس میں ربان حال و ربان قبال دونوں اعتبار سے اللہ کی تعظیم، اس کی ثناء اور اس کے سامنے مجتہاجی کا ظہور ہے (۲)۔

استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا):

۹- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ کن امور میں ہوتا ہے جن کے بارے میں انسان کو معلوم نہ ہو کہ درست کیا ہے؟ رہے وہ امور جن کا خیر یا شر ہونا معروف ہے مثلاً عبادت، حسن سلوک

= بخاری (فتح الباری ۱/۱۸۳ طبع انتقایی) ورنہائی (۱/۸۱۸ طبع مکتبہ استخاریہ) کے کی ہے دیکھئے ابن ماجہ ۱/۳۳ طبع سوم المجموع ۳/۵۳ طبع ۱/۳۸۱ طبع مکتبہ مدینہ (نہر ۱۶) کے تحت دیکھئے۔

(۱) حدیث: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" کی روایت احمد (۱/۱۸۸ طبع المصنف) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ مسند احمد (۳/۳۸ طبع دار طحاہ) میں ہے۔

(۲) تہذیب علی الخرشنی ۱/۳۷۶ طبع ۳/۷۷۷ طبع المشرق مصر۔

واحسان، معاصی و منکرات، تو ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں، لہذا یہ کہ خاص وقت معلوم کرنے کا ارادہ ہو مثلاً اس سال حج کرنا، تو استخارہ ہے، کیونکہ نیا وقت کا احتمال ہے، اور ان طرح رفقاء غر کے بارے میں کہ مثلاً ان کے ساتھ جانے یا نہ جانے رک۔

لہذا "استخارہ کا محل واجب، حرم اور مکرہ نہیں، بلکہ مندوب مباح امور ہیں۔ ہر مندوب میں استخارہ اس کی اصل کے بارے میں نہیں ہوتا کیونکہ ہوا مطلوب ہے، اس تعارض کے وقت استخارہ ہوتا ہے، یعنی جب وہ امور کے بارے میں "ہو کہ اس سے شروع کرے اس پر کتنا کرے؟

رہا مباح تو اس کی اصل کے بارے میں استخارہ ہے، ورنہ یہ کسی معین کے بارے میں استخارہ کرے گا یا مطلق کے بارے میں؟

بعض نے اول کو اختیار کیا ہے، اس کی وجہ ظہر حدیث ہے، اس لئے کہ اس میں وارد ہے: "من کنت تعین ھذا الامر..." (۱) (اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (خ) ہے، "ہر بن عرفہ نے دھڑے کو اختیار کیا ہے، شعرانی نے کہا ہے: یہی حس ہے، ہم نے نجر پہ سے اس کو صحیح پایا ہے (۲)۔

استخارہ کب کرے؟

۱۰- مناسب ہے کہ استخارہ کرنے والا خالی الذہن ہو، ہی خاص کام کا پختہ ارادہ نہ ہو، چنانچہ حدیث میں حضور ﷺ کے قول: "بدا ھم" (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے) سے معلوم ہوتا ہے کہ استخارہ بتدوئل میں خیال آنے کے وقت ہوگا اور نماز "عالی برکت سے خیر ظاہر ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے کہ کوئی کام اس کے برعکس ہو جائے اور اس کے کر گزرنے کا

(۱) تہذیب علی الخرشنی ۱/۳۷۶ طبع ۳/۷۷۷ طبع المشرق مصر۔

(۲) تہذیب علی الخرشنی ۱/۳۷۶ طبع ۳/۷۷۷ طبع المشرق مصر۔

عزم مصمم اور قوی ارادہ ہو جائے، کیونکہ اس صورت میں اس کی طرف میں اور رغبت ہو جاتی ہے، لہذا اس کی خواہش کے غلبہ اور پختہ ارادوں وجہ سے اندیشہ ہے کہ خیر اس سے بھٹی رہ جائے۔

وہ یہ احتمال ہے کہ حدیث میں "ہم" (ارادہ) سے مراد عزم ہو، اس سے کہ وہ اس میں "نے" والا خیال سب تک اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہو، اور اس کی طرف میں نہ ہو مگر نہیں رہتا۔ مرنہ اربل میں "نے" لے کر خیال کے لئے استخارہ ہو تو غیہ انہم چیز کے لئے بھی استخارہ کرنا ہوگا، اور اس میں اوقات ضائع ہوں گے (۱) اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: "إِنَّا لَوَادُّ أَحَدَكُمْ أَمْرًا فَبِمَقْلٍ" (۲) (جب تم میں سے کوئی کسی امر کا ارادہ کرے تو کہے)۔

استخارہ سے قبل مشورہ کرنا:

۱۱- نووی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ استخارہ سے قبل ایسے لوگوں سے مشورہ کر لے جن کی خیر خواہی، شفقت اور تجربہ کامل ہو، اور ان کے علم و دیانت پر اعتماد ہو مگر مان باری ہے: "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہئے)۔

مشورہ کے بعد اگر ظاہر ہو کہ اس میں مصلحت ہے تو اس کے بارے میں استخارہ کرے۔

(۱) القدوی علی الخرشنی ارے سمکشاف الفتاوی ص ۲۰۸ طبع فہار السیاحۃ فی فتح الباری ۱۱/۵۳، الخاواوی علی سرائی الفلاح ص ۲۱۷۔

(۲) حضرت ابو سعید خدری کی حدیث: ۱۵۳۱ اراد أحدکم أمرا فلیقل۔ کی روایت ابن ماجہ (سورہ اطلاق ص ۷۷ طبع انتقیر) اور ابوداؤد کی ہے۔ اور جیسا کہ مجمع الزوائد (۲/۲۸۱ طبع اتھنی) میں ہے: "یُشَىٰ" کہا ہے۔ اس کے رجال ثقہ ہیں طبرانی نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری ۱۱/۵۳، ۱۵۳)۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۵۹۔

ابن خشرینی نے کہا ہے: یہاں تک کہ تعارض کے وقت بھی مشورہ لینا مقدم ہوگا، اس لئے کہ جس سے مشورہ یا جانے اس کی بات پر اطمینان اپنے سے زیادہ ہوتا ہے اس سے کہ خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے اور خیالات فائدہ ہوتے ہیں میں "رئیس" محض ہو رہو تو یہ ہو اور خواہشات سے پاک ہو تو پہلے استخارہ کرے گا۔

استخارہ کا طریقہ:

۱۲- استخارہ کے تین حالات منقول ہیں:

پہلی حالت: یہی سب سے اچھا طریقہ ہے، اور اس پر مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے، یعنی یہ کہ فرض کے بعد دو استخاروں کی نیت سے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد منقولہ دعا پڑھے۔

دوسری حالت: جس کے قائل حنفیہ، مالکیہ، اشاعریہ ہیں (۴) یہ ہے کہ جب مار ۱۰۰ دعاؤں کے ذریعہ استخارہ رواں رہو تو نماز کے بعد صرف دعا کے ذریعہ استخارہ جائز ہے۔

تیسری حالت: مالکیہ وشافعیہ کے علاوہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، انہوں نے کہا ہے: کسی بھی نماز کے بعد جس کے ساتھ استخارہ کی نیت ہو دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا جائز ہے، اور یہی زیادہ بہتر ہے، اور اس نماز کے بعد بھی جائز ہے جس کے ساتھ استخارہ کی نیت نہ ہو جیسا کہ یہ اسجد (۵)۔

ابن قدام نے صرف پہلی حالت کا ذکر کیا ہے، اور وہ نماز کا دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا ہے (۶)۔

آخر فرض یا نفل مار پڑھے، اور ان میں استخارہ کی نیت کرے تو نماز

(۱) الفتوحات الربانیہ علی الاود کار ۳/۳۳، ۳۴، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳، حاشیہ القدوی علی الخرشنی ۳/۸۰، الفتوحات الربانیہ ص ۳۳۸۔

(۳) القدوی علی الخرشنی ارے سمکشاف الفتاوی ص ۳۳۸۔

(۴) الخشی ۱/۶۷۔

استحارہ کی سنت کا ثبوت اب اس کو حاصل ہو جائے گا، بین نیت شرط ہے تاکہ ثبوت مل جائے، اس کو توحید المسجد پر قیاس کیا گیا ہے، اس رائے کی تائید ابن حجر عسقلانی نے کی ہے، بعض متأثرین کا اس میں اختلاف ہے، وہ حصول ثبوت کی نفی کرتے ہیں (۱) واللہ اعلم۔

### استحارہ کا وقت:

۱۳۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف دعا کے ذریعہ استحارہ ہو جاتا ہے ان کے نزدیک یہ بھی وقت میں ہوتا ہے اس لئے کہ عاصی بھی وقت ممنوع نہیں (۲)۔

یعنی اگر استحارہ نماز و دعا کے ذریعہ ہو تو مذکورہ باریعہ و تہات میں اس کو منع کرتے ہیں، مالکیہ و شافعیہ نے ممانعت کی صراحت کی ہے (۳)، اہل تہانویہ نے حیم کی میں مردہ وقت میں بھی اس کو جائز قرار دیا ہے، اور یہ طواف کی دو رکعتوں پر قیاس کرتے ہوئے ہے (۴)، اس لئے کہ حضرت جابر بن مطعم کی روایت میں ہے کہ فرما رہا تھا: ”یا بنی عبد مناف لا تمسوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى لي أي ساعة من ليل أو نهار“ (۵) (اے عبد مناف کی، لاؤ کسی کو نہ رکھو، جو اس گھر کا طواف کرے یا نماز پڑھے، دن رات میں کسی وقت بھی)۔

یعنی حنفیہ اور حنابلہ (۶) کے نزدیک چونکہ ممانعت عام ہے اس

(۱) الفتاویٰ العربیہ ۱/۳۸۳، ۳۵۳۔

(۲) الخرش والحدوی علی الخرش ۱/۳۸۔

(۳) حاشیہ الحدوی علی الخرش ۱/۳۸۳، ۳۸۳۔

(۴) نفس ۱/۳۷۷، الخوطبوی علی مرقی الخلاح ۱/۱۰۱۔

(۵) حدیث: ”یا بنی عبد مناف لا تمسوا أحدا طاف بهذا البيت“ کی روایت ترمذی (۲۲۰/۳) طبع عینی الخلیفہ اور ابن ماجہ (۳۹۸/۳) طبع عینی الخلیفہ نے کی ہے، حنفیہ نے کہا صحیح ہے۔

(۶) نفس ۱/۳۷۷، الخوطبوی علی مرقی الخلاح ۱/۱۰۱۔

لئے دو مردہ و تہات میں نفل نماز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نکتہ ممانعت کی احادیث عام ہیں مثلاً یہ حدیث:

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرے نزدیک عادل لوگوں نے وہی اور میں سب سے بڑے عاصی حضرت عمرؓ ہیں: ”ان البی یمنع عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس، وبعد العصر حتی تغرب“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب کے روشن ہونے تک، اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع کیا)۔

حضرت عمرو بن حمزہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نماز کے بارے میں بتا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”صل صلاة الصبح، ثم قصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فإنها تطوع حين تطوع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسحر جهنم، فإذا قبل المني فصل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى تصلي العصر، ثم قصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس، فإنها تغرب بين قرني الشيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار“ (۲) (صبح کی نماز پڑھو، پھر مار سے رک جاؤ، یہاں تک کہ آفتاب کل کر بلند ہو جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے

(۱) حدیث: ”یمنع عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۵۸، طبع استقویہ) اور مسلم (۵۶۶/۱) طبع عینی الخلیفہ نے کی ہے، عمرو بن حمزہ سے بھی اس کی روایت منقول ہے (تحفیس الخیر ۱/۱۸۵)۔

(۲) عمرو بن حمزہ کی حدیث: ”صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة“ کی روایت مسلم (۵۷۰/۱) طبع عینی الخلیفہ نے کی ہے۔

اور اس وقت ہاڑ لوگ اس کو جہد کرتے ہیں، پھر (جب آفتاب بلند ہو جائے) تو نماز پڑھو کہ اس وقت کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور کوئی دیتے ہیں یہاں تک کہ نئے دکانا سایہ سیدھا ہو جائے (یعنی ٹھیک وہیں ہو) تو نماز سے رک جا، اس لئے کہ اس وقت جہنم جھوٹی جاتی ہے پھر جب سایہ اٹھل جائے تو پھر نماز پڑھو، اس سے کہ اس وقت کی نماز فرشتے کو ایسی دیں گے، اس میں حاضر ہوں گے یہاں تک کہ تم عصر پڑھو پھر آفتاب کے غروب ہونے کے وقت تک نماز سے رک جا، اس لئے کہ وہ شیطان کے وہو بیٹوں کے بیچ میں ڈالتا ہے، اس وقت ہاڑ لوگ اس کو جہد کرتے ہیں۔

نمونه استخراج کا طریقہ:

۱۴- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز استحارہ میں ۴۰ رکعتیں افضل ہیں، حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں اس سے زیادہ کی صرح نہ ملتی ہے، جب کہ شافعیہ نے دو رکعات سے زائد کی جائز دی ہے اور دو رکعتوں کی قید کو کم سے کم درجہ کا بیان قرار دیا ہے جس سے استحارہ حاصل ہو (۱)۔

نماز استخارہ میں قراءت:

۱۵- نمر تحارہ میں ہفت کے بارے میں فی آراء میں:

منہ۔ حقیقہ، مالکیہ، وراثت فیمینہ نے کہا (۲) تجب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد "قل یا ایہا الکافرون" اور دوسری رکعت میں "قل هو اللہ احد" پڑھے، امام نووی نے اس کی وجہ

( ) الحقوق ابراهیم ۳۳۸/۳۳۸

۴ الخطباء وی علی مرتضیٰ القادر رحمہ ۳۱۷، ابن علیہ بن ۶۲۴۵ الفتوحات

الربا به سہ ہجرت سے اکتروی علی الخرشنی اور اس

بتاتے ہوئے کہا ہے: ان دوسورتوں کو ایسی نماز میں پڑھنا منسب ہے جس کا مقصد خوشامیث میں اخلاص، معاملہ کو اللہ کے سپرد کرنے میں پانی و ریح کا اظہار ہے۔ انہوں نے ان دوسورتوں کے بعد ستر آیتیں آیات کے پڑھنے کی بھی اجازت دی ہے جن میں خیر کا ذکر ہے۔

ب۔ بعض ملف کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ نماز سختی رد کی پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد قراءت میں اس قیامت کا اضافہ کرے:

”وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ، مَا كَانَ لَهُمُ الْحَيَوةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ، وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكْسِرُ صَلَوَاتُهُمْ وَمَا يَغْلِبُونَ، وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ لِي الْأُولَى وَالْآخِرَةُ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ“ (۱) (اور آپ کا پروردگار پیدا کرتا ہے جس چیز کو بھی اس کی مشیت ہوتی ہے اور جو (حکم بھی) وہ پسند کرے، ان لوگوں کو جو ہن کا کوئی حق نہیں، اللہ پاک اور بڑتر ہے ان لوگوں کے شرک سے، اور آپ کا پروردگار سب کی خبر رکھتا ہے جو کچھ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے رہتے ہیں، اور اللہ وہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور (سب) تعریف اس کی ہے دنیا میں (بھی) اور آخرت میں (بھی) اور حکومت بھی اسی کی ہے اور اس کے پاس تم (سب) لوٹ کر جاؤ گے)۔

اور دوسری رکعت میں ان آیات کا اضافہ کرے: ”وَمَا كَانَ  
لنُؤْمِنَ وَلَا فُرْقَانًا إِذَا نُنْزِلُ الْكِتَابَ ۚ اللَّهُ يَخْتَلِفُ  
أَلْوَانًا مَّا تَرَىٰ فِي السَّمَاءِ إِذَا نُزِّلَ السَّحَابُ مِنْ  
فَوْقِ الْغُبُورِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ  
يَعْلَمُ مَا يُخْفَىٰ“ (۲) اور کسی مومن یا مومنہ کے لئے یہ درست نہیں کہ  
جب اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا حکم دے دیں تو پھر ان کو چنے  
(اس) امر میں کوئی اختیار باقی نہ رہ جائے، اور جو کوئی اللہ اور اس کے  
رسول کی ہدایت پر سے گناہ و صریح گمراہی میں جا پڑا۔

(1)  $\frac{1}{2} \ln \frac{1}{2}$

۳۶/۱۲۸۷ (۲)



ج۔ حنا بدہ و بعض نقباء نماز استخارہ میں فی متعین سورت یا  
تورات کے پڑھنے کے قابل نہیں ہیں (۱)۔

استخارہ کی دعا:

۱۶- بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول  
اللہ ﷺ ہم سب کو تمام کاموں میں استخارہ کرنا سکھاتے تھے، جیسے  
قرآن شریف کی سورت سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: "بِأَمْرِ  
أَحَدِكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرِيعَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ:  
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَجِرُّكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ  
وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ، فَاِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا تَقْدَرُ، وَتَعْلَمُ  
وَلَا اَعْلَمُ، وَانْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا  
الْأَمْرُ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ- اَوْ قُلْ: عَاجِلُ  
أَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَقْدِرْ لِّیْ وَیَسِّرْ لِّیْ، ثُمَّ بَارِكْ لِّیْ فِیْهِ وَاِنْ  
كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا الْأَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ  
- اَوْ قُلْ: عَاجِلُ أَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَصْرِ لِّهِ عَنِّیْ وَاصْرِ لِّیْ عَنِّهِ  
وَاقْدِرْ لِّیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَحِّصِ بِهِ، قُلْ: وَیَسِّرْ لِّیْ  
حَاجَتَهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض  
کے علاوہ دو رکعتیں (نفل) پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے یا اللہ!  
میں تجھ سے تیرے علم کے ذریعہ تجھ سے خیر مانگتا ہوں، اور تیری قدرت  
کے ذریعہ قدرت چاہتا ہوں، اور تیرے عظیم فضل و رحم مانگتا ہوں، یہ نکتہ  
نادر ہے اور مجھ کو قدرت نہیں، اور انجام کا علم بھی تجھ ہی کو ہے، مجھ کو نہیں، تو  
میں غیب کی باتیں جانتا ہوں، اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (جس کا  
میں سے قصد کیا ہے) میرے لیے نفع دینا اور انجام میں میرے لیے بہتر  
ہے تو میرے لیے اس کو مقدر کر دے اور اس کو میرے لیے آسان

(۲) معنی ۶۳۷۔

۲ حدیث کی تحریر بخاری و مسلم کے تحت کردہ ہوئی ہے۔

کر دے، پھر اس میں میرے لئے برکت دے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ  
کام میرے لیے نفع دینا اور انجام میں (یا یہ نفع دینا) بھی یا آئندہ میرے  
لئے نفع دینا تو اس کو مجھ سے بھیج دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، اور  
میرے لئے خیر مقدر فرما دے جہاں بھی ہو اور پھر اس میں مجھ سے  
راضی ہو جا۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: دعا کے وقت اپنی ضرورت بیان  
کرے۔

حنبیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: "تجب یہ ہے کہ اس دعا کے  
اول اور آخر میں حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھے۔"

دعا میں قبلہ رخ ہونا:

۱۷- امامے استخارہ میں قبلہ رخ ہونا، دونوں ہاتھوں کو اٹھائے، نیز دعا  
کے سارے آداب کی رعایت کرے (۲)۔

استخارہ کی دعا کب کرے؟

۱۸- حنبیہ مالکیہ شافعیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: دعا مار کے بعد ہوگی  
اور یہی حدیث شریف کی سرایت کے مطابق ہے (۳)، (حنفیہ میں  
سے) شوری نے اور شافعیہ میں سے ابن حجر نے اور مالکیہ میں سے  
عبدی نے اور ان مازمجہ میں یا تشہد کے بعد بھی اس دعا کو جاہل مقرر  
یا ہے (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۷۳۳، الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳، حاشیہ  
معدونی علی الخرشنی ۳۶۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۱۷۳۳، روض الطالب ۲۰۵، کشف القناع ۱۷۰۸، الخشی  
۱۶۹، الخرشنی ۳۷۔

(۴) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، معدونی علی  
الخرشنی ۱۷۷، فتح المبارکی ۱۵۳۔

استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے؟

۱۹- استخارہ کرنے والے سے مطلوب یہ ہے کہ قبولیت میں جلدی نہ کرے، اس لئے کہ یہ مکر وہ ہے، کیونکہ فرمانِ باری ہے: "يَسْجُدْ لِرَبِّكَ مَا مَلَكَ جَنَدُكَ" (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے سب تک وہ جلد مازی نہ کرے، یعنی کہنے لگے: میں نے دعا کی بین قبول نہیں ہوتی)، اسی طرح حد کے فیصلے پر اپنی رٹا بھی ضروری ہے (۲)۔

بار بار استخارہ کرنا:

۲۰- حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: نماز کے بعد سات بار استخارہ کرنا مناسب ہے، اس لئے کہ ابنِ ابی شیبہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یا ایہذا! اذنا ہممت بامور فاستخرو ربک فیہ سبع مرات، ثم انظر الی الذی یشیق الی قلبک فان الذی فیہ" (۳) (اے اس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اپنے رب سے سات بار استخارہ کرلو، پھر دیکھو کہ میں میں تمہارے دل میں یا تمہارے دل میں ہے)۔

فقہاء کے قول سے یہ بخیر میں آتا ہے کہ بار بار استخارہ کرنا اس صورت میں ہے جب کہ استخارہ کرے ۱۰۰ کے سامنے کوئی چیز ظاہر نہ ہو، میں اگر کوئی ایک بات ظاہر ہو جائے جس سے اس کو شرع

(۱) حدیث: "یَسْجُدْ لِرَبِّكَ مَا مَلَكَ جَنَدُكَ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۳۰ طبع انتقادی) اور مسلم (۲/۲۰۹ طبع عینی المجلد) سے کی ہے۔

(۲) کتاب التشریع ۲/۵۱۴ طبع المنار۔

(۳) حدیث: "یا ایہذا! اذنا ہممت بامور فاستخرو ربک فیہ سبع مرات، ثم انظر الی الذی یشیق الی قلبک فان الذی فیہ" کی روایت ابنِ ابی شیبہ (ص ۱۶۱ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) سے کی ہے اور ابنِ حجر نے کہا اس کی اسناد انتہائی کمزور ہے فیض القدیر ۲/۵۰۸ طبع المکتبۃ النجدیہ۔

صدر ہوتا بار بار استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ساتویں بار اگر استخارہ کرنے کے بعد کچھ ظاہر نہ ہو تو مزید استخارہ کرے (۱)۔ ہمارے پاس موجود کتابداری کی کتاب میں چند کہ اس کی بہت سی کتابیں ہیں بار بار استخارہ کرنے کے بارے میں اس کی کوئی رائے نہیں نہیں ملتی (۲)۔

استخارہ میں نیابت:

۲۱- مالکیہ اور شافعیہ اور سے کے لئے استخارہ کے جواز کے قائل اس بنیاد پر ہیں (۳) کہ فرمانِ باری ہے: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَبْعَ احَاةً فَلْيَبْعْهُ" (۴) (جو شخص اپنے بھائی کو بیچ سکتا ہے بیچ دے)۔

مالکیہ میں سے خطاب نے اس کو کل نظر قرار دیا ہے اور کہا ہے: یہ امر کے لئے استخارہ کرنا مقول ہے؟ مجھے اس بابت کچھ نہیں معلوم، جابہ میں نے بعض شایع کو دیکھا کرتے دیکھا ہے۔ حنفیہ و حنبلیہ نے اس مسئلہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔

استخارہ کا اثر:

الف- قبولیت کی خدمات:

۲۲- اس پر مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ میں قبولیت کی خدمات شرح صدر ہوا ہے، اس لئے کہ فقرہ ۲۰ کے تحت مذکور بالا حدیث میں ہے: "ثم انظر الی الذی یشیق الی قلبک فان الذی فیہ"

(۱) ابنی ۱۳/۱۳۷ کشف القناع ۸/۴۰۸، س ماہدین ۳/۳۳، الطحاوی ۱/۱۱۱، مرقی المفلح ۱/۴۱۸، الخرز ۱/۳۸۸، احکامات الربانیہ ۳/۵۶۳۔

(۲) ابنی ۱۳/۱۳۷ کشف القناع ۸/۴۰۸۔

(۳) مرقی المفلح ۱/۴۱۸، الخرز ۱/۳۸۸، المحمل ۱/۳۹۲۔

(۴) حدیث: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَبْعَ احَاةً فَلْيَبْعْهُ" کی روایت مسلم (۳/۲۰۹ طبع عینی المجلد) اور احمد (۳/۳۰۲ طبع المکتبۃ النجدیہ) سے کی ہے۔

نسیک فان الحیر فیہ“ (پھر دیکھو اول اول تمبارے دل میں کیا آتا ہے کہ خیر ہی میں ہے) یعنی شرح صدر پر عمل کرے گا۔

شرح صدرہ انسان کا کسی چیز کی طرف میان اور اس سے محبت ہے، بشرطیکہ خواہش نفس کا دخل یا خود غرضی کی وجہ سے نہ ہو، مدہی نے اس کی یہی تعریف کی ہے (۱)، شافعیہ میں سے زمانکائی نے کہا ہے: ”شرح صدر شرط نہیں ہے، بلکہ جب آدمی کسی چیز میں استخارہ کرے تو جو ظاہر ہوا اس پر عمل کرے، خواہ اس کو شرح صدر ہو یا نہ ہو کہ خیر ہی میں ہے، حدیث پاک میں شرح صدر کا ذکر نہیں ہے“ (۲)۔

## استخارہ ام

تعریف:

- ۱- استخارہ لغت میں خدمت کی درخواست کرنا یا خادم رکھنا ہے (۱)۔
- فنی استعمال ان دو معانی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استعانت:

۲- استعانت لغت اور اصطلاح میں مدد طلب کرنا ہے۔

استخارہ ام اور استعانت میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں میں ایک طرح کا تعاون ہوتا ہے، البتہ استخارہ ام بندے کی طرف سے اور بندے کے لئے ہوتا ہے، جب کہ استعانت اللہ سے ہوتی ہے، اور بسا اوقات بندے سے بھی (۳)۔

ب- استجارہ:

۳- استجارہ لغت اور اصطلاح میں کسی چیز پر شخص کو اہدیت پر مائل ہونا ہے۔

لہذا استخارہ ام میں عموم و خصوص میں وہی نسبت ہے، کی

(۱) المعیاج المیر (عدم)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳۳ طبع بیروت، نہایت النسخ ۱۹۷۷ء، ص ۳۷۷، الترمذی و عمیرہ ص ۱۸۷ طبع تونس، النسخ مع الشرح ص ۳۳۹ طبع اول النسخ۔

(۳) احکام القرآن لابن العربی ص ۱۸۵ طبع عیسیٰ الخلیف، طلبہ طلبہ ص ۵۵، الخروقی للعسکری ص ۲۱۵ طبع بیروت۔

ب- عدم قبولیت کی علامات:

۲۳- عدم قبولیت کی علامت یہ ہے کہ اسات کو اس شئی سے بچہ یا جائے جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، اس میں کسی عالم کا اکتاف نہیں، اور پھیرنے کی علامت یہ ہے کہ پھیرنے کے بعد اس کا دل اس کام سے وابستہ نہ رہے، حدیث پاک میں ہی کی صراحت ہے: ”فاحصره عیسیٰ واصولفنی عنہ، واقدر لی الحیر حیث کان، ثم دحسی بہ“ (تو اس کو مجھ سے بٹا دے اور مجھ کو اس سے بٹا دے، پھر جہاں جس کام میں میرے لئے بھلائی ہو دیرے لئے مقدر کر دے اور مجھ کو اس پر راضی کر دے)۔

(۱) جامعہ المدونی علی لخرشی ص ۳۸ ابن ماجہ ص ۳۳۳، الفتوحات المربانیہ

ص ۳۵۷، ص ۶۹۷۔

(۲) جامعہ المدونی ص ۳۹۳۔

## استخدام ۴-۶

مسلمان کافر سے خدمت لے یا اس کے برعکس، اسی طرح مرد عورت سے خدمت لے اور اس کے برعکس، اس کے بارے میں فقہ سے تنہا ہونے نہ ہونے اور جنتیہ و تذلیل ہونے نہ ہونے کا ضابطہ جاری ہوگا۔ اور اس کی تفصیل، اصطلاح "ابرو" فقرہ ۱۰۲ میں ہے۔

۵- بیٹا کا باپ سے خدمت لینا، خواہ اہل اہل کے ساتھ ہو یا بغیر اہل کے، ممنوع ہے، تاکہ باپ ذلت و رسوائی سے محفوظ رہے (۱)۔

۶- خادم کا مطالبہ رسا عورت کا حق ہے، ورنہ کافر فرض ہے کہ اس کے لئے خادم کا انتظام کرے اگر وہ خوش حال ہو، اور عورت با عزت ہو کہ اس جیسی عورت کے لئے خادم رکھ جاتا ہو، ورنہ عورت کا پشور سے خدمت لینا حلال نہیں اور اس کا مقصد تو عین جنتیہ ہو (۲)۔

سے فاشست فاری و بکریوں کو چرانے کے لئے اہل اہل پر ایسا استعمار ہے اس کو خدمت نہیں کہتے، اسی طرح قرآن کی تعلیم کے لئے اہل اہل پر رکھے ہوئے شخص کو خادم نہیں کہتے، اور معاملہ بغیر اہل اہل کے ہوتا اس کو محض استخدام نہیں کہتے (۱)۔

## جہاد حکم:

۴- خادم، مجدد، و استخدام کی فرض کے اعتبار سے استخدام کا حکم لگ لگ ہے، جس میں پانچوں احکام شرعی جاری ہوتے ہیں (یعنی فرض و جب حرام مکروہ و مباح)۔

لہذا اجاز ہے کہ حاکم کو اس کی تنخواہ کے ایک ہزار کی حیثیت سے جو اس کی اہل اہل کے لئے ہے ایک مخصوص خادم دیا جائے بشرطیکہ یہ آرام طلبی کے سے نہ ہو (۲)۔

خداوند ولی اس صورت میں ہے جب کہ مال مذکورہ سے وضو کا پانی گرانے میں مدد لے، لہذا ابلاغ مذکورہ سے اس میں مدد لینا مکروہ ہے (۳)۔

ورنہ بھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ وضو سے تاسر شخص اس عبادت میں کسی سے خدمت لے (۴)، اور بھی مستحب ہوتا ہے، جیسے محلہ کے گھر والوں کی خدمت کرنا، اور مسجد کی خدمت کرنا۔

ورنہ بھی حرام ہوتا ہے، مثلاً کافر کا مسلمان کو یا بیٹا کا باپ کو مزار رکھنا، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس کے قائل ہیں، جیسا کہ آ رہا ہے، ورنہ کم کی ذمہ داری ہے کہ حرام خدمت لینے کو روکے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲ طبع بیروت، الشرح المفسر علی التہذیب ج ۴ ص ۱۶۷ طبع مجلس تالیف و تبصرہ ۱۹۱۸ء۔

(۲) حوں، مسودہ ج ۵ ص ۵۵ طبع دار کتاب العربیہ۔

(۳) نہایت الخراج ج ۱ ص ۱۷۹۔

(۴) بہرہ خوار، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

(۵) تالیف و تبصرہ ج ۴ ص ۱۹۱۸، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

(۱) طب ج ۵ ص ۳۳۲ طبع ابواب لیبا، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲ تالیف و تبصرہ

ج ۴ ص ۱۹۱۸، الشرح ج ۴ ص ۱۶۷ طبع لبنان

(۲) ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲

## استخفاف ۱-۴

ممنوع استخفاف کی مثال آگے دی ہے۔

استخفاف کس چیز سے ہوگا؟

استخفاف قول یا فعل یا عقیدہ سے ہوتا ہے۔

## استخفاف

اللہ تعالیٰ کا استخفاف: تحقیر:

۳- یہ بھی قول کے درمیان ہوتا ہے مثلاً یہی بات سنا جس کو عام لوگ اپنے عقائد کے اختلاف کے ساتھ تحقیر و استخفاف تصور کرتے ہیں، جیسے لعنت کرنا، قبیح بنانا، یہ قولی استخفاف ہو، واللہ کے کسی مبارک نام کا ہونا کسی مصنف کا ہو، یہ وہاں کو حق تعالیٰ کی بے حرمتی کی غرض سے کیا جائے، اور دیا کرنے والا ہو، جانتا ہو کہ وہ بے حرمتی، استخفاف اور استہزاء کر رہا ہے (۱)، مثلاً اللہ تعالیٰ کو کسی ایسے مصنف سے متصف کرنا جو اس کی شان کے خلاف ہو، یا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم یا مہدے کا یہ تقدیر کا استخفاف (۲) کہتا ہے۔

اور یہ بھی افعال کے درمیان ہوتا ہے، اور یہ ہمیشہ عمل سے ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی امامت یا تفضیل ہو، یا وہ امت مقدس کو مخلوق کے ساتھ مشابہت قرار دیتا ہو، مثلاً اللہ سبحانہ کی تصویر بنانا یا اس کا مجسمہ مثلاً بت وغیرہ بنانا۔

اور بسا اوقات عقیدہ کے اعتبار سے استخفاف ہوتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ کسی شریک کا محتاج ہے (۳)۔

اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا استخفاف حرام ہے، خواہ

تعریف:

۱- اسلف میں استخفاف کا ایک معنی تو میں سنا ہے (۱)۔

اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء استخفاف کو ”انتقار“، ”ازدراء“ اور ”انتقاص“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں (ان سارے الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی تحقیر اور معیوب سمجھنا)۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۲- استخفاف کا کوئی عام وجہ حکم نہیں ہے، بلکہ اپنے متعلقات کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

کبھی استخفاف ممنوع اور بسا اوقات مطلوب ہوتا ہے، مطلوب استخفاف کی مثال کافر کا اس کے کفر کی وجہ سے، بدعتی کا اس کی بدعت کی وجہ سے، اور ناسق کا اس کے فسق کی وجہ سے استخفاف ہے (۲)، اسی طرح ادیان باطلہ اور گمراہ مذاہب کا استخفاف امرین کا عدم احترام ہے، اور گمراہوں کے خوف کا ظلم ہو جائے تو مسلمانوں کے درمیان فرقہ واریت کا عقیدہ رکھنا یہ سب بین میں داخل ہے، اس سے کہ یہ کفر یا باطل کا استخفاف ہے (۳)۔

(۱) الصحاح، ناچ المروسی، لسان العرب، ۱۰: ۵۵۷۔

(۲) فتح القدیر ۵: ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹

## استخفاف ۵-۶

قولی فعلی ہو یا عقاوی، یہ سُرے ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳ سے پھر جانے والا ہے، اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، خواہ مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو (۱) فرمان باری ہے: "وَلَنْ سَأَلَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ بَدَّلْهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولَهُ كَسَبَ سَهَوُوهُمْ وَلَا تَعْدُوا قَدْ كُفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ" (۲) (۳) سُرے ۱۱۳ سے سوال کیجئے تو یہ دیں گے کہ ہم تو محض مشعرہ رنوش طبعی کر رہے تھے "پھر یہ دیکھئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) یہاں نہ بننا، تم کافر ہو چکے، اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

### نبیاء کریم کا استخفاف:

۵- نبیاء کا استخفاف اور ان کی تہقیر و اہانت ان کو گالی دینے، اس کو برے نام دینے یا ان کو گھٹیا اوصاف سے متصف کرنے کی طرح ہے، مثلاً نبی کو یہ کہنا کہ وہ جاوگر ہے یا بھوکا، بارے یا حیلہ ر ہے، "مرد اپنے قہقہوں کو قصص بڑھاتا ہے، یہ اس کا لایا ہوا پیغامِ نبوت یا باطل ہے، غیہ وغیرہ، اور اگر بیانات شعر میں کہہ دے تو اس کی ٹہلی ہے، اس لئے کہ شعر یہ درکھا جاتا ہے اور اظہارِ بیانات یا جاتا ہے، "مرد جانے کے باوجود کہ وہ باطل ہے حجت دلیل کے مقابلہ میں بلوں پر اس کا اثر نہ اگرا ہوتا ہے، اور یہی حکم ہے، اس کو گالے دینا میں استعمال کرے (۳)۔

### نبیاء کے استخفاف کا حکم:

۶- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبیاء کرام کا استخفاف حرام ہے، ایسا

کرنے والا مرتد ہے، یہ حکم ان انبیاء کے استخفاف کا ہے جن کی نبوت قطعی دلیل سے ثابت ہے (۱) کیونکہ فرمان باری ہے: "وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُؤْتِكُمُ اللَّهُ الْفُكْرَ الْبَاطِلَ الَّذِي فِيهِ يَضِلُّ" (۲) (۳) اور اس میں "وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَسَلَّمْتُمْ" (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱

## استخفاف

پہنچتے رہتے ہیں ال پر اللہ عزت فرماتا ہے: "یا ہر آفت میں، ہر  
س کے سے مذہب: ذلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے۔"

وہ مالک نے کہا: "وہ بھی اس کے یہاں رائج ہے، ہر شافعی کا قول  
وہ بھی حنفیہ کا بید کے یہاں ایک رائے ہے کہ مہر کی طرح اس سے  
بھی تو بہرائی جائے، نہ کہ وہ تو بہرے ہر لوٹ آئے تو اس کی تو بہرائی  
کی جائے گی" (۱) اس سے کہ فرمایا باری ہے: "قُلْ لِلّٰہِ کُفْرُوْا اِن  
یَسْہُوْا یَعْمُرُوْا لَہُمْ مَا قَدْ سَنَف" (۲) (آپ بہ: "ہے (من) کفر میں  
سے کہ اگر یہ لوگ باز جائیں گے تو جو کچھ پہلے جو چٹا ہے وہ (سب)  
نہیں معاف کر دیا جائے گا) یہ حدیث میں ہے: "قَالَا فَاَلَوْ ہَا  
عَصَمُوْا مِنۡیَ دِمَآءِہِمْ وَاٰمَوْا لَہُمْ" (۳) (اگر وہ اس (طرح) کو نہ  
لیں تو میری طرف سے اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے)۔

۷۔ بعض فقہاء نے سلف کے استخفاف اور غیر سلف کے استخفاف کے درمیان فرق کیا ہے، اور ان کے یہاں سلف سے مراد صحابہ و تابعین ہیں۔

چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ صحابہ و سلف کو کافی دینے والے کے بارے میں کہا ہے کہ وہ قسق و گم راو ہے، اور مالکیہ کے یہاں معتد یہ ہے کہ اس کی تاویب کی جائے گی (۳)۔

البتہ جو شخص حضرت عاشقہ رضی اللہ عنہا کو اس بہتان کے ذریعہ گالی دے جس سے اللہ نے ان کو بُری قرار دیا ہے، یا حضرت ابوہریرہؓ کے صحابی ہوے کا جو شخص قرآنی سے ثابت ہے، انکار کرے، تو اس کو

---

(۱) حاشیہ من مابین ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴

(۲) سورۃ النہال ۳۸  
(۳) بخاری (فتح الباری ۷۵ طبع انتقادی) اور مسلم (۵۲/۴) اس کی روایت کی ہے

(۳) اس حوالہ پر ۳۳/۴۳، تہذیب الکتاب ج ۱/۷۶، ص ۱۲۴، ۱۲۵

نظر کیا جائے گا۔ یہ نکتہ وہاں آیات کا منظر ہے جن سے حضرت عیسیٰ  
کا برائی ہوا اور ان کے والد کا ستانی ہونا معلوم ہوتا ہے نیز حضرت یحییٰ  
عیسیٰ رضی اللہ عنہ نے آیت "رَبِّمُذَرِّبِ بْنِ الْعِيسَىٰ بِرُءُوسِ الْمُحْصَاةِ  
الْمَعْلُومَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
عَظِيمٌ" (۱) (جو لوگ تہمت لگاتے ہیں اس (یہیوں) کو جو پا کد من  
تیں، بے ثمر تیں۔ ایساں "یاں میں اس (لوگوں) پر لعنت ہے دنیا اور  
آئرت میں اور اس کے لئے سخت عذاب (رکھو) ہے۔ کے  
مارے میں فرمایا ہے: یہ خاص طور پر حضرت عیسیٰ و روح مطہرات  
کے مارے میں ہے اور اس میں تو بکاؤ نہیں ہے (۲)۔

اور ان کے علاوہ کسی مسلمان کے اتخفاف کے بارے میں گرچہ اس کے تقویٰ و فقی کا کوئی علم نہ ہو، مذہب ربی کے نقاب و نئے کہا ہے: یہ ناد ہے، باہماد اپنی صوبید کے مطابق "اے گا ورتہ و توحیر" گا، ہاں اس میں تپے، لے کی شیت، اس کی سناست، اور جس کے بارے میں کہا گیا ہے اس کی قدر، منزلت کی رعایت کرے گا (۳) اس لئے کہ مسلمان کا اتخفاف اور اس کا مذق رونا ممنوع ہے فرمان باری ہے: "لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عِسىٰ اُنْ يَّكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عِسىٰ اُنْ يَّكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا اَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْاَلْقَابِ بِئْسَ الْاَسْمُ الْمُسَوْقُ بَعْدَ الْاِيْمَانِ" (۴) (نہ مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے، یا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں، اور نہ عورتوں کو عورتوں پر (ہنسنا چاہئے) کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں، ورنہ یک دہرے کو

८२२/१३३३ (१)

(۲) ایضاً بحسب اصول ۳۳۷-۳۳۸ طبعاً معطوف، و فی حاشیہ ص ۲۹۰۔

(۳) خطاب / ۴۰۳ / الإصناف / ۱۰ / ۲۲۶ / فی الجہان والجن

ΣΑΓΑ

(۴) سورۃ الحجرات

## استخفاف ۸-۱۱

طعنہ ۱۰۔ نہ یک دہرے کو بُرے القاب سے پکارو، ایمان کے بعد گناہ کا مہر ہے۔

کے ہو کافر ہے۔

توریت، انجیل اور کتب انبیاء سے مراد وہ کتابیں ہیں جن کو اللہ نے نازل فرمایا تھا، خاص طور پر وہ کتابیں مرثیوں میں جو اب اس کتاب کے ماقوں میں ہیں، اس لئے کہ ان کے بارے میں قصص سے ماخوذ مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کتابوں کے بعض حصے قطعاً باطل ہیں اور بعض کے معانی درست ہیں البتہ میں تحریف ہے۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو ان احادیث پر یہ کہ استخفاف کرے، نہ ثابت اس کے لئے، ایک ہو چکا ہو (۲)۔

شرعی احکام کا استخفاف:

۱۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرعی احکام ہونے کی وجہ سے ان کا استخفاف کرنے والا کافر ہے، مثلاً ما زیو زکوٰۃ حج یا رمزہ کا استخفاف یہ حدیث مثلاً: "پوری دنیا کی رمزہ" کا استخفاف (۳)۔

مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف:

۱۱۔ علماء نے رمزہ کو رمزہ کہا ہے اور ان کا استخفاف کرنے سے منع کیا ہے، اس لئے کہ فرمانِ باری ہے: "لا تقولوا حبیبة الدھر، لیان اللہ هو الدھر" (یہ کہو: رمزہ کی ثراپی، یونکہ رمزہ نہ تو اللہ کے اختیار میں ہے) (۲)۔

حدیث میں ہے: "یودیسی ابن آدم یسب الدھر وانا

مد نگہ کے استخفاف کا حکم:

۸۔ اس پر فقہاء اتفاق ہے کہ جس نے کسی فرشتہ کا استخفاف کیا، مثلاً اس کی شان کے خلاف و ہف سے اس کو متصف کیا، یا اس کو بُرا بھلا کہا، یا اس پر طعن کیا تو وہ کافر ہے، اس کو قتل کر دیا جائے گا (۱)۔ یہ حکم اس کے بارے میں ہے جس کا فرشتوں میں سے ہوا قطعی دلیل سے ثابت ہے، مثلاً حضرت جبریل، ملک الموت اور مالک و رعد جہنم (۲)۔

۲۔ مانی کتب و صحیفہ کے استخفاف کا حکم:

۹۔ اس پر فقہاء اتفاق ہے کہ جس نے قرآن یا صحیفہ یا اس کے کسی جزو کا استخفاف کیا، اس کے یا کسی حرف کا، یا کلمہ یا قرآن کے کسی صریح حکم یا مضمون کی تکذیب کی، یا کسی چیز کی بابت شک کیا، یا کسی خاص عمل کے درمیان اس کی توہین کی کوشش کی، مثلاً قرآن کو گندنی میں ڈال دیا، تو وہ اس عمل کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

سارے مسلمان اس پر متفق ہیں کہ قرآن و کتاب ہے جس کی ترم و نیا میں تلاوت ہوتی ہے، اور جو ان نسخوں و اوراق میں جو ہمارے پاس موجود ہیں، یعنی "الحمد لله رب العالمین" سے لے کر "قل اعوذ برب الناس" کے اخیر تک لکھا ہوا ہے۔

یہی جو شخص توریت، انجیل یا خدا کی طرف سے نازل کردہ دوسری کتابوں کا استخفاف کرے یا اس کا انکار کرے یا ان کو بُرا بھلا کہے (۱)۔

(۱) لا دلب الشریعہ ۲/۹۷، ابن ماجہ ۳/۲۸۳، الاعلام بقواطع لوسم ۲/۱۷۱، الاطاب ۲۸۵/۶، الفی ۵۰/۸۔  
(۲) لا اعلام بقواطع اسلام ۲/۱۱۲، اتمام للعالمی ۲/۵۵۔  
(۳) لا اعلام بقواطع اسلام ۲/۱۱۲، الفی ۵۰/۸، ۵۱/۵۔  
(۴) اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۳۳ طبع انتقادی) و مسلم (۳/۳۳۳) نے کی ہے۔



## استخفاف ۱-۲

الدھر بیدي اللیل والہار“ (۱) (آدمی مجھے لینے لیتا ہے، زمانہ کو  
ر کہتا ہے، زمانہ (کا، لک تو) میں ہوں، رات اور دن سب میرے  
ہاتھ میں ہیں)۔

اسی طرح مقدس مقامات، مقامات کا، تحفہ حرام، اور ممنوع  
ہے، اور اس سے اس کا مقصد شریعت کا، تحفہ ہو، مثلاً ماہ  
رمضان یا روز عرفہ یا حرم، اور کعب کا تحفہ لیا جائے تو اس کا حکم  
شریعت یا اس کے کسی حکم کے تحفہ کی طرح ہے۔ اور اس کا در  
چکا ہے۔

## استخلاف

تعریف:

۱- استخلاف لغت میں ”استخلف فلان فلاناً“ کا مصدر ہے، یعنی  
فلاں نے فلاں کو خلیفہ بنایا، اور کہا جاتا ہے: ”خلف فلان فلاناً“  
علی اہلہ ومالہ“ (وہ اس کے اہل، مال میں اس کا جانشین بنا) اور  
”خلعہ“ (میں اس کے بعد آیا)، لہذا الفظ ”خلیفہ“ بمعنی فاعل ہوتا  
ہے اور معنی مفعول بھی (۱)۔

اصطلاح میں انسان کا دوسرے کو اپنے عمل کی تکمیل کی خاطر نائب  
بنانا، اور اسی سے امام کو کسی غدر کے پیش آ جانے کی وجہ سے نماز کو مکمل  
کرے کے لئے مقتدی کو خلیفہ و نائب بنانا ہے (۲)، نیز اسی سے  
مسلمانوں کے امام کا اپنی موت کے بعد کے لئے کسی کو پناہی عہد بنانا  
ہے، اور اسی سے قضا میں خلیفہ بنانا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔  
یہاں پر صرف ماہ ”رقتنا“ میں خلیفہ بنانے پر بحث ہوئی،  
امامت عظمیٰ میں خلیفہ بنانے کا بیان اصطلاح ”خلفہ“ اور اصطلاح  
”ولایت عہد“ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

توکیل:

۲- توکیل کا معنی لغت میں: پہلے (۳)، اور اسی طرح نائب بنانا یا

(۱) المعبرج ماہ (فلف)۔

(۲) اشرح المفیر ۱/ ۶۵ ص

(۳) المعبرج حاشیہ المدلول ۳/ ۷۷ ص

(۱) اس کی روایت بخاری ریح المہدی ۱۰/ ۵۳ طبع انتقادی (اور مسلم  
۱۲/ ۱۲) نے کی ہے۔

## اشتراف ۳-۴

ہے، اور نماز جمعہ میں اگر امام نائب نہ بنائے تو مقتدیوں کے ذمہ واجب ہے، اور اس کے علاوہ میں مندوب ہے۔

اور بسا اوقات خلیفہ بنانا جائز ہوتا ہے، مثلاً مسلمانوں کا امام مٹی موت کے بعد کے لئے ہی کو خلیفہ نائب بنادے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ اس کے اختیار پر چھوڑ دے۔

### اول: نماز میں نائب بنانا:

۴- حنبلیہ کا مذہب، شافعیہ کے یہاں قول ظہر جو امام شافعی کا قدیم مذہب ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر اور امام احمد کی روایت یہ ہے کہ ناجائز ہے، اور حنبلیہ میں سے ہو کر نے کہا ہے: اگر دوسرا امام کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی درمقتد یوں کی نماز باطل ہے، ایک ہی روایت ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ جمعہ وغیرہ میں امام کا دوسرے کو نائب بنانا مندوب ہے، اور اگر امام نائب نہ بنائے تو جمعہ میں مقتدیوں پر نائب بنانا واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ کی مارتبہ نہیں پڑھ سکتے برخلاف دوسری مارتبہ کے، درحقیقہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو حدیث لاحق ہو، پانی مسجد میں ہو تو حضور کے ”بناء“ کرے نائب بنانے کی ضرورت نہیں، در آخر پانی مسجد میں نہ ہو تو افضل یہ ہے کہ نائب بنادے، اور ”متون“ کا ظاہر یہ ہے کہ نائب بنانا سب کے حق میں افضل ہے (۱)۔

نائب بنانے کے جوہر کے تاملین کی دلیل یہ ہے کہ دوران نماز جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ دعا کہ انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ہاتھ پکڑ کر آگے بڑھا دیا، اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ نماز پوری کی، یہ سب کچھ صحابہ وغیرہ کی موجودگی میں پیش آیا اور کسی

نائب بنایا نہایت ہے۔

اصطلاح میں توکیل کی جائزہ معین تعرف میں طہیت و طہیت رکھنے، لے اسباب کا دوسرے کو پنی جگہ رکھنا ہے (۱)۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ، اختلاف درتوکیل قریب قریب لحاظ میں، البتہ اختلاف کا سبب کچھ زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ بعض استعمالات میں اس کا اثر خلیفہ بنانے، لے کی موت کے بعد ظاہر ہوتا ہے، اور اس میں نماز وغیرہ داخل ہیں سب کو توکیل کا اثر محض موکل کی زندگی تک محدود رہتا ہے۔

### استخفاف کا شرعی حکم:

۳- جس کام کے لئے خلیفہ بنایا جائے اور جس کو خلیفہ بنایا جائے ان دونوں کے متبار سے خلیفہ بنانے کا حکم الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بسا اوقات خلیفہ بنانا خلیفہ نائب لے، اور خلیفہ بنانے جائے لے کے ذمہ واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر قضا کی ذمہ داری کے لئے کوئی شخص اس وجہ سے متعین ہو جائے کہ قاضی بننے کی صلاحیت اس کے علاوہ کسی میں نہ ہو تو جس کے اختیار میں خلیفہ بنانا ہے اس کا فرض ہے کہ اس کو خلیفہ بنائے، اور جس کو خلیفہ بنایا گیا ہے اس پر واجب ہے کہ اسے قبول کرے۔

درکبھی یہ حرام ہوتا ہے، مثلاً جہالت کی بنیاد پر یا رشوت کے ذریعہ قاضی بننے کی کوشش کرنے کی وجہ سے غیر اہل کو قضا کے لئے خلیفہ بنانا۔

درکبھی یہ مندوب ہوتا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو دوران نماز حدیث لاحق ہو جائے تو دوسرے کو نائب بنادے تاکہ وہ لوگوں کی نماز پوری کرے، یہ مالکیہ کے نزدیک امام کے ذمہ مندوب

(۱) الدرر النضر ۵۶۲، البدیع ۵۸۹/۲ طبع الامام۔

(۲) شرح الدرر النضر ۶۱۸/۲ طبع الامام۔

## استحلاف ۵-۷

نے نگیہ نہیں کی، لہذا اس پر اہتمام ہو گیا۔

ماہرین کا استدلال یہ ہے کہ امام کی نماز باطل ہو جائے لی، اس لئے کہ اس میں صحت نماز کی شرط موجود نہیں ہے۔ لہذا مقتدیوں کی بھی نماز باطل ہوگی، جیسا کہ رقعہ احدث ردے (توسب کی نماز باطل ہو جائے گی) (۱)۔

نامب بنانے کے اسباب:

۶- جمہور فقہاء کے نزدیک کسی عذر کی وجہ سے نامب بنانا جائز ہے جس سے مقتدیوں کی نماز باطل نہیں ہوتی، اور عذر یا تو نماز سے باہر ہوگا یا نماز سے متعلق، اور نماز سے متعلق عذر یا تو صرف امامت سے مافع ہوگا یا نماز سے مافع نہیں، یا نماز سے مافع ہوگا۔

نامب بنانے کے جوہر کے قائلین کا متفق ہے کہ اگر امام کو دوران نماز کوئی حدت، چپٹاب یا ہوا خارق ہوا وغیرہ لاحق ہو جائے تو نماز سے الگ ہو جائے اور نامب بنائے، اس کے لئے ہر مذہب کے اندر کچھ اسباب شراطیہ ہیں (۲)۔

۷- چنانچہ حنفیہ کے یہاں جو اثر بناؤں کچھ شرطیں ہیں، اور یہ کہ جن اسباب سے نامب بنانا جائز ہے انہیں اسباب سے بناؤں کہا بھی جائز ہے (۳)۔

شراطیہ ہیں:

(۱) نامب بنانے کا سبب حدت ہو، لہذا اگر (کپڑے بدن میں نہیں) نجاست ہو تو نامب بنانا جائز نہیں، خود اس کے بدن ہی سے نکل ہوئی نجاست ہو، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک نامب بنانا جائز ہے جب کہ نجاست اس

نامب بنانے کا طریقہ:

۵- حنفیہ میں صاحب و مختار نے نماز سے: (نماز میں نامب بنانے کی صورت یہ ہے کہ) امام کی کانپٹ پکڑ کر رخاب کی طرف رخا کر، اس کی طرف اشارہ کر دے، اور یہ سب کچھ پیچھے ہٹ جائے، تاکہ پکڑے ہوئے کرے گا تاکہ یہ خیال ہو کہ اس کی نگیہ چوٹ ٹٹی ہے، اگر ایک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی سے اور دو رکعت باقی ہو تو دو انگلی سے اشارہ کرے گا، رکوع چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنا ہاتھ اپنے کھٹے پر رکھے گا، اور عیدہ چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنی پیشانی پر ہاتھ کو رکھے گا، مگر، ہاتھ چھوٹنے کے لئے اپنے منہ پر رکھے، عیدہ و امامت کے لئے اپنی پیشانی اور زبان پر، عیدہ و سہو کے لئے سینہ پر اپنا ہاتھ رکھے گا، حنفیہ کے علاوہ کسی نے اس کا کرشمہ کیا ہے، البتہ مالکیہ نے لکھا ہے کہ جھٹکتے وقت امام کے لئے مندوب ہے کہ اپنی ناک اپنے ہاتھ سے پکڑ لے تاکہ اپنے حال پر پردہ ڈال سکے (۴)۔

اگر امام کو نامب بنانے کی ضرورت رکھتا ہے یا عیدہ میں پیش آجائے تو بھی نامب بنائے جیسا کہ قیام وغیرہ میں نامب بنائے گا، اور نامب

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، شرح الصغیر ۱/ ۲۶۵، طبع دار طعارف، الدوسقی ۸۲۲، المجموع ۵۷۶، نہایۃ المحتاج ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی ۲/ ۱۰۲، طبع المیزان۔  
(۲) الدرر مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۶۲، شرح فی علی غلیل ص ۳۳، شرح الصغیر ۱/ ۲۶۵۔  
(۳) الدرر المختار ۱/ ۵۶۲، البدائع ۲/ ۵۸۹، طبع لاہور۔

(۱) الدرر المختار ۱/ ۵۸۵، ۵۸۶۔  
(۲) یہاں اسباب شراطیہ کا ذکر غائب کے تحت کیا گیا ہے، قطعاً نظر کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ غائب کے درمیان شراطیہ و اسباب کے بارے میں بڑا اختلاف ہے (کشمکش)۔  
(۳) الدرر المختار ۱/ ۵۶۲، البدائع ۲/ ۵۸۹، طبع لاہور۔

## اختلاف ۷

کے بدن سے نکلی ہو۔

(۲) حدیث ۱۰۱، وہی ہو، اور خضیہ کے زہد ایک ماہی کی تعریف یہ ہے: جس میں بندہ (اگرچہ غیر نمازی ہو) کا اختیار نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں اس کا اختیار ہو، لہذا اگر قصدِ حدث نہ ہو تو نامب بنانا جائز نہیں، یہی حکم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس صورت کا ہے جب اس کو سر یا چہرہ پر زخم لگ جائے یا کوئی دانت کاٹ لے، یا کسی دوسرے کی طرف سے اس پر پتھر مار جائے، اس لئے کہ یہ ایسا حدث ہے جو بندوں کے عمل سے ہوا ہے، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک نامب بنانا حرام ہے کیونکہ خود اس کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا یہ ماہی سب کی طرح ہو گیا۔

(۳) حدیث اس کے بدن کا ہو، لہذا اگر اس کو باہر سے نجات لگ جائے، یہ نہنوں کی وجہ سے ہو تو نامب بنانا جائز نہیں (۱)۔

(۴) حدیث غسل کو واجب کرے، الا تہتوا۔

(۵) اس حدیث کا وجود ماحول نہ ہو۔

(۶) نامب بنانے والے نے حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو، اس میں اس صورت سے احتراز ہے کہ حالتِ رکوع یا سجدہ میں اس کو حدث لاحق ہو اور اس نے اپنا سر اور انگلی رکن کے قصد سے ٹھکائی۔

(۷) چھپنے کی حالت میں کوئی رکن ۱۰۱ نہ کرے، مثلاً: وضو کے بعد لوٹتے ہوئے اگر قراعت کرے۔

(۸) نماز کے منافی کوئی عمل نہ کرے، لہذا اگر حدث پیش آجائے کے بعد عمدتاً حدث نہ کرے تو نامب بنانا جائز نہیں۔

(۹) کوئی ایسا کام نہ کرے جس سے چارہ کار ہو، لہذا اگر قریب

کے پانی کو چھوڑ کر، جنہوں سے زائد بلا عذر آگے بڑھ جائے تو نامب بنانا جائز نہیں۔

(۱۰) بلا عذر ایک رکن کی ادا انگلی کے بقدر دیر نہ کرے، البتہ اگر کسی عذر مثلاً: بھید یا خون کے آنے کی وجہ سے دیر نہ کرے تو بنا کر لے گا۔

(۱۱) اس کا سابق حدث ظاہر نہ ہو مثلاً: غسل پر مسح کی مدت کا پورا ہو جائے۔

(۱۲) مناسب ترتیب ہونے کی صورت میں اس کو کوئی چھوٹی ہوئی ماریا نہ آئے، اگر یا آجائے گی تو بنا قطعاً درست نہیں۔

(۱۳) مقتدی اپنی جگہ پر نماز پوری کرے اور اس میں وہ امام داخل ہے جس کو حدث پیش آیا ہے، کیونکہ وہ پہلے امام تھا اور اب مقتدی بن گیا ہے، لہذا اگر وہ وضو کرے اور اس کا امام اپنی نماز سے فارغ نہ ہو تو نہ مری ہے کہ وہ لوٹے تاکہ اپنے امام کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے اگر ان دونوں کے درمیان کوئی مانع اقتداء ہو، لہذا اگر وہ اقتداء سے مانع کسی چیز کے وجود نماز اپنی جگہ میں پوری کر لے تو صرف اس کی نماز فاسد ہوگی، اور یہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے حق میں اپنی سابقہ نماز پر بناء کی صحت کے لئے شرط ہے، نامب بنانے کی صحت کی شرط نہیں ہے۔

(۱۴) امام ایسے شخص کو نامب بنائے جو امامت کا اہل ہو، لہذا اگر امام نے کسی بچہ یا عورت یا ان پڑھ کو (جو قرآن کچھ بھی سمجھی طرح نہ پڑھ سکے) نامب بنادے تو امام، مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام اتنی قراعت کرنے سے معذور ہو جائے جس سے نماز درست ہوتی ہے تو نامب بنا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: نامب بنانا جائز نہیں ہے،

(۱) حاشیہ ص ۱۸، ۲۰۳

اس لئے کہ قراءت سے عاجز ہونے کا وجوہ اور ہے، لہذا یہ نماز میں جنابت لاحق ہونے کے مشابہ ہو گیا، وہ بالقرائن نماز پوری نہ ہوگا جیسا کہ اگر اس پڑھ آدمی اس پڑھ لوگوں کی امامت کرے، اور ان سے دوسری روایت ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: نائب بنانا جائز ہے، چونکہ حدیث کے باب میں نائب بنانا نماز پوری کرنے سے عاجزی کی وجہ سے جائز ہے، اور یہاں پر عاجزی کی ضرورت ہے چونکہ بے غصہ وہی کو ساتھ ساتھ مسجد میں پانی مل جاتا ہے، اس طرح اس کے لئے نائب بنانے بغیر اپنی نماز پوری نہ کر سکتا ہے (۱)۔ لہذا اگر وہ اپنی پوری یا زبرد کو بھول جائے تو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ وہ نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ وہ تعلیم تعلیم، اور یا دلائے بغیر نماز پوری کرنے پر قادر نہیں، جب وہ بنا، سے عاجز ہے تو حنفیہ کے نزدیک نائب بنانا درست نہیں ہوگا۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ، رزق کے لئے نائب صرف اس صورت میں بنائے گا جب اس کے سے کچھ بھی نہ ہو، تو اگر ایک آیت پڑھا اس کے لئے ممکن ہو تو نائب نہیں بنائے گا، اگر وہ نائب بناوے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور صدر الاسلام نے کہا: صورت مسئلہ یہ ہے کہ وہ قرآن کا حافظ تھا یا عین شرمندگی یا خوف کی وجہ سے قراءت نہ کر سکا، میں گریہ بھول ہو جائے اور انہی ہو جائے تو نائب بنانا جائز نہیں (۲)۔

۸۔ مکتبہ کے رکن، ایک جس کی امامت نیت، اگر عین تحریر کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کے لئے حجب یہ ہے کہ میں مقامات میں نائب بنائے:

اول۔ کسی قائل امام جان کے تلف ہوئے (اگرچہ کافر ہو) یا مال کے تلف ہوئے کا مدیہ ہو، خود مال اس کا ہو یا دوسرے کا، جو را

ہو یا زیا، اگرچہ کافر کا مال ہو، بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ شیخ ص کے لحاظ سے مال کی کوئی حیثیت ہو۔

دوم۔ جب امام کو کوئی ایسی چیز پیش آئے جو امامت سے مانع ہو مثلاً، انگلی رکن سے ایسی عاجزی کہ رکوع نہ کر سکے یا بقیہ نماز میں قراءت نہ کر سکے، البتہ کسی خاص سورت پڑھنے سے عاجزی کی وجہ سے نائب بنانا جائز نہیں۔

سوم۔ جن چیزوں کے بارے میں جمہور فقہ کا اتفاق ہے یعنی حدیث لاحق ہو یا نکیسیر پھوٹا۔

اگر امام کے ساتھ مانع امامت امر پیش آئے مثلاً بعض ارکان کی انگلی سے بے بسی، تو اس پر واجب ہے کہ نیت کے ساتھ دوسرے کو نائب بنائے، اگرچہ بے جا ہے، یعنی اقتداء کی نیت کرے گا، اگر اقتداء کی نیت نہ کی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ متافعیہ کے یہاں امام اپنا نائب بنا سکتا ہے اگر اس کی نماز باطل ہو جائے یا اس کو عہد باطل کرے، جمع ہو یا کوئی دوسرا، حدیث کی وجہ سے ہو یا بغیر حدیث کے، البتہ یہ چند شرطیں ہیں:

نائب بنانا مقتدیوں کے ایک رکن، اگرچہ سے قبل ہو، جس کو نائب بنایا ہے وہ امامت کے لائق ہو، اور حدیث سے قبل وہ امام کی اقتداء کر رہا ہو، اگرچہ بچہ یا نفل نماز پڑھنے والا ہو (۲)۔

۱۰۔ متابلہ کے یہاں امام کو اگر حدیث لاحق ہو تو وہ نائب بنا سکتا ہے، ان کے یہاں پہلی روایت یہی ہے، اور اس کی مثال تے یا نکیسیر مانا ہے، اسی طرح نجاست یا آجائے یا جنابت یا آجائے جس سے غسل نہیں کیا ہے یا اور ان نماز ناپاک ہو جائے، یا سورت فاتحہ پوری کرنے سے عاجز ہو جائے، یا ایسے رکن سے عاجز ہو جائے جو مانع قنہ ہو،

(۱) حاشیہ من عابدین ۵۱۵/۱۔

(۲) ابن عابدین ۵۱۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اہدایہ فتح الہدیہ، الکتابہ ۳۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبہ۔

(۱) الفرجی ۳۹۳/۳ طبع بیروت، الشرح البصیر ۳۶۵/۲ طبع دار الفکر۔

(۲) شرح المروسی ۲۵۲/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

مشکوٰۃ کوئی مجدد (۱)۔

مطابق ہوگا۔

دوم: جمعہ وغیرہ قائم رہنے کے لئے نائب بنانا:

۱۱۔ جس خطیب کو ہلی امر (یعنی حاکم یا قاضی) کی طرف سے خطبہ دینے کی اجازت ہے اس کی طرف سے نائب بنانے کے جواز کے بارے میں فقہاء، حنفی کا مختلف ہے (اور اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ تمام برس کے لئے حاکم کی اجازت شرط ہے) اور یہ وہ خطبہ کے لئے نائب بنانا ہے؟ متاثرین کے درمیان یہ اختلاف، مشائخ مذہب کی عبارات کے سمجھنے میں اختلاف کے سبب پیدا ہوا ہے، چنانچہ صاحب الدار نے کہا: علی الاطلاق اس کو اس کا اختیار نہیں یعنی خود نائب بنانا ضرورت کی وجہ سے ہو یا دوسرے صورت، والا یہ کہ یہ کام اس کے حوالے کر دیا گیا ہو۔ ورنہ بن کمال پاشا نے کہا: اگر نائب بنانے کی کوئی ضرورت ہو جائز ہے ورنہ نہیں۔ قاضی التتمۃ محبت الدین بن تہہ باش، ترمذی، صفحہ ۱۰۱، برہان الدین حلبی، دونوں ابن تیم اور شرنبلالی نے کہا ہے (۲): علی الاطلاق بلا ضرورت جواز ہے، یہ مسئلہ خاص طور پر حنفی کے یہاں ہے، کیونکہ اس کے حضرات کے یہاں خطبہ کے لئے حاکم کی اجازت کی شرط نہیں ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نائب بنانا:

۱۲۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ خطبہ میں طہارت سنت مؤکدہ ہے، لہذا اگر خطیب کو دوران خطبہ حدث لاحق ہو جائے، تو یا تو حاکم حدث میں خطبہ کو پورا کرے اور یہ جواز ہے، یا نائب بنائے، اور اس کا حکم خطبہ میں نائب بنانے کے جواز کے بارے میں ساری اختلاف کے

بعض ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، طبع سوم۔

(۲) شرح الدرر مع حاشیہ ابن عابدین ۵۰۱، طبع سوم بلاق۔

سبب کہ اگر کسی مذہب میں صحیح یہ ہے کہ طہارت سنت ہے، خطبہ کی صحت کے لئے واجب نہیں، لہذا اگر اس کو حدث لاحق ہو جائے تو اس کے لئے خطبہ کو پورا کرنا جواز ہے البتہ افضل یہ ہے کہ نائب بنائے۔ اور جو لوگ خطیب کے سے طہارت کو واجب قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اگر حدث لاحق ہو جائے تو اس کی طرف سے یا مقتدیوں کی طرف سے نائب بنانا واجب ہوگا اور یہ نائب وہاں سے شروع کرے جہاں پہلے خطیب نے چھوڑا ہے یا اگر شروع خطبہ سے شروع کرے تو مالکیہ نے سرایت کی ہے۔ اگر خطیب اول کی جگہ دوسرا علم ہو تو اس سے شروع کرے ورنہ ابتداء سے خطبہ دے (۱)۔

نماز جمعہ میں نائب بنانا:

۱۳۔ حنفی مالکیہ اور شافعیہ قول جدید میں اور حنبلیہ ایک روایت میں (جو ان کا مذہب ہے) کہتے ہیں کہ مذہب کی وجہ سے نماز جمعہ میں نائب بنانا جواز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ امام کو خطبہ کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے حدث پیش آجائے تو وہ کسی کو آگے بڑھا دے جو لوگوں کو ماریا چاہے، اگر آگے بڑھنے والا پورے یا کچھ خطبہ میں موجود رہا، تو بالاتفاق جواز ہے، اور اگر بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو یا حدث دوران مارشیل آیا ہو تو مذہب میں حسب ذیل تفصیل ہے:

۱۴۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر آگے بڑھنے والا بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو اور امام اس کے مارشیل شروع کرنے سے پہلے اس کو نائب بنائے تو یہ نائب بنانا جواز نہیں، اور جو ان کی امامت کر رہا ہے اس پر واجب ہے کہ وہ لوگوں کو چار رحمت ظہر کی نماز پڑھائے اس لئے کہ وہ

(۱) الخطاوی ص ۲۸۰، شرح البیرونی ص ۲۸۶، الفتاویٰ ص ۱۸۱، جزئی ص ۵۱، المغنی ص ۳۰۷، طبع المیزان، الطبع ۱۴۳۱ھ، ص ۳۸۲۔

خود جمعہ قائم کرنے والا ہے (۱)۔ آپ تحریر کا امام کے تحریر پر بناء کرنے والا نہیں ہے، اور خطبہ امتاع جمعہ کی شرط ہے جو نہیں پایا گیا۔  
البتہ اگر نماز شروع کرنے کے بعد امام کو حدیث پیش آیا اور اس نے اسے شخص کو گے بڑھا دیا جو امتاع کے وقت آیا تھا، یعنی خطبہ کے کسی حصہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے کہ وہ اس کو جمعہ پڑھا دے گا، اس لئے کہ اول کا تحریر جمعہ کے لئے معتقد ہو چکا تھا، چونکہ اس کی شرط یعنی خطبہ موجود ہے، دوسرے نے اپنے تحریر کا اول کے تحریر پر بناء کیا، جمعہ کا یہ تحریر ہمارے لئے کے حق میں معتاد، جمعہ کے سے خطبہ شرط ہے لیکن اس شخص کے حق میں شرط نہیں جو دوسرے کے تحریر پر اپنے تحریر کی بناء کر لے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی قید کرنے والے کا جمعہ صحیح ہے، اگرچہ خطبہ کو نہ پائے، اور اس کی وجہ یہی ہے، تو یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب امام نے نماز شروع کرنے کے بعد نائب بنا دیا ہو (۲)۔

حاکم نے ”مختصر“ میں لکھا ہے: ”امام کو حدیث لاحق ہو جائے، اور کسی سے شخص کو گے بڑھا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، پھر آگے بڑھنے والے کو نماز شروع کرنے سے قبل حدیث لاحق ہو جائے تو اس دوسرے کے لئے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بذات خود جمعہ قائم کرنے کا اہل نہیں ہے۔“

۱۵- مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر خطبہ یا عجمی تحریر کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ کسی سے کو نائب بنا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا اور وہ لوگوں کو نماز پڑھا دے تو کافی ہے، اور اگر امام نائب بنا دے بغیر نکل جائے تو لوگ تنہا نہیں پڑھیں گے بلکہ کسی کو خلیفہ بنائیں گے جو ان کی نماز پوری کرے گا، اور بہتر یہ ہے کہ نائب ایسے شخص کو بنائیں

(۱) امام شافعی کے مذہب قدیم کے علاوہ ان کے نزدیک نماز میں نائب نہیں بنایا جائے گا، اور حدیث بھی اسی طرح ہے (المجموع ۵/۵۷۶)۔

جو خطبہ میں حاضر رہا ہو، اور اگر انہوں نے کسی سے کو نائب بنادیا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو بھی کافی ہے، اور اسے شخص کو نائب بنانا جائز نہیں جس پر جمعہ واجب نہیں، مثلاً مسافر، اور امام نائب نے کہا ہے: ”ایسے شخص کو نائب بنانا مجھے مایوسد ہے جو خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو۔“

۱۶- امام شافعی کا مذہب قدیم یہ ہے کہ نائب نہیں بنائے گا اور حدیث مذہب یہ ہے کہ نائب بنائے گا، قول قدیم کے مطابق اگر امام کو خطبہ کے بعد عجمی تحریر سے قبل حدیث پیش آجائے تو اس کے لئے کسی کو نائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ دونوں خطبہ دونوں رکعتوں کے ساتھ ایک ماری کی طرح ہیں، اور چونکہ مانتظر میں، اور رکعتوں کے بعد نائب بنانا جائز نہیں (جیسا کہ اس، اور رکعتوں میں جائز نہیں) امد نماز جمعہ میں دونوں خطبوں کے بعد نائب بنانا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر عجمی تحریر کے بعد حدیث پیش آئے تو اس میں، اتنا اس میں:

اول۔ ”وہ تنہا تنہا جمعہ کو پوری کریں گے، اس سے کہ جب نائب بنانا جائز نہیں تو امتاعت کے حکم میں باقی رہ گئے، لہذا ان کے سے تنہا تنہا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔“

دوم۔ ”اگر امام کو حدیث ایک رکعت پڑھانے سے قبل لاحق ہو تو لوگ غم پر نہیں گئے، اور اگر ایک رکعت کے بعد ہوا تو تنہا تنہا ایک رکعت اور پڑھیں گے (جیسا کہ مسبق)، اس کو ایک رکعت نہ ملے تو ظہر لی مار پوری پڑھے گا، اور اگر ایک رکعت مل جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے گا۔“

امام شافعی کے مذہب جدید کے مطابق اگر اس نے اسے شخص کو نائب بنایا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ جو لوگ حاضر ہیں انہوں نے جمعہ کے لئے مطلوب عدد یعنی چالیس کو خطبہ سن کر مکمل کر لیا، لہذا ان کے ذریعہ جمعہ قائم ہو جائے گا، اور جو حاضر نہیں اس

## استخفاف ۱۷-۱۸

نے نکلیں نہیں، اس سے اس کے درمیان جمعہ قائم نہیں ہوا، اور ان وجہ سے اگرچہ اس لوگوں کی موجودگی میں خطبہ پڑھا، اور وہ کھڑے ہو کر جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے، اور اگر ایسے چالیس آدمی آگئے جو خطبہ میں حاضر نہ تھے، اور انہوں نے جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں۔

اور اگر حدیث بخیرہ قریمہ کے بعد پیش آئے تو اگر امام پہلی رعت میں ہو، اور یہ شخص کو مامب بنا دے جو اس کے ساتھ حدیث لاحق ہونے سے قبل ہو تو جائز ہے اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل ہے، اور اگر اس سے قبل ہو تو مامب بنا دے جو حدیث لاحق ہونے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل نہیں ہے، اور ایسی وجہ سے اگر مسبق مامب نے تہ جمعہ کی نماز پڑھ لی تو درست نہیں۔

اگر حدیث دہری رعت میں پیش آئے، اور رکوع سے پہلے پیش آئے، اور امام کسی ایسے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز ہے، اور اگر کسی ایسے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اور اگر رکوع کے بعد ہو، اور وہ ایسے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل حاتمہ نہ تھا تو جائز نہیں۔

۱۷- حناہ کے روایت سے یہ ہے کہ جو خطبہ پڑھا، اس کے بعد نماز پڑھائے، اس سے کہ حضور ﷺ جو یہی خطبہ پڑھا، اور نماز پڑھاتے تھے، آپ ﷺ کے بعد حناہ کا عمل بھی یہی رہا ہے۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک شخص خطبہ پڑھا، اور نماز پڑھا، تو جائز ہے، امام احمد سے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی رائج مذہب ہے، اور کوئی عذر نہ ہو تو امام احمد سے فرمایا: بغیر عذر کے مجھے ایسا کرنا پسند نہیں، اس قول میں ممانعت کا احتمال ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دنوں میں خود انجام دیتے تھے، اور فرماں نبوی

(۱) مجموعہ ۱/۲۳۵، ۵۷۷۔

ہے: ”صلوا کما دہمونی اصلي“ (نماز پڑھو جس طرح تم لوگوں نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے) نیز اس سے کہ خطبہ پڑھنے کے کام مقام ہے، اور اس قول میں (کرامت کے ساتھ) بواز کا بھی احتمال ہے، اس لئے کہ خطبہ نماز سے ملگ ہے، لہذا یہ دو نمازوں کے شاپہ ہیں۔

یا مامب کے لئے خطبہ میں حاضری شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں:

۱- یہ شرط ہے، اور یہی بہت سے فقہاء کا قول ہے، اس نے کہ وہ جمعہ کا امام ہے، لہذا خطبہ میں اس کی حاضری شرط ہے جیسا کہ اگر امام کسی کو مامب بنا دے۔

۲- شرط نہیں، اس لئے کہ اس کے درمیان سے جمعہ قائم ہوتا ہے، لہذا وہ جمعہ کی امامت کر سکتا ہے جیسا کہ اگر خطبہ میں حاضری نہ ہو۔ امام احمد سے مروی ہے کہ عذر یا بلا عذر کسی طرح مامب بنا جائز نہیں، انہوں نے صہیل کی روایت میں کہا ہے: امام کو اگر خطبہ کے بعد حدیث پیش آجائے، اور وہ امرے کو نماز پڑھانے کے لئے آگئے نہ حناہ، تو وہ ان کو چار رقتیں ہی پڑھائے گا، مگر یہ کہ وہ وہ خطبہ پڑھا، اور رقتیں پڑھائے، کیونکہ یہاں کہانی کریم ﷺ کا حناہ میں سے کسی سے منقول نہیں (۲)۔

عیدین میں مامب بنانا:

۱۸- اگر نماز عید کے دوران امام کو حدیث پیش آجائے تو عید نمازوں میں مامب بنانے کے سبقتہ انجام اس پر جاری ہوں گے، اگر امام کو عید کے دن خطبہ سے قبل نماز کے بعد حدیث پیش آجائے تو مالکیہ نے

(۱) حدیث: ”صلوا کما دہمونی“ کی روایت بخاری (فتح المولود)

(طبع استغبر) سے بروایت مالک بن حویرث مروی ہے۔

(۲) ابنی ۲/۴۰۷، ۳۰۸، طبع المراسم۔



صرحتی ہے کہ وہ بغیر وضو کے خطبہ دے اور نائب نہ بنائے (۱)۔  
دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، جیسا کہ خطبہ جمعہ  
میں نائب بنانے کے بارے میں گذرا۔

نماز جنازہ میں نائب بنانا:

۱۹- حنفیہ کے یہاں صحیح مذہب "مالکیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ  
نماز جنازہ میں نائب بنانا جائز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر امام نے نائب بنانے کے بعد جائز وضو کیا  
اور نماز جنازہ کی کچھ تکبیریں ہوئی روئی میں تو امام کے لئے حار ہے کہ  
لوٹ کر جوں جوں اس کو پڑھ لے "رجوع ثانی ہو چکی ہے اس کی قضاء  
کرے۔" اگر چاہے وہ شریک نہ ہو (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر وہ ولی یک درجہ کے جمع ہوں "ان میں سے  
ایک افضل ہو تو وہی نماز پر صاحب کار یا واقع ہوئے ہیں اگر وہ ولی  
کے علاوہ کسی جنبی کو نائب بنانا چاہے تو اس کے حار ہوئے میں  
قول ہیں جن کو صاحب "عدۃ" نے نقل کیا ہے: ایک قول یہ ہے کہ  
دوسرے کی رضا کے بغیر اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں (۳)۔

نماز خوف میں نائب بنانا:

۲۰- صرف مالکیہ و شافعیہ سے سوا میں نماز خوف میں نائب بنانے  
کے مسئلہ پر بحث کی ہے، "صیغہ و حنابلہ کے یہاں اس سلسلہ میں ہمیں  
کوئی صرح نہیں ملتا (۴)۔

(۱) مدنی ۵۷۳، طبع لاہور، مجموعہ ۵/۷۷، طبع دار العلوم اہلی  
۲۲/۳۷۳-۳۷۳، المدونہ ۱۰/۱۷۱، طبع مطاوعہ، الخرش ۳/۱۰۳  
طبع سنار۔

(۲) ابن ماجہ ۱۱۱۱، طبع سنار ۱۹۰۱، الخشی ۲۸۳، طبع اہلیان۔

(۳) مجموعہ ۵/۷۷، طبع دار العلوم۔

(۴) تکمیل کی رائے یہ ہے کہ نماز خوف میں نائب بنانے کا مسئلہ عام نماز میں ختماء

۲۱- چنانچہ مالکیہ کے نزدیک اگر نماز خوف کی ایک رکعت پڑھانے  
کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے سے قبل امام کو حادث  
پیش آجائے تو کسی اور کے کلمات کے لئے آگے بڑھا دے، پھر یہ  
نائب اپنی جگہ پر مقرر رہے گا اور اس کے پیچھے کے لوگ اپنی نماز  
پوری کریں گے، اور نائب کھڑا خاموش رہے گا، یہاں پر متاثر ہے گا،  
پھر دوسری جماعت آئے گی، ان کو وہ ایک رکعت پڑھا کر سدا  
پیچھے دے گا، یہ جماعت دوسری رکعت پوری کرے گی۔

اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو حادث  
پیش آجائے تو نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ مقتدی یک رکعت  
میں اس کی اقتدا کر کے اس کی امامت سے نکل گئے، یہاں تک کہ اگر  
وہ اس حالت میں قصداً حادث یا بکلام کر لے تو بھی مقتدیوں کی نماز  
قائم نہ ہوگی۔

جب یہ لوگ دوسری رکعت پوری کر کے چلے چکے ہیں تو دوسری  
جماعت آئے گی اور کسی امام کو آگے بڑھائے گی (۱)۔

۲۲- امام شافعی نے کہا ہے: اگر امام کو نماز خوف میں حادث پیش  
آجائے تو یہ دوسری ماروں میں حادث کی طرح ہے، میرے ایک  
ریا دہ پسند یہ ہے کہ کسی کو نائب نہ بنائے، اگر اس کو پہلی رکعت  
میں یا اس کو پوری کرنے کے بعد جب کہ وہ دوسری رکعت میں کھڑا  
تھا، حادث پیش آیا، اور اس نے قرائت کر لی، اور دوسری جماعت اس  
کے ساتھ شریک نہیں ہوئی تو پہلی جماعت اپنی باقی ماندہ نماز پوری  
کرے گی، اور دوسری جماعت کی امامت ان میں سے کوئی امام کرے  
گا یا وہ تہاتیراً ہی میں گئے، اور اگر وہ کسی کو آگے بڑھا دے تو انشاء اللہ  
ثانی ہوگا، اگر امام کو حادث اس وقت پیش آئے جب وہ ایک رکعت پڑھ

کے مذکورہ قول سے انکار نہیں۔

(۱) لفظ ۱۸۶/۲، طبع لیبیا۔

چٹا تھا، رکھڑے ہوئے تھے، ترس رہا تھا اور اپنے پیچھے کی جماعت کے قارئین ہونے کے انتظار میں تھا تو جس کو آگے بڑھایا وہ کھڑا رہے گا، جیسے کہ امام کھڑا رہے گا اور کھڑے ہونے کی حالت میں ترس رہے گا، پھر جب اس کے پیچھے کھڑی جماعت قارئین ہو جائے گی اور دوسری جماعت نماز میں داخل ہوگی جو اس کے پیچھے تھی تو وہ سورہ فاتحہ اور یک سورہ کے بقدر پڑھے پھر ان کے ساتھ رکوع کرے، اور وہ اپنی نماز میں مقتدیوں کے لئے امام اول کی طرح ہوگا کسی چیز میں اس کی مخالفت نہیں کرے گا اگر اس کو امام اول کے ساتھ پہلی رحلت مل گئی ہو، اور ان کا انتظار کرنے کا یہاں تک کہ وہ تشہد پڑھ لیں چہرے کے ساتھ سام بھیہے گا (۱)۔

کچھ اور صورتیں بھی ہیں جن کا یہ نماز خوف کے تحت ہے۔

نامب بنانے کا حق کس کو ہے؟

۲۳- حنفیہ کا مذہب: یہ ہے کہ نامب بنانا امام کا حق ہے، اگر امام نے ایک شخص کو نامب بنایا اور مقتدیوں نے دوسرے کو نامب بنایا تو نامب وہ ہوگا جس کو امام نے آگے بڑھایا، لہذا جس نے مقتدیوں کی طرف سے بنائے گئے نامب کی اقتداء کی اس کی نماز قاسد ہوگی، اور اگر امام کسی کو آگے بڑھا دے یا امام کی طرف سے نامب نہ بنانے کی وجہ سے کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے، اگر وہ امام کی جگہ پر اس کے مسجد سے نکلنے سے قبل کھڑا ہو جائے، اور اگر وہ مسجد سے نکل چکا ہو تو امام کے علاوہ سب کی نماز قاسد ہو جائے گی، اگر ائمہ ۱۰۰ آئینی آگے بڑھیں تو جو پہلے آگے بڑھنے والا ہو وہ زیادہ مستحق ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کا مذہب: یہ ہے کہ امام کا دوسرے کو نامب بنانا مستحب

ہے، اور امام کے لئے جواز ہے کہ خود نامب نہ بنائے اور مقتدیوں کے حوالے کرے، کہ وہ خود ہی کسی کو نامب بنالیں، اور نامب بنانا امام کے لئے اس لئے مستحب ہے کہ امام کو اس بات کا زیادہ علم ہوتا ہے کہ کون آگے بڑھانے جانے کے لائق ہے لہذا یہ نیکی پر تقویٰ کے قبیل سے ہے۔ نیز اس کے نہ بڑھانے سے رستہ پیچ ہوئی کہ کون آگے بڑھے، اور سب کی نماز باطل ہو جائے گی، اگر امام نامب نہ بنائے تو یہ مقتدیوں کے لئے مستحب ہے، اگر امام نے جس کو نامب بنایا اس کے علاوہ کوئی اور آگے بڑھ جائے اور ان کی نماز پوری کر دے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی (۱)۔

۲۵- شافعیہ کا مذہب: یہ ہے کہ اگر امام یا مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی بغیر نماز پوری کرے تو اس کی نماز ہو جائے گی، البتہ امام کی طرف سے آگے بڑھائے جانے والے کے مقابلہ میں مقتدیوں کی طرف سے آگے بڑھایا ہو، یعنی زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ یہ حق ان میں سے ہے، لیکن اگر امام مقرر ہو تو اس کی طرف سے بڑھایا ہو، آئی، زیادہ بہتر ہے، اور اگر کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے (۲)۔

۲۶- حنابلہ کا مذہب: اور یہ ان کے یہاں ایک روایت ہے کہ امام اگر کسی کو نامب بناتا ہے جو مقتدیوں کی نماز پوری کرائے، اور اگر امام ایسا نہ کرے اور مقتدی کسی کو آگے بڑھا دیں اور وہ ان کی نماز پوری کرے تو جواز ہے (۳)۔

کس کو نامب بنانا صحیح ہے اور نامب کیا کرے گا؟

۲۷- مذاہب فقہاء میں ہر اہل حق ہے کہ جو ائمہ امام بننے کے لائق

(۱) الشرح المنیر ۱/۲۶۸ ص ۲۶۹

(۲) ۱۵۵ ص ۱۵۵ طبع دار المعرفۃ، لکھنؤ ۱۳۷۲ھ

(۳) انصاف ۱۱۲/۲ طبع المیزان

(۱) الامام ۲۲۷ ص ۲۲۷ طبع دار المعرفۃ، لکھنؤ ۱۳۷۲ھ طبع مصطفیٰ

(۲) الدرر مع حاشیہ ۱/۵۶۲، البدائع ۲/۵۸۹

ہو اس کو نائب بنانا درست ہے۔ اور جو ابتداً امام نہیں بن سکتا اس کو نائب بنانا بھی درست نہیں (۱)۔ اور مذہب میں کچھ تنسیقات ہیں:

۲۸- چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق کو نائب نہ بنائے، اور اگر امام مسبوق کو نائب بنائے تو مسبوق کے لئے مناسب ہے کہ اس کو قبول نہ کرے۔ بین اُمر قبول کر لے تو جابر ہے، ورنہ اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جہاں پر پہلے امام نے نماز کو ختم کیا ہے وہیں سے شروع کرے اور جب سلام پھیرنے کے قریب ہو تو کسی ”مدرک“ (پوری نماز پانے والے مقتدی) کو آگے بڑھا دے جو مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے، اور اگر مسبوق نائب نے جس وقت اس نماز کو مکمل کر لیا جس کو پہلے امام نے شروع کیا تھا اس وقت نماز کو باطل کرنے والا کوئی عمل کیا (مثلاً قہقہہ لگایا یا تصد احدہ کر دیا، یا بات چیت کر لی، یا مسجد سے نکل گیا) تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور مقتدیوں کی نماز درست ہوگی، اس کی نماز اس لئے فاسد ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنے سے قبل اس نے ایسا عمل کیا جو نماز کو باطل کرنے والا ہے، اور مقتدیوں کی نماز اس لئے درست ہوگی کہ عداً نماز کو باطل کرنے والے عمل سے ان کی نماز پوری ہوگئی، اس لئے کہ رکن موجود ہے یعنی ثروتہ صمدہ (اپنے اختیار سے نماز سے باہر ہونا)، اور امام اگر اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اس کی نماز بھی درست ہوگی، ورنہ نماز نہ ہو، وہ تو اس کی نماز فاسد ہوگی۔ یہی صحیح ہے۔

گُرسی نے چار رکعت والی نماز میں امام کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور امام نے اسی آدمی کو آگے بڑھا دیا اور مقتدی کو معلوم نہیں کہ امام سے کتنی رکعتیں پڑھیں اور کتنی باقی ہیں؟ تو مقتدی

چار رکعات پڑھے گا اور احتیاجاً رکعت میں تعدد کرے گا، ورنہ گُرسی لاحق (۱) کو نائب بنایا تو نائب کے لئے جائز ہے کہ مقتدیوں کو اشارہ کرے اور اس پر جو نماز باقی ہے دُسرے پھر اس کی نماز پوری کرے۔ اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ امام کی نماز پوری کر دی اور اپنی چھوٹی ہوئی نماز کو مؤخر کر دیا یہاں تک کہ سلام کا وقت آگیا تو اس نے دُسرے کو نائب بنایا جس نے مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیر تو جابر ہے، اور اگر امام کے پیچھے ایک آدمی ہو اور امام کو حدیث پیش آجائے تو وہ شخص امامت کے لئے متعین ہے، خواہ امام نے اس کو متعین کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اُرمسافر نے مسافر کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور اس نے مقیم کو نائب بنایا تو مسافر پر چار رکعت پوری کرنا واجب نہیں (۲)۔

۲۹- مالکیہ نے کہا ہے: جس شخص کو نائب بنانا صحیح ہے اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ وہ عذر سے قبل اصلی امام کے ساتھ اس رکعت کا جس میں اس کو نائب بنایا گیا ہے کامل لحاظ حصہ رکوت سے کھڑے ہونے سے قبل پالے، اور اگر امام نے مسبوق کو نائب بنادیا جس نے امام اول کی نماز کی ترتیب سے ان کو نماز پڑھایا تو جب مقتدیوں کے اعتبار سے چوتھی رکعت میں پہنچے گا تو ان کو اشارہ کر دے گا تو وہ بیٹھے رہیں گے اور خود کھڑا ہو جائے گا تاکہ اپنی نماز پوری کر لے، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۳)۔

(۱) لاحق وہ ہے جس نے امام کی اقتداء کی، پھر کسی عذر (مثلاً غفلت، بھیڑ بھاڑ، حدیث پیش آنے، نماز خوف و رقیم جس نے مسافر کی اقتداء کی) کی وجہ سے ساری یا بعض رکعات چھوٹ گئیں۔ ورنہ اگر عذر کا حکم ہے، مثلاً وہ شخص جو رکوع یا حصہ میں امام سے آگے بڑھ گیا، تو وہ ایک رکعت کی تعدد کرے گا، ورنہ امام مقتدی کی طرح ہے وقرأتاً بحدہ نہیں کرے گا۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المنیر ۱/۷۲۷۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵، شرح المنیر ۱/۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔  
مہیۃ الحج ۳/۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، انصاف ۱/۱۶۳ طبع ملایض۔

## استخفاف ۳۰-۳۱

۳۰- ثانیہ کے نزدیک یہ مقتدی کو ماب بنانا درست ہے جو امام کی نماز یا رکعت کی تعداد میں اس جیسی نماز پڑھ رہا ہو، یہ ان کے یہاں مشق عیہ ہے، خواہ مسبوق ہو یا نہ مسبوق، خواہ پہلی رکعت میں ماب بنا رہے ہو یا نہ اور رکعت میں، کیونکہ امام کی اقتداء کے وہ امام کی ترتیب کا پابند ہے، لہذا اس کی وجہ سے مخالفت لازم نہیں آتی۔

اگر امام نے مسبوق مقتدی کو ماب بنادیا تو امام کی ترتیب کی رعایت اس پر لازم ہے، وہ اس کے قعدہ کی جگہ میں قعدہ اور اس کے قیام کی جگہ میں قیام کرے گا، جیسا کہ وہ اس وقت رہتا ہے امام نماز سے نہ اٹھا، ہوگا، لہذا اگر مسبوق نے صبح کی دوسری رکعت میں اقتداء کی، پھر امام کو اس میں حدیث پیش آگیا اور اس نے اس مسبوق کو اس میں ماب بنادیا تو وہ دعائے قنوت پڑھے گا قعدہ کرے گا اور تشبہ پڑھے گا، پھر دوسری رکعت میں اپنے لئے دعائے قنوت پڑھے گا، اور امام ماب کی قعدہ سے پہلے اس کے بعد امام کو سہو دیا تھا تو ماب امام کی نماز کے اخیر میں مجدد سہو کرے گا، اور پھر اپنی نماز کے اخیر میں دوبارہ مجدد سہو کرے گا، صبح قول یہی ہے۔

لوگوں کے ساتھ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد اپنی نماز کے ترکہ کے لئے کھڑا ہو جائے گا، اور مقتدیوں کو اختیار ہے، چاہیں تو اس سے علاحدہ ہو کر سلام پھیریں، اور ان کی نماز نہ مرت کی بنا پر بد اختلاف درست ہوگی، اور اگر چاہیں تو بیٹھے انتظار کریں تاکہ اس کے ساتھ سلام پھیریں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مسبوق کو امام کی نماز کی ترتیب اور بقیہ نماز کا علم ہو، لیکن اگر اس کو علم نہ ہو تو وہ قول چن جن کو صاحب "المنہج" غیہ دے نقل کیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ قول نہیں، اس میں ریا دترین قیاس عدم جواز ہے، ورنہ پہلی سے کہا ہے: ان میں صبح جواز ہے، اس کو دین الممد رے امام ثانیہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کے علاوہ کچھ نہیں لکھا ہے،

بعد امام رکعت پوری کر کے مقتدیوں پر نظر رکھے گا، اگر وہ اٹھنے کا ارادہ کریں تو اٹھ جائے، ورنہ قعدہ کرے گا۔

۳۱- حنا بلہ نے کہا ہے: اس مسبوق کو جس کی بعض رکعت رہ گئی ہوں ماب بنانا جائز ہے، اور اس کو بھی جو امام کے حدیث کے بعد آئے، وہ امام کی نماز کے گزرے ہوئے حصے یعنی تراویح یا رکعت یا مجدد پڑھا کرے گا، اور مقتدیوں کی نماز کے ختم ہونے کے بعد پوری کرے گا۔ یہ قول حضرت عمر، حضرت علی اور ماب بنانے کے مسئلہ میں ان کے ائمہ فقیہین سے منقول ہے، اور اس میں یک دہری روایت ہے کہ اس کو بنا، یا بتد او کرنے کا اختیار ہے، اور جب مقتدی اپنی نماز سے فارغ ہو جائیں تو بیٹھ جائیں گے اور انتظار کریں گے یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ مقتدی امام کی اقتداء کریں امام کا ان کی اتباع کرنے سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اور دونوں روایتوں کے مطابق جب مقتدی اپنے امام کے فارغ ہونے سے قبل فارغ ہو جائیں اور امام اپنی قنوت شدہ نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی بیٹھ کر انتظار کریں گے، یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ امام مار خوف میں مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے، لہذا مقتدی ہر چہ اولی امام کا انتظار کریں گے، لیکن اگر وہ انتظار نہ کریں اور سلام پھیریں تو جائز ہے۔

اور ابن عقیل نے کہا ہے: امام سے کو ماب بنانا ہے جو ان کے ساتھ سلام پھیرے، البتہ ریا دہ سے یہ ہے کہ اس کا انتظار کریں، اور اگر وہ سلام پھیریں تو اس کو ماب بنانا درست نہیں، اس سے کہ نماز پوری ہونے میں صرف سلام روٹا ہے، اس سے اس میں ماب

## استخفاف ۳۲

بنانے کی ضرورت نہیں رہی، اور میرے نزدیک قوی یہ ہے کہ اس صورت میں مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ اگر وہ بناء کرے گا تو اس وقت بیٹھنے کا جس وقت اس کے لئے اپنی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے، اور مقتدیوں کا طالع ہو جائے گا، اور اگر اس نے سرے سے نماز پر بیٹھ گیا تو مقتدی اس وقت بیٹھیں گے جو ان کی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے اس کے بیٹھنے کا موقع نہیں، جب کہ شریعت میں ایسا منقول نہیں، اور جہاں کے موقع پر مامب بنانا اس سے ثابت ہے کہ وہاں اس میں سے کسی کی ضرورت نہیں پڑتی ہے، لہذا جو صورت اس کے ہم معنی نہیں اس کو اس کے ساتھ ٹیک نہیں یا جائے گا۔

اور اگر یہ شخص کو مامب بنایا جس کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو گنجائش ہے کہ یقین نہ بنا کرے، اور وہ واقع کے مطابق ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ مقتدی سبحان اللہ کہہ کر اس کو متنبہ کریں، اور دن کے اٹھارہ پر لوٹ آئے، اور مجد ہو کر لے، اور ایک روایت میں ہے: اگر مامب کو ٹھک ہو جائے کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو ٹھک کی وجہ سے اس کے لئے مامب بنانا جائز نہیں جیسا کہ اس شخص کا حکم ہے جس کو مامب نہیں بنایا گیا ہے (۱)۔ اور یقین نہ بنا کر، علی روایت کی بنیاد یہ ہے کہ یہاں ٹھک ایسے شخص کی طرف سے پایا جا رہا ہے جس کو غالب گمان حاصل نہیں، لہذا امام نمازیوں کی طرح یقین نہ بنا کرے گا۔

سوم: قاضی کی طرف سے مامب بنانا:

۳۲- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر امام المسلمین نے قاضی کو مامب بنانے کی اجازت دے رکھی ہو تو وہ مامب بنا سکتا ہے،

انہی طرح اگر امام نے منع کر دیا ہو تو اس کے سے مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ قاضی کو امام المسلمین ہی کی طرف سے اختیار ملتا ہے، لہذا اس کی طرف سے ممانعت کی صورت میں اس کی خلاف ورزی کرنے کا اس کو حق نہیں، جیسا کہ وکیل کا موکل کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے، اس لئے کہ اگر موکل وکیل کو کسی تعارف سے منع کر دے تو وکیل اس کی خلاف ورزی نہیں کر سکتا، اس وقت کہ مامب بنانے کا یہ نہ بنانے میں عرف کا بھی اعتبار نہیں ہی کی طرح ہونا چاہئے (۲)۔

اور اگر امام نے مطلق رکھا یعنی نہ تو اجازت دی، ورنہ ہی منع کیا ہو تو مذہب میں مختلف نظریات ہیں:

حنفیہ: مالکیہ میں سے ابن عبد الحکم، ارحمہم اللہ، کا مذہب اور مذاہب کے مذہب میں ایک احتمال یہ ہے کہ مامب بنانا جائز نہیں، اس سے کہ وہ امام کی اجازت سے تصرف کرتا ہے، اور امام نے اس کو اجازت نہیں دی۔

حنابلہ کا مذہب اور یحییٰ ثنائیہ کا ایک قول ہے کہ مطلق اس کے لئے مامب بنانا جائز ہے، اور مالکیہ کا مشہور مذہب جو ثنائیہ کا، اور قول ہے یہ ہے کہ کسی مذہب کی وجہ سے مامب بنانا جائز ہے، مثلاً، یہی یا سنہ یا یہ کہ اس کی وجہ، دریں کا، اور وہ بہت وسیع ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں قاضی کو مامب بنانے کی ضرورت ہوتی ہے، نیز قرینہ حال اس کا قضا کرتا ہے، لہذا اگر قاضی نے بلا اجازت مامب بنادیا اور مامب نے کوئی فیصلہ کیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ ہوگا جبکہ مامب بنانے والا قاضی اس کو نافذ کر دے لیکن یہ شرط ہے کہ مامب میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو، اس لئے کہ مامب بنانے والا قاضی نے جب اجازت دے دی تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ خود اس نے فیصلہ پایا ہو (۲)۔

(۱) الدوسقی ۳۳۳۔

(۲) مصنف الحکام ص ۲۶، تجرۃ الحکام ص ۵۵، الدوسقی ۳۳۳، نہایت الحکام

۲۹۸، انصاف ص ۱۵۸، طبع المیزان، طبع ۲۵۸، طبع ج ۱، ص ۱۵۸

### ۳۳- قضاء میں نائب بنانے کا طریقہ:

ہم یہاں لفظ جس سے نائب بنانا سمجھا جائے اس کے درمیان نائب بنانا صحیح ہے اور نائب بن جائے گا، خود ان الفاظ میں سے ہونے کو فقہاء نے قضا میں ذمہ داری سونپنے کے بارے میں ذکر کیا ہے یا ان میں سے نہ ہو، اسی طرح یہی ثبوت یا تردید پر عمل کیا جائے، اور اس کا اعتبار کیا جائے گا جس سے نائب بنانا سمجھا جائے (۱)۔

## استدانتہ

### تعریف:

۱- استدانتہ کا معنی لغت میں قرض چاہنا، دین طلب کرنا یا قرض کا قرض، اور ہونا قرض بنانا ہے۔

اور ”مداہنۃ“ کا معنی ”تعارف کرنا ہے، اور قرض دہنا ہے جو بعد میں ”آرنے کے لئے دیا جاتا ہے (۲)۔

شریعت میں استدانتہ سے مراد ایسے مال کے لینے کا مطالبہ کرنا ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو، خود ہی پیش یا بیع مسلم یا اجارہ کا بدلہ ہو، یا قرض ہو یا کف شدہ شے کا ضمان۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- استقرض:

۲- استقرض کا معنی: قرض طلب کرنا ہے، اور قرض اور دین میں سے ہر ایک کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ میں ثابت ہو، اس لحاظ سے ”استدانتہ“ ”استقرض“ سے ربا و عام ہے، اس سے کہ این قرض اور غیر قرض دونوں کو شامل ہے۔

مرقنوی زبیدی نے استدانتہ اور استقرض میں فرق یہ لکھا ہے کہ استدانتہ کے لئے ضروری ہے کہ معین مدت تک کے لئے ہو، جب کہ استقرض میں مدت تک کے لئے نہیں ہوتا، جمہور کی رائے یہی ہے،

(۱) لسان العرب، ج ۱، ص ۱۰۰ (دین قرض)۔

= حاشیہ ۳۳/۳۳

(۲) حاشیہ ۳۳/۳۳ میں کچھ ضوابط و احکام مقرر ہیں جن کے ذریعہ قضا و غیرہ قیامات و ولایات کا انعقاد ہوتا ہے اور کسی شرعی شخص یا طے شدہ حکم کے خلاف نہیں ہیں ان پر عمل جاری ہے اور ان کے ذریعہ ولایات کا ثبوت ہوتا ہے اور ان کی اصلاح و تفسیر سے کوئی مانع نہیں۔

اللہ مالکیہ کہتے ہیں: قرض دینے والے کے اعتبار سے قرض میں مدت معینہ لازم ہے (یعنی: اصطلاح "محل") (۱)۔

### ب- ستائف:

۳- ستائف کا معنی لغت میں قرض لینا ہے، کہا جاتا ہے: "سلف فی کذا و سلف" یعنی خرید کردہ شے کی قیمت پہلے دے دی۔ سلف، سلم کی طرح ہے، نیز بلا نفع قرض کو بھی سلف کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "اسلمہ مالاً" یعنی اس کو قرض دیا (۲)۔

### ستد نہ کا شرعی حکم:

۴- استدانتہ در اصل مباح ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِعِيقِ غَنَائِمِكُمْ فَلَا تَكْسِبُوهَا" (۳) (اے ایمان والو! جب اوصار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اس کو کھ لیا کرو)۔ نیز اس لئے کہ نبی کریم ﷺ قرض پیتے تھے۔

قرض کے سبب کے اعتبار سے اس کے مختلف احکام ہیں، مثلاً قرض دار کے تک دست ہونے کی حالت میں مستحب ہے، اور مضطر کے لئے واجب ہے، اور اس شخص کے لئے حرام ہے جو مال منول کرنے کے ارادے سے یا ذین کا انکار کرے کے ارادے سے قرض لے (۴)، اور اس شخص کے لئے مکروہ ہے جو ادائیگی پر قادر نہ ہو ورنہ مجبور ہو کر منال منول کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون للحنافوی ۵/۱۱۹۸، دستور العلماء ۲/۱۱۸۔

(۲) المغرب لمطروکی، لایۃ (سلف) ۱/۲۰۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) حاشیہ مشروانی علی التحدید ۵/۷۷۷ حاشیہ الدوسقی علی المشرع الکبیر ۳/۲۳۳ طبع رافقہ بیروت۔

### استدانتہ کے الفاظ:

۵- استدانتہ اس لفظ سے ہوگا جس سے معلوم ہو کہ دیں ذمہ میں لازم ہے قرض ہو یا سلم یا "حصار" کی قیمت ہو، فقہاء اس کی تفصیل اصطلاح (تحدید) (قرض) اور (ایں) کے تحت کرتے ہیں (۱)۔

### استدانتہ کے اسباب محرکات:

۱- حقوق اللہ کے لئے قرض لینا:

۶- اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق صرف اس شخص پر واجب ہوتے ہیں جو عی ہو اور ان کے ادا کرنے پر قادر ہو (یعنی ہر حکم میں اس کے اعتبار سے ہوتا ہے) البتہ اس کو حقوق اللہ کی ادائیگی کے لئے قرض لینے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔

۷- دو حقوق جن کے وجوب کے لئے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کو شرط قرار دیا ہے مثلاً حج، تو ان میں اگر ادائیگی کی امید نہ ہو تو ان کے لئے قرض لینا مکروہ یا حرام ہے، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلاف افضل ہے، اور اگر ادائیگی کی امید ہو تو مالکیہ مثلاً نمید کے نزدیک واجب اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے (۳)۔

۸- حلالہ کے نزدیک جیسا کہ انہی کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے، حکم یہ ہے کہ اگر قرض لے کر اس کے لئے حج کرنا ممکن ہو تو اس کے لئے حلالہ نہیں، البتہ اس کے لئے قرض لینا مستحب ہے اگر اس کی وجہ سے اس کو یا ۱۰۰ کے کوثر رہے ہو (۴)۔

(۱) تحفہ المساجد ۵/۳۸، ایسی ۳/۱۵۳، البدیع ۱۰/۲۹۸۰ طبع دوم۔

(۲) مواہب الجلیل ۱/۲۳۳ مفتی المساجد ۱/۱۷۷، مطالب بولی ایسی ۱/۳۳۹ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰۷ شاہ مظاہر بن نجم ۳/۳۵۸ طبع دارالہند بیروت۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵-۵۰۶، نظام ۲/۱۶۲ طبع بیروت، الدوسقی ۲/۷۷۔

(۴) انہی مع المشرع الکبیر ۳/۱۷۰۔

و اگر اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی بندے پر اس کی مالدار کی حالت میں، جب ہو جائے اور اس کی سب سے قبل وہ محتاج ہو جائے تو یہاں حقوق کی سب سے پہلی کو قرض لینے کا حکم، یا جائے فقیر، حنیف اس معاملہ میں وہ محتاج میں تفریق کرتے ہیں: اگر اس کے پاس مال نہ ہو، وہ قرض لینا چاہیے، اور غالب مان یہ ہے کہ اگر وہ قرض لے کر راقۃً اور بکھر اپنے ذین کی اس کی کوشش کرے گا تو اس پر قارہ ہو جائے گا تو اس صورت میں افضل یہ ہے کہ قرض لے لے، اور اگر قرض لے کر ادا کر دے لیکن، ین کی اس کی قارہ ہونے سے پہلے مر جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا کر دے گا۔

اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ وہ قرض لے گا تو اس کو ادا نہیں کرتے گا تو قرض نہ لینا افضل ہے، اس لئے کہ قرض غلو کی نزاع انتہائی سخت چیز ہے (۱)، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی بھی حال میں قرض لینا واجب نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اگر زکاۃ واجب ہو جائے اور وجوب کے بعد مال ضائع ہو جائے اور اس کی سب سے پہلی ممکن ہو تو ادا کر دے، ورنہ سہولت اور اس کی قہر سے حاصل ہوئے تک اس کو مہلت ہوگی، بشرطیکہ اس کو یا دوسرے کو ضرر نہ ہو، انہوں نے کہا ہے: جب آدمی کے معصومین میں مہلت، یا لارم ہے تو یہاں ہرچہ اولیٰ ہوگا (۲)۔ ہمارے علم کے مطابق ثنائیہ سے اس مسئلہ کو نہیں پایا ہے۔

وہم: حقوق العباد کی ادائیگی کے لئے قرض لینا:

الف۔ اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا:

۱۔ مصطلح کے لئے واجب ہے کہ پتی جاں پانے کے لئے قرض لے، اس لئے کہ جاں کی حفاظت مال کی حفاظت پر مقدم ہے ثنائیہ نے اس کی سہولت کی ہے اور مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ حالت ضرورت و مجبوری کے بارے میں معروف نصوص متقول ہیں (۱)۔

حاجیات و لوازمات زندگی کو پورا کرنے کے لئے قرض لینا جائز ہے اور اگر اس کی امید ہو، اگرچہ بہتر یہ ہے کہ مہر کرے، اس لئے کہ قرض لینے میں دوسرے کا احسان ہوتا ہے۔ "فتاویٰ ہندیہ" میں ہے: اگر انسان اپنی لازمی حاجت پوری کرنے کے ارادہ سے قرض لے اور اس کو ادا کرنے کا ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں (۲)، لفظ "لا اس" جب متاع حنیف استعمال کرتے ہیں تو ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کا نہ رہا اس کے کرنے سے ریہا و ستر ہے۔

اور اگر اس کی امید نہ ہو تو قرض لینا حرام اور مہر واجب ہے، کیونکہ قرض لینے میں دوسرے کے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۳)۔

۲۔ کسی ماجا یا مقصد کی تکمیل کے لئے قرض لینا ناجائز ہے، جیسا کہ اگر ماجا یا جگہ شرف کرنے کے لئے قرض لے لے، کسی کے پاس بقدر ضرورت مال ہو، ورنہ اولیٰ سے شرف کرے، ورنہ قرض لے تاکہ راقۃً لے سکے تو اس کو زکاۃ نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس کا مقصد راقۃً ہے (۴)۔

(۱) مواہب الجلیل ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳



ب۔ دوسرے کے حق کے لئے قرض لینا:

ول۔ ذین ادا کرنے کے لئے قرض لینا:

۸۔ تنگ دست کو اپنے قرض خواہوں کا ذین ادا کرنے کے لئے قرض لینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یونکہ نماز باری ہے: "وای کلاں دو عسرة فضررة الی مبصرة" (۱) اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے "سودہ حالی تک مہبت ہے"۔ نیز اس میں وہ "کاسان" ہے (۲)۔ یہ "ضرر کو ای جیسے ضرر کے درمیان نہیں یا حاکم ہے" مالکیہ "مناہجہ" اس کی ہر مست کی ہے اور وہ "مناہجہ" کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

دوسرے کی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۹۔ فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ بیوی کا نفقہ واجب ہے جو وہ خوش حال ہو یا تنگ دست، اگر شوہر حاضر ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال میں سے اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو اگر حنفیہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کے لئے نفقہ مقرر کرے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ شوہر کے نام پر قرض لے، ورنہ کوئی قرض دینے والا نہ ملے تو قاضی اس کا نفقہ اس کے ان رشتہ داروں پر واجب کرے گا جن پر اس کا نفقہ غیر شادی شدہ ہونے کی حالت میں واجب ہوتا، اور اگر شوہر غائب ہو اور اس کا مال موجود نہ ہو تو عورت کے لئے شوہر کے ذمہ نفقہ مقرر نہیں کیا جائے گا، اس میں امام فخر کا اختلاف ہے، اور امام فخر کا قول ہی حنفیہ کے یہاں مفتی ہے۔

حاجہ کی رائے ہے کہ عورت اپنے سے مراد بچوں کے لئے بلا اجازت قرض لے سکتی ہے، پھر جو قرض یا ہے شوہر سے وہ وصول کرے گی۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو بیوی کا عقد ساقط ہو جائے گا، لیکن اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت نہ ہو تو عورت شوہر کے نام پر قرض لے سکتی ہے۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کے پاس موجود ہو تو عورت پر اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مال نہ ہو لیکن وہ مانے پر کار ہو تو کمانے پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ نفقہ کے لئے قرض لے گا، اور اگر شوہر کا مال اس کے پاس نہ ہو بلکہ اس سے وہ قرض لے کر شوہر کو قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا، اگر وہ قرض نہ لے تو عورت کو حق ہے کہ نکاح فسخ کرنے کا مطالبہ کرے (۱)۔

سوم۔ بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۱۰۔ دراصل چھوٹے، نہ کمانے والے، غریب بچوں کا نفقہ فی جسد صرف اللہ پر واجب ہے، اور مرے پر واجب نہیں، اگر وہ ان پر خرچ کرنے سے تیری مرے اور وہ خوش حال ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا اور اگر وہ کو باپ کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو حنفیہ کے نزدیک ماں کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے مال میں سے ان پر خرچ کرے اور ماں خوش حال ہو، ورنہ ان کا نفقہ ان لوگوں پر لازم کیا جائے گا جن پر باپ کے منافع پانے کی صورت میں ان کا نفقہ واجب ہوتا، پھر نفقہ دینے والا باپ سے واپس لے گا، اگر وہ خوش حال

(۱) نہلیہ الحجاج ۲۰۳/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۸۶، مواہب المکیل ۲۰۲/۳، المطاب ۲۰۵/۳، شرح تفسیر الاموال ۲۵۲/۳، المطاب ۲۵۲/۳، المطاب ۲۵۲/۳، المطاب ۲۵۲/۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۹، (۲) جوامع المکیل ۲۰۵/۳ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ الدسوقی ۲۵۰/۳، انہی ۲۳۸/۳ طبع ۲۳۸/۳۔

”قضاء فی قاضی خاں“ میں ہے: حج کے قرض لے کر پناہ دیں اپنے مال سے ”اگر“۔ (۱)۔

**قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں:**

**شرط اول قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا:**

۱۲- قرض لینے کے عمل سے قرض خواہ کا فائیدہ اٹھانا یا تو معمولہ میں شرط کے ساتھ ہو گا یا بلا شرط، اگر شرط کے ساتھ ہو تو بلا اختلاف حرم ہے، ابن اُمید نے کہا ہے: اس پر فقہاء کا جہاں ہے قرض لینے کا۔ اور قرض دار سے اضافہ یا مدد یہ کی شرط کا ہے اور اس شرط کے ساتھ اس نے قرض دے دیا تو اضافہ کو حرام ہے، حضرت علیؑ کی روایت سے فرمان ہوئی ہے: ”کل قرض جو منفعۃ فہو دہا“ (۲) (ہر قرض جو نفع لائے رہا ہے)، اس حدیث کی استدلال اگرچہ صحیح ہے لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، حضرت ابی بن کعب، عبید اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ: اس نے ہر ایسے قرض سے منع کیا ہے جو قرض خواہ کے سے نفع لائے، نیز اس نے کہ قرض کے لین دین کا معمولہ رفاق (فائدہ پہنچانے) اور قربت (ثواب ماننے) کا معمولہ ہے، لہذا اس میں

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۲۲۰۔

(۲) حدیث: ”کل قرض جو منفعۃ...“ کی روایت عارف بن ابو ساعد سے اپنی سند میں روایت علی بن زکریا کی ہے اس کی اسناد میں سوار بن مہذب ہے جو تروک ہے عمر بن عبد اللہ نے اٹھنی میں کہا ہے اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت نہیں (تحقیق الجیر ۳۲۳ طبع شرکت المطابع الحدیثہ ۱۳۸۳ھ فیض القدیر ۲۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) اور اس روایت کو نبی نے ”مرد“ میں فضالہ بن عبید سے سقوف بن اللہ میں نقل کیا ہے ”کل قرض جو منفعۃ فہو وجہ من وجوہ قریب“ (ہر قرض جو نفع لائے وہ باقی کی ایک عمل ہے) اور انہوں نے سنن کبریٰ میں اس کو ابن مسعودؓ کی ابن کعب، عبد اللہ بن سلام اور ابن عباس سے سقوف بن اللہ میں نقل کیا ہے انہیں اللہ اور

۵/۵۰۳۵۱ طبع دار الفکر بیروت۔

ہو جائے (۱)۔ اور اگر باپ پانچ ہو تو وصیت کے درجہ میں ہے۔ لہذا شرعی کرنے والا اس میں نہیں لے گا، یہاں کا ترجمہ لایا جائے گا۔

مالک کا مذہب حالت خوش حالی میں عیہ کی طرح ہے، البتہ ان کے نزدیک قاضی و جارت کے تمام مقام یہ ہے کہ شرعی کرنے والا کو دینا دے کہ اس نے وہیں بیٹے کی غرض سے شرعی کیا ہے یا اس پر عیب اٹھ لے (۲)۔ اور اگر تک دست ہو تو اس کی بلا، شرعی کرنا شرعی کرنے والے کی طرف سے تحریر و احسان مانا جائے گا۔ وہ وہیں نہیں لے سکتا اگرچہ اس کے بعد باپ خوش حال ہو جائے۔

ثامنیہ کے نزدیک بچے قاضی کی اجازت سے قرض لے سکتے ہیں، وہ وہیں لینے کا حق صرف اس وقت ہے جب قرض ایسا عملی طور پر اس شرعی کرنے والے کے لئے ہو جس کو اجازت حاصل ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اجازت کے ذریعہ اولاد کے لئے قرض لیا جائے گا، البتہ اگر ماں اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بلا اجازت قرض لے تو ماں کے تابع ہو کر جائز ہے، بیوی اور اولاد کے علاوہ کے لئے قرض لینے کے بارے میں تفصیل اور بڑا اختلاف ہے جس کی جگہ صراح ”فقہ“ ہے (۴)۔

**محض مال کو حلال بنانے کے لئے قرض لینا:**

۱۱- اگر حج کا ارادہ ہو تو حلال مال سے حج کرنا مستحب ہے، اور اگر اس کے پاس صرف مشتبہ مال ہی ہو اور حلال مال سے حج کرنا چاہے تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۱۶۳، ۱۶۴، ۱۸۶، تبیین الحقائق ۳/۵۳، الفتاویٰ الہدیہ ۱/۵۵۱، فتح القدیر ۳/۳۲۵ طبع بوق، الہدیہ مع شرح فتح القدیر ۳/۳۶۱ طبع بوق۔

(۲) ماہب الجلیل ۳/۱۹۳، حاشیہ الدرر ۳/۲۷۲۔

(۳) لا تاج ۳/۱۳۲، حاشیہ قطب ۳/۸۵، تحفۃ المحتاج ۱/۲۳۶، مفتی المحتاج ۳/۳۸۸۔

(۴) شرح منہج الدولت ۳/۵۷۷۔



روٹی (چارہ نقول والا) ہن علی مل رہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: وہی سے دو روئے بہت قوی ہو ہے جو اچھی طرح قرض «اُترے»۔  
 نیز اس سے کہ اس نے اس صاف کو قرض کا عوض یا قرض کا دیریدہ یا نہ ذین وصول کرنے کا وسیلہ نہیں بنایا بعض مالایہ کا قول ہے، وریکی حسابداری کی ایک روایت نیز حضرت ابی، ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی وریکی سے ایک روایت ہے کہ قرض خود کے لئے مقرر قرض کا بدلہ یہ قبول کرنا یا قائل تھا کہ چیز جیسا مثلاً اس کی سواری پر سوار ہوا۔ اس کے گھر میں کوئی چیز جیسا جائز نہیں البتہ اگر قرض سے قبل بن و دیوں میں اس طرح کا حلق رہا ہو یا شادی، رملات وغیرہ کی وجہ سے کوئی ایسا سر پیش آجائے جو اس کا مقاصد ہو (دعا ہے) (۱)۔  
 ہوتی نے کہا ہے: "معتد یہ ہے کہ جیسا اور ساریہ حاصل کرنا، اسی طرح کھانا چاہئے ہے، اگر یہ سب کچھ قرض کی وجہ سے نہیں بلکہ آرام و عزت میں ہوتا، اس سے کہ ضرور ملے یا نفع اچھے و معمولی طور پر اس نے نفع بخش قرض دیا، چنانچہ مٹم لے رہا ہے یا پے کہ ایک شخص کے کسی چھپی فریش پر ہیں، مٹم تھے، چھپی فریش اس کو مٹم میں چھپی بھیجتا رہا، اور اس کی قیمت کا شمار، یہاں تک کہ یہ مٹم ہو گئے تو اس سے اس مٹم سے دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا: "اس کو ساتھ مٹم دے"۔

مد یہ نہیں واپس کر لیا، پھر انہوں نے اس کے بعد مد یہ بھی تو حضرت عمرؓ نے قبول کر لیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدہ کے وقت مد یہ نہ کر لیا جائے ورنہ قبول کر لیا جائے۔  
 زمین خوش سے مروی ہے، انہوں نے کہا: میں نے ابی بن عبید سے عرض کیا: میں زمین جہاں عراق جانا چاہتا ہوں تو انہوں نے فرمایا: تم ایسی جگہ جا رہے ہو جہاں سود عام ہے، اس سے رقم کی کو قرض، اور دو تہا قرض واپس کرتے وقت مد یہ ساتھ لائے تو نہ قرض وصول کر لو، اور اس کا بدلہ مد یہ واپس کر دو۔

شرط دوم- اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو:

۱۳- عقد استدانتہ کی صحت کے لئے شرط ہے کہ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو، خواہ یہ عقد عقد استدانتہ میں شرط کے طور پر ہو، یا اس سے الگ اس پر اتفاق ہو یا نہ ہو، مثلاً قرض دار اپنا گھر قرض دینے والے کو کر لیا، پے یا قرض، اور قرض دینے والے کا گھر کو کر لیا، (۲)۔  
 اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے قرض کے ساتھ بیع سے منع کیا ہے) اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے (منوعہ بیع) کی بحث دیکھی جائے۔

بیت المال وغیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے سے قرض لینا:

۱۵- اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ بیت مال کے سے یہ بیت مال

اس میں بیع سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابی بن عبید کو اس مٹم قرض دیا، حضرت ابی بن عبید نے اپنی زمین کا چیل ان کو مد یہ میں بھیجا، حضرت عمرؓ نے واپس کر لیا، قبول نہیں کیا، تو حضرت ابی بن کے پاس آئے اور کہا: اہل مدینہ کو معلوم ہے کہ ہمارا چیل بیتین پھوں میں سے ہے، ہمیں اس کی ضرورت نہیں، پھر آپ نے ہمارا

(۱) ابھی ۳۲۰ھ میں اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابھی ۳۲۰ھ میں تحت الحجاج ۵۷۵ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۵ھ۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف" کی روایت، مالک نے یونان و یونانی نے موصوفہ کیا ہے، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ترمذی و روحانم نے عبد اللہ بن عمرو سے مرفوعاً و منقطعاً ہے اور یونانی نے صلیب سے کے ساتھ ابن عباس سے روایت کیا، اور طبرانی میں یہ روایت مسلم بن حرم

(۴) حاشیہ المدنی ۳۲۳ھ، اہل المدینہ ۱۸۲ھ، ابھی ۳۲۳ھ، ابھی ۳۲۳ھ، ابھی ۸۶۸ھ، آثار محمد بن الحسن ۳۲۳ھ۔

سے قرض لینا شرعاً جائز ہے۔

بیت المال سے قرض لینے کی دلیل: روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بیت المال سے سات سو درہم قرض لئے اور وفات کے وقت اس کے ذمہ رہ گئے تھے، تو انہوں نے ان کے دکنے کی وصیت کی تھی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال کو اپنے لئے حیم کے مال کے درجہ میں رکھ دیا ہے، اگر مجھے اس کی ضرورت ہوگی تو اس میں سے لئے لوں گا، اور سب سبوت ہوئے وہیں رہیں گے۔

بیت المال کے لئے قرض لینے کی دلیل: حضرت ابو رافعؓ کی روایت میں ہے: "لی النبی ﷺ استسلف من رجل بکروا، فقسمت عسی النبی ﷺ اہل الصلۃ و عمر ابی رافع بن یقصبی الوجل بکروہ۔۔۔" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک شخص سے اس کا جو ان پچھڑ قرض لیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ کے انٹ آئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کا انٹ واپس کر دو۔۔۔) اس حدیث میں بیت المال کے لئے قرض لینے کا ذکر ہے۔ اس لئے کہ وہی صدقہ کے مال سے ہوئی تھی، لیکن ان تمام امور میں منقاد عامہ کی رعایت کی جائے گی اور لو اعلیٰ دین کو یقینی بنانے، اور اس کی وصولیابی کی قدرت کے بارے میں سخت احتیاط برتنی جائے گی۔

اس کی شرط جیسا کہ ہمیں یہ وقف کے بارے میں صراحت ملی ہے (اور بیت المال بھی وقف کی طرح ہے) یہ ہے کہ یہ معاملہ حاکم کی اجازت سے ہو قرض امین مالدار کو دیا جائے، مفارقت کے طور پر مال لینے والا کوئی نہ ملے اور آمدنی کے ایسے ذرائع موجود نہ ہوں جن کو اس مال کے رییعہ پر نہ جائے۔

(۱) ہے، ترجمہ: ابو بکرؓ ۱۷ھ طبع شرکت المطابع الحدیثہ ۳۸۳ھ  
(۲) اس حدیث کی تخریج (نفرہ ۱۳) کے تحت گذری چکی ہے۔

ثانفیر نے وقف کے تعلق سے صراحت کی ہے کہ وقف کی شرط ہو تو کاغذی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے، اور یہی حکم یتیم کے مال، غائب کے مال اور لنگڑا ہے (۱)، اور اس سلسلہ میں مختلف تفصیل ہے، جس کی جگہ اصطلاح "قرض" اور "دین" ہے۔

قرض لینے کے احکام:

الف۔ ملیت کا ثبوت:

۱۶ سترض لینے ۱۷۰ بذات خود عقد کے، رییہ، ین کے بذات عمل جو چیز ہو اس کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا اس سے قرض مستثنیٰ ہے، جس کے بارے میں یہ تین قضاہ نظر ہیں: عقد کے، رییہ مالک ہو جائے گا، یا قبضہ کے، رییہ یا وقف کرنے کے، رییہ (۲)، اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح (قرض) ہے۔

ب۔ مطالبہ اور وصولیابی کا حق:

۱۷۔ قرض لینے کا حکم یہ بھی ہے کہ مدت پوری ہونے پر قرض کا اد کرنا مقربض پر واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَ اِذَا دَاۤءَ الْاِثْمَ یَاۤخُصَّابُ" (۳) (اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس غوبی سے پہنچا دینا چاہئے)۔ نیز فرمان نبوی ہے: "مطل العسی ظلم" (۴) (مال دار کا قرض کے "ا" رنے میں مال منول کا ظلم ہے)، اور مطالبہ میں اچھا طریقہ اختیار کرنا مستحب ہے، ورنہ دست قرض در

(۱) من ملوین ۳۲۱ھ، النبی ۳۲۳ھ، اقمیوی ۳۰۹ھ، ۲۰۲ھ، ابو یوسف  
رض ۹۱۳ھ، اعلیٰ ۸۸۲ھ، طبع المیر یب

(۲) شرح الخرش ۳۲۵ھ، بدائع الصنائع ۱۰۹۸ھ، احکام القرآن مجید ص ۲۸۵ھ، النبی ۳۱۷ھ، مطالب ولی النبی ۳۳۰ھ، تحف الکناج ۵۸۰ھ

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۸ھ

(۴) حدیث: "مطل العسی" کی روایت مسلم (۳۹۷ھ) طبع عینی  
العلیٰ کے حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے۔

کو کشادہ تک مہمت دینا واجب ہے، یہ بالاتفاق ہے (۱)۔ اس کی دلیل فرمایا باری ہے: "وَبْنِ كُنْ دُوْ غُسْرِهِ فَطَرَهُ الٰہی مَسْرُوْۃً" (۲)۔ اور رنگ و دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہمت ہے، یہ قیامت تمام دیوبند کے بارے میں ہے، رہا کے ساتھ خاص نہیں۔

ج- سفر سے روکنے کا حق:

۱۸- بی احمد قرض خود کو یہ حق حاصل ہے کہ قرض دار کو فوری واجب الادا و قین میں سفر کرنے سے روک دے، اگر مقرر قرض کے پاس مال موجود نہ ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے یا فیصل یا رہیں نہ ہو، یہ حق اس سے ثابت ہوتا ہے۔ مقرر جس کے سفر کی وجہ سے مطالبہ اور پیچھے لگے رہنے کا قرض خواہ کا حق ضائع نہ ہو جائے، اس سلسلہ میں، یں کی رعیت، مقرر وقت، سفر، مقرر قرض دار کے اعتبار سے تفصیل ہے (۱) کہیں: "ین" (۳)۔

د- قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق:

۱۹- قرض خود کو حق ہے کہ مقرر جس کے پیچھے کار ہے (اس پیچھے لگے رہنے میں کچھ تفصیل ہے)، مقرر قرض خود کو مقرر، مقرر قرض عورت ہو تو یہ حکم میں، کیونکہ عورت کے پیچھے لگے رہنے میں، عورت کے ساتھ خلوت لازم آئے، لہذا قرض خود کے لئے جابر ہے کہ کسی عورت کو بھیج جو اس کی طرف سے عورت کے پیچھے لگی رہے، اور ای

طرح اس کے برعکس کا حکم ہے (۱)۔

ح- قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا حق ہے:

۲۰- دیوبند پر، یں کا "اسلام لازم ہے" رو اس پر قادر ہو، اور "رو" "انہ" رو، اور اس کے ذمہ دین "مثلی" ہو، اور اس کے پاس اس کا مثل موجود ہو تو قاضی اس مال سے جو اس کے پاس ہے اس کی طرف سے زکوٰۃ لے لیں، اور اے گا۔

اور اس میں مثلی ہو اور اس کے پاس نہیں ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین: امام ابو یوسف اور امام محمد) کی رائے یہ ہے کہ قاضی حاجت ضروریہ کو ملاحظہ کر کے قرض دار کے سامان کو بائبر مرخص کرے، اور اس کا قرض ادا کرے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کو بیع پر مجبور نہیں کرے گا، لہذا "یگی قرض تک اس کو قید رکھے گا" (۲)۔

۱- دیوبند قرض پر پابندی:

۲۱- دیوبند یوں پر پابندی کو مسووفتہ، پابندی، جیتے ہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ اس سے منع کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (حجر) اور (افلاس) میں آئے کی۔

ز- مقرر قرض کو قید کرنا:

۲۲- قرض خود کو مطالبہ کرتا ہے کہ مال و رو، یگی سے رو کرے

(۱) اسکی المطالب ۳۴۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳۔

(۲) اسکی المطالب ۳۴۳، ۱۸۷، ۱۹۳، حاشیہ الدہلی ۳/۶۹، ۳۷۰، یعنی ۳۴۳، ۳۴۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات، تبیین الحقائق ۵/۲۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۹۳۔

(۱) اسکی المطالب ۱۸۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳، بغیر القریٰ ۳۷۴۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) اسکی المطالب ۳۷۴، حاشیہ الدہلی ۳/۱۷۵، ۲۶۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۱، یعنی ۳/۶۰، ۳۵۵۔

۱۔ لے مقرر ہض کو قید رویا جائے (۱)۔

قرض خوہ و مقرر ہض کا ختلاف:

۲۳۔ گر قرض خواہ اور مقرر ہض میں اختلاف ہو جائے، اور کسی کے پاس پیسہ نہ ہو تو نصف، مقدمہ، خوش حالی ہونے کے بارے میں مقرر ہض کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اور اگر دونوں کے پاس پیسہ ہو تو نصف، خوش حالی کے بارے میں قرض خواہ کا یہ قول یا جائے گا، اس کی تفصیل ”وہجی“ کی بحث میں آئے گی۔

## استدراک

تعریف:

۱۔ استدراک لغت میں ”درک“ سے استعمال کے وزن پر ہے، در ذرک اور ذرک کے معنی ہیں: جاننا، پہنچنا، کہا جاتا ہے: ”ادرک الشيء“ (جب اپنے وقت اور انتہا کو پہنچ جائے)، کہا جاتا ہے: ”عشت حتی ادرکت زمانہ“ (میں زندہ رہا یہاں تک کہ اس کا زمانہ مجھے مل گیا)۔

لغت میں استدراک کے دو استعمال ہیں:

اول: ”ان يستدرک الشيء بالشيء“ (کسی چیز سے جاننے کی کوشش کرنا)، کہا جاتا ہے: ”استدرک الحاجة بالفرار“ (اس نے بھاگ کر نجات حاصل کرنے کی کوشش کی)۔

دوم: مثلاً عرب کہتے ہیں: ”استدرک الراعي والأمر“ جب کہ رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کی تلافی مقصود ہو (۱)۔

اصطلاح میں استدراک کے دو معانی ہیں:

اول: اہل اصول اور نحو یوں کے یہاں کلام سابق سے جس چیز کے ثبوت پیدا ہونے کا وہاں کی غی رہا ہو اس کی غی کا وہاں کو ثابت کرنا، اور بعض حضرات نے تعریف میں: ”لفظ استدراک“ یعنی لفظ ”لکن“ یا اس کے تمام مقام کی حرف استثناء کے استعمال کا اضافہ کیا ہے۔

(۱) لسان العرب، ج ۱۰، ص ۱۵۲، المرجع للامام، مادة (درک)۔

(۲) اسی المطالب، ۱۸۶۲، حاشیہ من طبعہ ۱۵۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ المبدیہ ۱۵۲۳، الدرر ۱۵۲۳۔

## استدراک ۲-۳

۱۰. رید باطل نہا ہے۔

اضراب اور استدراک میں فرق یہ ہے کہ استدراک میں تم حکم سابق کو باطل نہیں کرتے مثلاً کہتے ہو: ”جاء زید لکن احبہ لم یأت“ (زید آیا لیکن اس کا بھائی نہیں آیا)، اس میں زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل بلکہ نہیں قرار دیا گیا، بلکہ اس کے بھائی سے آنے کی نفی کر دی گئی، جب کہ اضراب میں حکم سابق کو باطل کرتے ہو، لہذا اگر تم نبوہ ”جاء زید“ (زید آیا) پھر تم کو اپنی غلطی کا خیال ہو ورتم نے کہا: ”ہل عمرو“ (بلکہ عمرو) تو تم نے اپنے سابق حکم یعنی زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل کر دیا اور اس کو مسکوت عنہ کے حکم میں کر دیا (کہ اس کے آنے یا نہ آنے کا کوئی ذکر نہیں ہے)۔

استثناء:

۳- استثناء کی حقیقت کلام سابق کے بعض مندرجات کو لفظ ”لا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ خارج کرنا ہے، اور اسی وجہ سے استثناء عموم کا معیار ہے، جب کہ استدراک: حکم سابق کی ضد کو اس چیز کے لئے ثابت کرنا ہے جس پر حکم کے منطبق ہونے کا دہم ہوتا ہے، لہذا فرق یہ ہے کہ استثناء اول میں داخل ہونے والے کے لئے ہے اور استدراک اہل میں نہ داخل ہونے والے کے لئے ہے، البتہ اس کے داخل ہونے کا یا اس پر حکم کے جاری ہونے کا دہم ہوتا ہے۔

اسی آجی قرابت کی وجہ سے الفاظ استثناء کا استعمال مجزا استدراک کے معنی میں ہوتا ہے، اور اسی کو نحو یوں کے عرف میں: ”استثناء قبیح“ کہتے ہیں جو حقیقت استدراک ہے (دیکھئے: استثناء) مثلاً فرمان باری ہے: ”ما لہم بہ من علم الا اتباع الظن“ (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، اس میں ماں کی پیروی ہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۷

دوم: جو فقہاء کے کلام میں بکثرت آتا ہے وہ قول یا عمل میں پڑے جائے، لے کن حل یا کمی یا نقص کی اصلاح کرنا ہے، اور ان سے فقہاء کے یہاں ہے: ”مجہد سہو کے ذریعہ نماز کے شخص کا استدراک، اور نماز کے باطل ہونے کی صورت میں اعادہ کر کے اس کا استدراک، قضاء کے ذریعہ چوٹی ہوئی نماز کا استدراک، اور غلط بات کو باطل کر کے اور درست کو ثابت کر کے اس کا استدراک۔

استدراک جو اپنے محل سے چھوٹی ہوئی چیز کو انجام دینے کے معنی میں ہو، اس کو خاص طور پر ”تدراک“ کہتے ہیں خواہ ”تدراک“ ہو ہو ہوید عدا، مثلاً ریل کا قول ہے: ”جب امام نماز جنازہ میں سلام پھیر دے تو مسبوق باقی عجبیت تاس کے“ اور کے ساتھ تدراک کرے گا (۱)، اور ان کا یہ قول بھی ہے: ”اگر نماز عید کی عجبیت است بھول جائے اور قرأت شروع کرے کے بعد یا آ میں دو دہنات ہوکیں، ن کا تدراک نہیں کرے گا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

باضراب:

۲- اضراب کا معنی لغت میں کسی چیز کی طرف توجہ کرنے کے بعد اس سے اعراض کرنا اور رک جانا ہے (۳)۔

نحو یوں کی اصطلاح میں اضراب، باتات، استدراک کے معنی دل کے غلط سے اس کے ساتھ گزرتا ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اضراب کا مفہوم لفظ ”علی“ کے ذریعہ حکم سابق کو باطل کرنا ہے یا اسی طرح ان الفاظ کے ذریعہ جو اس غرض سے وضع کئے گئے ہوں یا بدل غلط کے

(۱) مہدیہ الحجاج ۲/۳۷۳ طبع معطلی تونس۔

(۲) مہدیہ الحجاج ۱/۳۷۳۔

(۳) المرجع فی الفہم، مادۃ (دراک)، کتاب اصطلاحات الفہم للحنافوی مصطفیٰ استدراک۔



## استدراک ۴-۷

تدارک:

۶- تدارک کی تعریف ہمیں فقہاء میں سے کسی کے یہاں نہیں ملتی، بلکہ فقہاء تدارک اس کے کلام میں کمالات میں ملتا ہے، مرنوں میں تدارک سے اس کی مراد ہے عبارت کو کلی یا جزوی طور پر انجام دینا، جب کہ تکلف نے اس کو شرعی طور پر اس کے مقررہ مقام میں انجام نہ دیا ہو اور وہ فوت بھی نہ ہوئی ہو جیسا کہ صاحب کشف القناع کے اس قول میں ہے (۱): "اگر غسل اپنے سے قبل میت کی تدفین ہو گئی ہو اور غسل یا مسن ہو تو لازمی طور پر اس کی قبر کو حوض اس کی نعش کو نکالا جائے گا، اگر غسل دیا جائے گا تاکہ وہ غسل کا تدارک ہو سکے"۔

بسا اوقات قہر میں طغی ہو جاتی ہے اور انسان کو اس کے تدارک کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو ختم کر کے صحیح کو ثابت کرے، اس کے کئی طریقے ہیں: مثلاً بدل غلط، اور ایجاب و امر میں فقہاء "علی"، اور بعض نے "علی" کے ذریعہ تدارک کی تشبیہ کی ہے کہ خبر اول کے مقابلہ میں خبر ثانی زیادہ بہتر ہے، لہذا وہ اول کو چھوڑ کر ثانی کی طرف رجوع کرتا ہے، اول کو باطل کرنا اور ثانی کو ثابت کرنا نہیں ہوتا (۲)۔

اصلاح:

۷- یہ بات یہی اصطلاح ہے جس کو سب نے جہاد کے باب میں ہی سمجھا ہے، مثلاً: "میرا قاتل ہے" جس کو کمالات شک ہو، اس کے ذمہ اصلاح واجب نہیں، مگر اگر وہ اصلاح کرتے ہوئے مشغول کو انجام دے دے تو اس کی نماز باطل نہ ہوتی (۳)۔ یہ تدارک کے معنی میں ہے۔

(۱) کشف القناع ۱/۲۶۸

(۲) توضیح علی التقریر ۳/۲۳۲ طبع مطبعہ الخیر بتمیز التحریر ۲۰۲۲ء

(۳) المدنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۶۸، ۲۷۸ طبع دار الفکر

جیسا کہ "لکن" اور اس کے مفہوم کو ادا کرنے والے دوسرے الفاظ کا استعمال استثنائی معنوی میں جائز ہے، اس لئے کہ استثناء معنوی کے لئے کوئی معنی لفظ نہیں ہے، مثلاً تم نبوت "ما جاء القوم لکن جاء بعضهم"۔

قضاء:

۴- یہاں قضاء سے مراد یہ ہے کہ کسی عبادت کے لئے شرطیت ہے جو وقت مقرر یہ ہے کوئی شخص اس وقت میں اس عبادت کو نہ کرے نہ انجام دے بلکہ وقت نکل جانے کے بعد اس کو انجام دے۔ ثواب نماز چھوڑی ہو ہو یا سہو، ثواب تکلف اس کو وقت میں کرے یا نہ کرے، ثواب نماز مزد کے تحقق سے مسافر یا قادر نہ رہا ہو (۱)۔ مثلاً نماز کے تعلق سے سوئے والا اور بھوسہ والے میں استدراک قضاء سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اس کے تحت کسی بھی جائز وسیلہ سے نقص کی تلافی داخل ہے، اور اسی سے صاحب مسلم الثبوت اور اس کے شارح کا قول ہے کہ قضاء واجب کو شرعی طور پر اس کے مقررہ وقت کے بعد انجام دینا ہے تاکہ تہنی بات ہو سکے (۲)۔ اس طرح انہوں نے قضاء کو استدراک بتا دیا ہے۔

رعادہ:

۵- عادیہ یہ ہے کہ کسی عبادت کے ادا کرنے میں کوئی خلل واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے وقت کے اندر اس کو دوبارہ ادا کیا جائے (۳)۔

استدراک عادیہ سے بھی زیادہ عام ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۸۵/۸ مطبوعہ "المستطی"

(۲) نیز دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۸۵/۸

(۳) ابن عبد البر ۲/۸۶ طبع اول بلاق ۱۲۷۳ھ شرح مسلم الثبوت ۸۵/۸، المستطی ۸۵/۸ مطبوعہ مع شرح مسلم الثبوت۔

## استدراک ۸-۹

### استئناف:

۸۔ عمل کا استئناف اس کو لازم نہ رہتا ہے، یعنی اس کو بارہ مرتبہ بند فعل اس کو ممکن ہونے سے قبل چھوڑ دے لہذا شمار کا استئناف پہلے تجربہ کو ختم کر کے نیا قرینہ بدھنا ہے، ہر اس معنی میں استئناف مقبلاً کے اس قول میں یہ ہے: ”رغمہری کو حدیث پیش“ جائے تو خبر سرے بچہ اپنی نماز پر بناء کر کے لازم ہو پر ہے، اور رسم نو پر چھٹا نیا، وہ بتا ہے (۱)۔

اسی طرح ذال کو لازم نہ رہتا اگر اس کے درمیان طویل فصل ہو جائے اور کثرت ظہار میں رہز کو لازم نہ رہتا، اور تسلسل قائم ہو جائے۔ اس لحاظ سے استئناف استدراک کا ایک طریقہ ہے۔ اور اس کی تفصیل اصطلاح (استئناف) میں ہے۔

چونکہ اس استدراک کا استعمال دو مقامات میں ہوتا ہے:

اول: لفظ استدراک اور اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ استدراک قولی۔ دوم: احوال اور قول میں واقع ہونے والے غلطی کی اصلاح کے ذریعہ استدراک، اس لئے اس کے اعتبار سے بحث کی، قسمیں ہیں:

### قسم اول

لکن وراس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی:

استدراک کے الفاظ:

لکن (تعمید کے ساتھ) لکن (تخفیف کے ساتھ) بل، بلی اور تشبہ کے الفاظ۔

۹۔ ثب۔ لکن: یہی اس باب کا اصل لفظ ہے، اور اسی کے لئے وضع

کیا گیا ہے (۲)۔

بعض صلیبوں نے لکھا ہے ”لکن“ اور اس کے ہم معنی لفظ کو استدراک کے لئے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ لکن کے ماقبل اور مابعد میں لفظی طور پر ایجاب و سلب میں اختلاف ہو مثلاً ”ما احاء ربہ لکن احاء حاء“ (یہ نہیں آیا، لیکن اس کا بھائی آیا)۔

اور اختلاف معنوی ہو تو بھی جائز ہے (۱) مثلاً کوئی کہے: ”عمی حاصو لکن احاء مسافر“ (مٹی حاضر ہے لیکن اس کا بھائی مسافر ہے یعنی حاض نہیں)۔

### ب۔ لکن:

ذوں کے لکن کے ساتھ، اصل یہ لکن کا مخفف ہے، اس کی دو حالتیں ہیں: اول: ”وایں“ اکثر ہے کہ ابتدائیہ ہو جس کے بعد جملہ آئے، مثلاً ”ان مان باری ہے“ ”وایں من شئیء إلا یسبح بحمده ولكن لا تفقهون فسبحہم“ (۲) (اور کوئی بھی چیز ایسی نہیں جو حمد کے ساتھ اس کی پاکی نہ بیان کرتی ہو، البتہ تم ہی ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو)۔

حالت دوم: مابعد ہو، اور اس کی شرط یہ ہے کہ اس سے قبل غی یا ثب ہو، اس کے بعد مصرعہ آئے، اور اس پر ”و“، ”ف“، ”ثم“، ”عند“، ”ما“ حاء دید لکن عمرو۔

لیکن، بنوں حالتوں میں وہ استدراک کے مفہوم سے خالی نہیں ہے، وہ ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا (۳)۔

(۱) شرح مسلم الثبت ۲/۲۳۷، شرح التوحیح علی التبیان مع حاشیہ التعلیقات والہری ص ۲۶۳۔

(۲) سورۃ امراء ۲۲۔

(۳) شرح ابن عقیل مع حاشیہ التعلیقات ۱/۱۶، ۱۵، طبع مصنفی لکھنؤ ۳۲۱، ص ۳۲۱، شرح الملوکب لہری ص ۸۳، طبع جامعہ اسلامی، شرح التوحیح ص ۳۳۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون ۵/۵۰۰ (استدراک)۔

(۲) مفتی امجدی ابن ہشام، حاشیہ السنن ۱/۲۹۴۔

## استدراک ۱۰

ج- بل:

گراں سے قبل غی یا نہیں ہوتے حرف، استدراک ہے (۱)، جیسا کہ لکھن، یہ پے ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا۔

گر یہاں پامرا کے بعد آئے تو استدراک کے معنی میں نہیں ہوگا، بلکہ اہل سے اعراض کے معنی میں ہوگا، لہذا اوہ غیر مذکور کی طرح ہو جائے گا اور اس کا حکم مابعد کے لئے منتقل کر دے گا۔ مثلاً: تمہارا قول: "جاء زيد بل عمرو" اور اسی کو "انصراب ابطالی" کہتے ہیں سعد الدین نے کہا: "علی" کے ماقبل کو مسند الیہ نہیں ہونا چاہئے تھا، ورنہ اس کے ساتھ "لا" میں حائے تو ماقبل کی نفی کے سے صریح ہو جائے گا۔

اسی وجہ سے قرآن وحدیث میں محض قل کے متروک ہوتا ہے۔  
بہاوقات "اصحب تنقالی" کے لئے یعنی ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف منتقل ہونے کے لئے آتا ہے، اور اسی معیوم میں یہ فرمان باری ہے: "قُلْ أَفْلَحَ مَنْ تَوَكَّلَ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ لَصْنِي، بِنُتُورُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا" (۲) (بامر) ہوا۔ جو پاک ہو گیا، اور اپنے پروردگار کا نام لیتا۔ رہنما پر اختیار ہا، اصل یہ ہے کہ تم مقدم دنیوی زندگی کو رکھتے ہو۔

د- سنی:

اس کا استعمال استدراک کے لئے ہوتا ہے، مثلاً ثاعرا کا قول ہے:

(۱) لیس لاس ہش ہونہل باب مادمہ جانے اس کو اشمونی پر پنے حاشیہ میں نقل کر کے برقر رکھا ہے ۳۳، ۱۳، انصاری علی شرح ابن عقیل ۱۵/۲، ۶۹، حاشیہ سعد علی الخویش شرح التفتیح ۱/۳۶۲۔

(۲) انصار مع حاشیہ رضی ۵۱، تیسیر النحر ۲۰۲، آیت کریمہ سورہ اہل ۱۶-۱۷۔

بکلی تداوینا فلم یشف ما بنا

علی أن قرب الدار خیر من البعد

(ہم نے م... آری، لیکن ہمارا مرض نہ گیا، تاہم گھر کی قربت اس کے دور ہونے سے بہتر ہے۔)

علی أن قرب الدار لیس بنافع

إذا کان من نھوا لیس ہذی وذ (۱)

(بلکہ گھر کا قریب ہونا سودمند نہیں، اگر جس کو تم چاہتے ہو وہ محبت والا نہ ہو۔)

ج- الفاظ استثناء:

بہاوقات الفاظ استثناء کو استدراک میں استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً کہتے ہیں: "زيد غمی غیر انه بحمل" (زید مال دار ہے تاہم وہ تیل ہے)، اور اسی سے یہ فرمان باری ہے: "قال لا عاصم اليوم من امر الله إلا من رحم" (نوح) نے کہا: آج کے دن کوئی بچانے والا نہیں اللہ کے حکم (مذاب) سے، اباتہ جس پر مہی رحم کرے۔

اسی کو استثناء منقطع کہتے ہیں (دیکھئے: استثناء) اور اس میں (لا) اور غیر) کا استعمال ہوتا ہے نیز "سوی" کا بھی استعمال ہوتا ہے، اہل لغت کے یہاں اصح یہی ہے (۲)۔

شرائط استدراک:

۱۰- استدراک کے متعین ہونے کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

(۱) مفتی المصیب مع حاشیہ الدسوقی ۱/۱۵۷۔

(۲) شرح ابن عقیل مع حاشیہ خضریٰ ۲۰۹، ۲۱۰، آیت کریمہ سورہ ص ۲۳۔

## استدراک ۱۰

دینے کی وجہ سے عمرو کے لئے طبیعت ثابت نہ ہوگی (۱)۔

شرط دوم:

اتفاق کلام، یعنی کلام کا باہم مربوط ہونا، مراد یہ ہے کہ استدراک کے لائق ہوں طرح کہ لفظ استدراک سے ماقبل کا کلام ایسا ہو کہ اس سے مخاطب لفظ استدراک کے بعد آنے والے کلام کا اتنا نتیجہ یا لفظ استدراک کے بعد والے کلام میں سابق کلام کے کسی فوت شدہ مضمون کا تدراک ہو، مثلاً ”ما قام زید لکن عمرو“، برخلاف ”ما جاء زید لکن دعب الأمير“ کے، اور صاحب ”المعارف“ نے اتفاق کی تشریح یوں کی ہے: نگی کا محل اثبات کے محل کے علاوہ ہو (۲)، تاکہ دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہو، اور کلام کا سبھی حصہ اول حصہ کے خلاف نہ ہو، پھر اگر کلام میں اتفاق ہو تو یہ استدراک ہے ورنہ نیا کلام ہے، اور ”التوضیح“ میں اس استدراک کی جو سابق سے مربوط ہو مثال یہ دی ہے کہ قرا کر کرنے والا کہے تمہارا میرے ذمہ ایک جزا قرض ہے، تو مقرر (جس کے لئے قرا کر کیا گیا) کہے: ”لا، لکن غصب“ (نہیں لیکن غصب ہے) یہ کلام حقیق ہے، لہذا اصل درست ہے بایں معنی کہ یہ حق کے سبب کی نگی ہے یعنی جس چیز کا قرا کر کیا گیا ہے اس کے قرض ہونے کی نگی ہے، واجب یعنی ایک جزا لی گئی نہیں ہے، اس سے کہ اس کے قرض نہ ہو، کو واجب لی گئی پر محمول رہا ممکن نہیں، اس سے کہ جب کی گئی پر اس کو محمول رہا اس کے اس قول ”لکن غصب“ کے ساتھ ہم نہ لکھیں، ورنہ ہی اس صورت میں کلام حقیق مربوط ہوگا، لہذا جب اس نے قرض ہونے کی نگی لی تو اس کے غصب ہونے سے اس کا تدراک کیا گیا یہاں

شرط اول:

ما قبل سے اس کا متصل ہونا خواہ حکماً ہو، لہذا کلام اول سے تعلق رکھنے والی بات یا کوئی ضروری امر مثلاً سانس لینا، کھانا وغیرہ کے ذریعہ فصل مضرت نہیں، اگر استدراک اور کلام اول کے درمیان اتنی بر خا موٹی ہو جائے جس میں بات کی جاسکتی ہو یا مضمون سے الگ کوئی کلام آجائے تو کلام اول کا حکم ثابت ہو جائے گا اور استدراک باطل ہو جائے گا۔

مثلاً اگر زید کے لئے کوئی کسی کپڑے کا قرا کر کرے اور زید کہے: ”ما كان لي قط، لکن عمرو“، اگر دونوں کو ملا کر کہے تو کپڑا عمرو کا ہوگا، اور اگر فصل کر دے تو قرا کر کرنے والے کا ہوگا، اس لئے کہ نگی میں دو امور کا احتمال ہے: یہ احتمال کہ قرا کرے والے کی تکذیب اور اس کے قرا کر کی تردید ہو، اور یہی ظاہر کلام ہے، لہذا نگی قرا کر کرنے والی کی طرف لوٹ جائے گی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تکذیب نہ ہو، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کپڑے کا زید کی طبیعت ہوا مشہور ہو، پھر وہ قرا کر کرنے والے کے ہاتھ میں آگیا، اس لئے اس نے زید کے لئے اس کا قرا کر کر لیا ہو، پھر زید نے یہ کہا ہو: کپڑے لی میری طبیعت ہونا معروف ہے بین حقیقت میں دو عمر کا ہے، اور اس کا قول: ”لکن عمرو“ اس نگی کے لئے بیان قبیح ہے، اس لئے اتصال پر موقوف ہوگا، کیونکہ بیاں قبیح معنی کے نزدیک صرف بمل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، تراخی کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر وصل کر دے تو زید سے نگی اور عمرو کے لئے اثبات کا ایک ساتھ ثبوت ہو جائے گا، کیونکہ ابتدا کلام اخیر پر موقوف ہے، لہذا دونوں کا حکم یک ساتھ ثابت ہوگا۔

اور فصل کر دے تو نگی قرا کر کی تردید ہوئی، پھر محض اس کے خبر

(۱) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ قہری ۱/ ۳۶۳

(۲) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۳۶۵، مجمع حاشیہ ۵۳

## استدراک ۱۱

تعلق ہو، اور سننے کا "نی" رحمہ یہ ہے کہ وہ خود سن لے اور اس کے قریب دلائل لے۔ حنفی نے کہا ہے: یہ حکم ہر اس عمل میں جاری ہوگا جس کا تعلق بولنے سے ہے مثلاً: پچھ پر بسم اللہ کہنا، وطلاق دینا اور استنشاء کرنا وغیرہ لہذا اگر طلاق دی یا استنشاء کیا اور خود نہیں سنت تو اصح یہ ہے کہ درست نہیں، اور حج وغیرہ کے بارے میں یک قول یہ ہے کہ شہادت کا سننا شرط ہے (۱)۔

### قسم دوم

۱۱- استدراک جو نقص "مری کی تلافی کے معنی میں ہو:

استدراک کیا تو اس چیز کا ہوگا، جس کو انسان مہارت کی مقررہ شرعی شکل میں نقص کے ساتھ ادا کرے، مثلاً کسی نے نماز میں کسی رکعت پر حجد کو چھوڑ دیا، یا استدراک اس چیز کا ہوگا جس کی آدمی نے خبر دی ہو پھر اس پر اپنی غلطی ظاہر ہوگئی ہو، یا استدراک اس تعارف میں ہوگا جس کو اس نے کیا پھر ظاہر ہو گیا کہ اس کو دوسری شکل میں انجام دینا زیادہ بہتر ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز فرہشت کی اور شرط نہیں لگائی، بعد میں اس کو سمجھ میں آیا کہ اپنی مصلحت کے موافق کوئی شرط لگا دے۔ اس سلسلے میں گفتگو کے درجہ باعث ہیں:

اول: استدراک جس کے معنی شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں کمی کی تلافی ہے۔

دوم: حقیقت میں کمی کی تلافی ہے، یہی "اخبار" کے باب میں حقیقت پر یا عفوئی کے طور پر ہو، یا یہی "انشاء" کے باب میں اس چیز میں جو جس میں مکلف اپنے لئے مصلحت سمجھتا ہے۔

کے تدارک کے سے ترمیم نہیں، بلکہ محض سبب کی نفی کے لئے ہے۔

حنفی کے نزدیک استخفاف پر وجوہاً محمول کرنے کی مثالوں میں سے ایک یہ ہے: صغیر و متیزہ (مباہغہ کی شعور پختی) نے کچھ میں اپنے ولی کی جارت کے بغیر ایک سوہرہ پر شادی کر لی، ولی نے کہا: میں نکاح کی جازت نہیں دیتا، میں دوسروں میں اس کی اجازت دیتا ہوں، حنفیہ کہتے ہیں: نکاح فسخ ہو جائے گا۔ "لکن" اور اس کے بعد کو نیا کلام مابین جائے گا اس لئے کہ سب اس نے کہا: "لا اجیر النکاح" تو نکاح اول فسخ ہو گیا، اس لئے کہ نفی کا تعلق اصل نکاح سے ہے، لہذا اس کے بعد اسی نکاح کو دوسوہرہ پر ثابت کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ یہ نکاح کی نفی اور عیبہ اس کا اثبات ہوگا، معلوم ہوا کہ یہ متیقن نہیں، لہذا اس کے قول "لکن متیقن" کو نئے کلام پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک دوسرے نکاح کی اجازت ہوگی، جس میں دوسوہرہ ہوگا، اگر اس کے ہلے یوں کہتے: "لا اجیر هذا النکاح بمعاذہ لکن اجیرہ بماتین" تو اس کا کلام متیقن ہوتا، اس لئے کہ اس صورت میں نفی کا تعلق اس کے ایک سو پر ہونے سے ہوتا، اصل نکاح سے نہیں ہوتا، اور استدراک مہر میں ہوتا، اصل نکاح میں نہیں ہوتا، اور اس طرح اس کا قول نکاح کو باطل کرنے کے لئے نہیں ہوتا، اور اس کی وجہ سے نکاح فسخ نہ ہوتا (۱)۔ اور اس مثال میں اتفاق کے نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں اصولیین کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

### شرط سوم:

استدراک ایسے لفظ کے ذریعہ ہو، جو ثابت جائے اگر اس سے کوئی حق

(۱) طبع لیس، التفتیح مع حواشی، ۱/۳۶۵، ۱۶۶، تفسیر التحریر، ۲۰۲/۲۔

(۲) شرح مسلم اشعث، ۲۳۸۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین، ۱/۵۹۔

## ول

استدراک جو شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں واقع ہونے والے نقص کی تلائی کے معنی میں ہو:

۱۲- یہ نقص اس عبادت میں ہوتا ہے جن کے طریقے شریعت میں مقرر ہیں مثلاً غنم و ہمارک اس میں سے ہر ایک کے کچھ احاطہ ہو چکے ہوں اور کچھ وہ ہیں اس کو عین ترتیب کے ساتھ ایجا جاتا ہے۔ پھر مکلف ان میں سے کسی چیز کو اس کی اپنی جگہ پر نہیں کرتا اور ایسا اس سے بد راودہ جاری سبب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جیسا کہ نماز میں مسبوق، نیز بھولنے والا و رکوعہ (جس کو مجبور کیا جائے)، اور سات بات ایسی چیزیں کوہ قصد چھوڑ دیتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مکلف آدمی کسی کام کو عدا اس فعل و صورت پر انجام دیتا ہے جو شرعاً مطلوب نہیں ہوتی، یا اس کے راودہ کے بغیر اس سے کوئی ایسا کام ہو جاتا ہے جو پوری عبادت یا اس کے کسی جز کی صحت سے مانع ہوتا ہے۔

عمل میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے لئے شریعت نے بہت سی صورتوں میں گنجائش رکھی ہے۔

عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے مسائل: ۱۳- عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے لئے نقص کے حالات کے اعتبار سے مختلف طریقے ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) قضاء: وجب یا مسنون عبادت کی تلائی شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ وقت ٹھکنے کے بعد قضاء کے ذریعہ ہوتی ہے، جو عبادت تصدراً چھوٹی ہو یا سہواً، جیسا کہ گذر چکا ہے، جو مکلف نے عبادت کو انجام دینے سے روکا ہو یا اس کو انجام دیا ہو، اور عبادت ہی رکن کے ترک یا صحت کی کسی شرط کے فوت ہونے یا کسی مانع کے پائے جانے کی وجہ سے قاسد ہو گئی ہو۔

تشاء کے ذریعہ مسنون عبادت کی تلائی کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اس کی تفصیل ”قضاء و امت“ میں ہے۔

(۲) اعادة: عبادت کو اس کے وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے، کیونکہ پہلی بار اس کے انجام دینے میں خلل ہو گیا تھا، اعادہ کے ذریعہ تلائی کے مواقع اور اعادہ کے احکام کی معرفت کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اعادہ“۔

(۳) استئناف: کسی سبب کی وجہ سے عبادت کو روک دینے اور اس کو سقوط کرنے کے بعد دوبارہ از سر نو کرنا، اور استئناف کے ذریعہ استدراک کے مواقع کے لئے دیکھئے: ”استئناف“۔

(۴) فدیہ: جیسے اس شخص کے لئے جو بڑھاپے یا دائمی مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے ہر دن کے عوض ایک مستلین کے کھانے کا فدیہ دینا تاکہ روزہ چھوڑنے والے کی طرف سے تلائی ہو جائے۔ اسی طرح حالت احرام میں بول کر پینے یا کچھ دیکھنے کی وجہ سے جو نقص پیدا ہوتا ہے اس کی تلائی روزہ یا صدق یا قربانی کے ذریعہ فدیہ دے کر کرنا (دیکھئے: ”احرام“)، اور اسی کے مشابہ حج میں بھی فدیہ ہے، اس کی تفصیل (حج) میں ہے۔

(۵) كفارة: جماع کی وجہ سے قاسد ہو جانے والے روزہ کا مکلف کی طرف سے كفارة کے ذریعہ استدراک (دیکھئے: ”كفارة“)۔ (۶) جہو و سہو: بعض حالات میں عبادت کے مقرر ہونے والے نقص کی تلائی اس کے ذریعہ ہوتی ہے (دیکھئے: ”جہو و سہو“)۔

(۷) تدارک: عبادت کے کسی جز کو شرعی طور پر اس کے مقررہ موقع کے بعد انجام دینا ہے۔

استدراک بھی تو مذکورہ بالا میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوتا ہے اور بات بات اس سے زائد کے ذریعہ بھی ہوتا ہے، مثلاً نماز کے کسی

رکن کو چھوڑنے کی صورت میں مکلف اس کا تدارک کرے گا اور مجدد ہو کرے گا، اسی طرح اگر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے میں اپنے بچوں کے بارے میں ہمیشہ ہوتا ان کے لئے روزہ چھوڑنے کی جازت ہے، اور ناجائز کے یہاں ہر مشہور قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک اس وہنوں کے ذمہ قصا، اور زندہ بلازم ہے (۱)۔

دوم

۱۴- خبر و نشاء میں ہونے والے نقص کی تلافی:

جو شخص کوئی جملہ خیر یا جملہ فساد یا جملہ نیکو یا جملہ بدی میں آئے کہ اس سے گفتگو میں غلطی ہوگئی ہے یا گفتگو کے اندر حقیقت میں نقص رہ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادتی ہوگئی ہے یا اس کو یہ سمجھ میں آئے کہ اپنے سابقہ کلام کے خلاف کوئی بات کہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، بلکہ بعض حالات میں ایسا کرنا واجب ہوتا ہے، خاص طور پر جملہ خیر میں، کیونکہ وہ اپنی گفتگو میں آنے والے جھوٹ اور خلاف حق خبر کی تلافی اسی کے ذریعہ کر سکتا ہے، لیکن اگر کلام بول سے کسی کا کوئی حق ثابت ہوتا ہو مثلاً کسی نے قسم کھائی یا دوسرے پر بہتان باندھا یا دوسرے کے لئے قمار کر لیا تو بعد کے مخالف کلام کے حکم میں تفصیل ہے، کیونکہ اس کی دوسورتیں ہیں:

پہلی صورت: دل سے متصل ہو، اس میں دو حالتیں ہیں:

پہلی حالت: دوسرے کلام دل سے تخصیص کے سی طریقہ کے ذریعہ مربوط ہو، اس صورت میں اس وہنوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا جہاں ممکن ہو، خواہ اس سے ربوہ ممکن ہو جیسا کہ بحیثیت، یا ربوہ ناممکن ہو جیسا کہ قمار، اور اگر دوسرے کلام استثناء ہو تو مستثنیٰ کا حکم ثابت ہوگا اور وہ مستثنیٰ مذمہ کے حکم سے خارج ہوگا، مثلاً کوئی کہے

اس کے میرے ذمہ میں سوائے تین کے، یا کہے: اس کو اس ذمہ، سوائے تین کے تو اس وہنوں مسلوں میں باقی سات ہوگا۔

یہی حکم اس تمام چیزوں کا ہے جن کی وجہ سے زبوں سے کہی گئی بات کا حکم بدل جاتا ہے جیسے شرط، صفت، غایت، اور تمام تخصیصیں پیدا کرنے والے متصل ہو۔

شرط کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو سو دینار میرے رقم کا میوب ہو گئے۔

صفت کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو اس اس کی قیمت سے نہی کر، یا جو تمہارے پاس مالک ہو گیا۔

اور غایت کی مثال یہ ہے کہ وہی سے کہے: ایک ماہ تک اس کو روزانہ ایک، روزانہ دو، یہ تمام تخصیص پیدا کرنے والے ہو رہے حکم کو یا بعض کو بدل دیتے ہیں۔

قرائن نے کہا ہے: قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایسا کلام جو مستثنیٰ بالذات نہ ہو، اور وہ مستثنیٰ بالذات کلام سے متصل ہو جائے تو اس کو غیر مستثنیٰ بالذات بنا دے گا، اور اسی طرح صفت، شرط، غایت وغیرہ میں، اسوں نے اسی قبیل سے قرائن کرتے، لے کے اس قول کو قدر دیا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے"، اور اس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے: اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

اس حالت کے حکم میں ممکن ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ قرائن کرنے والے کا اس جیسا قول خالص ہو جائے: اس کے میرے ذمہ میں ہیں سوائے نو کے، کیونکہ اس صورت میں حنا بلکہ کے نزدیک اس کے ذمہ دس لازم ہوں گے، اور استثناء کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نصف سے زیادہ کا استثناء جاز نہیں، اور یہی حکم ان کے نزدیک اس قول کا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے" (۱)، اور تخصیص پیدا کرنے والے

امور کے بارے میں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

دوسری حالت: مستقل کلام کے ذریعہ حکم بدل جائے، اس کی مثال قرآن میں لے کر یہ قول ہے: ”یہ گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے“، اس صورت میں اس کے اقرار کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرے جملہ میں آنے والی قید پر عمل کیا جائے گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ وہ ”کے ذریعہ جو معطوف ہوتا ہے وہ معطوف علیہ کے ساتھ ایک جملہ کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف ابن قتیبہ کا مختار مذہب یہ ہے کہ قید پر عمل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ”کے“ کے ساتھ معطوف مستقل جملہ ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا مذہب حنا بلہ کے مذہب کی طرح ہے (۲)۔

گر اثبات یا امر میں ”علی“ کے ذریعہ عطف کیا جائے تو صدر الشریعہ نے کہا ہے: ”علی“ ما قبل سے اعراس اور مابعد کے حق میں مدرک کے طور پر اثبات کے لئے ہوتا ہے (۳)، لہذا اگر اس کا استعمال ایسی چیز میں ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو، مثلاً وصیت کرنا، یا ولیہ (فہم داری دنیا) یا محض خبر دینا، تو یہاں کلام لغو اور دوسرا ثابت ہوگا، مثلاً اگر کہے: ”اوصیت لرید بالف بل بالھیں“ (میں نے زید کے لئے ایک ہزار کی وصیت کی بلکہ... ہزار کی) تو صرف وہ ہزار ثابت ہوں گے، یا امام کہے: ”میں نے فلاں کو نقد جگہ کا قاضی بنایا، بلکہ فلاں کو قاضی بنادیا، یا کوئی کہے میں زید کے پاس گیا بلکہ عمرو کے پاس۔

گر وہ چیز ایسی ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو جیسے اقرار اور طلاق، تو اول کا حکم ثابت ہوگا اور اس کو باطل کرنا ناممکن ہے، لہذا اگر

مقرر کئے اس کا میرے بعد ایک ہزار درہم ہے بلکہ ایک ہزار پچتر ہے تو سب (درہم و پچتر) اس کے بعد لازم ہوں گے، اس کے دونوں الگ الگ جنس کے ہیں، اور اگر کہے اس کے میرے بعد ایک ہزار درہم ہیں بلکہ وہ ہزار ہیں، تو وہ ہزار ثابت ہوں گے، تقنازائی نے کہا ہے: اس لئے کہ بعد ”میں“ مدرک کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ”وہ جس چیز کا اقرار کیا گیا ہے اس کی نفی“ بیت فی غی کی جائے اصل کی نفی مقصود نہیں ہوتی، تو گویا اس نے پہلے کہا تھا: اس کے میرے بعد ایک ہزار ہیں، اس کے ساتھ کچھ اور نہیں، پھر اس نے اس نفی کا مدرک اس کے اس کو مائل کر دیا۔ اس مسئلہ میں امام زکریا کا اختلاف ہے، اس کا کہنا ہے: ”بلکہ تمین ہر ثابت ہوں گے“، حنفیہ کے یہاں اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اگر کوئی کہے تم کو ایک طلاق بلکہ دو طلاقیں، تو اس سے مدخوب ہر عورت پر تمین طلاقیں پڑ جائیں گی، صاحب مسم الثبوت اور اس کے شارح نے مسئلہ اقرار اور مسئلہ طلاق کے درمیان فرق کی توجیہ یوں کی ہے کہ اقرار اصح قول کے مطابق اخبار ہے، لہذا اس سے کچھ ثابت نہ ہوگا، اس لئے وہ اس خبر سے اعراس نہ سنا ہے جس کی اطلاع دی ہے اور اس کے بدلہ دوسری خبر دے سکتا ہے، برخلاف انشاء کے، اس نے اس کے حکم ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے ثبوت کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے اعراس کرے (۱)۔

حنا بلہ کے یہاں طلاق کے مذکور بالا مسئلہ میں صرف دو طلاقیں پڑیں گی، اسی طرح اقرار کے مسئلہ میں صرف دو ہزار لازم ہوں گے (۲)۔

دوسری صورت:

۱۔ کلام پہلے کلام کے کچھ حلقہ کے بعد اگر ملگ ہو، اس کی دو (۱) خروج علی الخرج ۱۲۴۵ دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۲/۳۳۲۔ (۲) کتاب النکاح ۵/۲۶۷، ۲۸۲۔

(۱) القواعد لاسرار ص ۲۷۰۔ (۲) حاشیہ اندلسی ص ۱۱۳۔ (۳) الخرج ۱/۶۱۔



## استدلال

حالتیں ہیں:

پہلی حالت: ایسے کلام میں جو جس سے رجوع ناممکن اور ناقابل قبول ہو، مثلاً اتر رہا ہوں، ایسی صورت میں رجوع ناممکن اور ناقابل قبول ہے۔  
پہلے سے رجوع کرنا نہیں ہوگا مثلاً اتر ایک سو درہم کا قراڑ کرے پھر تنی و پو خاموش رہے جس میں بات کرنا ممکن ہو پھر کہنے وہ کہنے والے ہیں، یا کہنے ایک ماہ تک (ادھار ہیں) تو اس کے ذمہ ایک سو عمدہ درہم کی ادائیگی لازم ہوں گے۔

حالت دوم: ایسے کلام میں جو جس سے رجوع ناممکن ہو جیسے وصیت، وراثت، یا یہ شخص کو مرہون کرنا جس کی ضرورت یا تقرری وہ کر رہا ہے، لہذا اگر پہلے کلام سے رجوع کی جائے اس کے ساتھ کسی شرط کو لاحق کرنے کی یا حال کے ساتھ مقید کرنے وغیرہ کی ضرورت نہ ہو تو یہ پہلے کلام کے ساتھ ملحق مانا جائے گا اگرچہ یہ ظاہر نہ ہو کہ اس کا مقصد رجوع کرنا ہے، یہ صورت اولہ شرعیہ میں تعارض کے مشابہ ہے، اور یہ حنفیہ کے نزدیک علی الاطلاق تبدیل کرنا ہے، اور اگر عام کے بعد خاص یا اس کے برعکس ہو تو ہر حال میں دوسرے پر عمل ہوگا، اور دوسرے فقہاء کے نزدیک بسا اوقات خاص کو عام پر مقدم کیا جاتا ہے، خواہ خاص مقدم ہو یا مؤخر (۱)۔

## استدلال

تعریف:

۱- استدلال کا معنی لغت میں دلیل طلب کرنا ہے (۱)، یہ ”دلیل علی الطريق دلالة“ سے ماخوذ ہے یعنی راستہ بتانا (۲)۔

اصولیین کے عرف میں اس کے کئی استعمال ہیں (۳) جن میں اہم ترین ہیں:

اول: علی الاطلاق دلیل کا قائم کرنا ہے یعنی خواہ یہ دلیل نص ہو یا اجماع یا ان کے علاوہ ہو۔

دوم: نص، اجماع اور قیاس کے علاوہ دلیل ہو۔  
ایک قول کے مطابق نص، اجماع اور قیاس کے علاوہ دلیل علت ہے، بشرطیکہ نہ کہا ہے: ”باب استعمال کئی معانی کے لئے آتا ہے، اور یہ سے نزدیک اس سے مراد یہاں (یعنی اس دوسرے اطلاق میں) بتانا اور اپنانا ہے یعنی یہ اشیاء دلیل بنائی گئی ہیں، رہا کتاب سنت، اجماع اور قیاس کا معاملہ تو ان کا دلیل ہونا مجتہدین کے عمل یا اجتہاد کا نتیجہ نہیں، اور یہ اختصاصی بنیاد پر مبنی ہوتا ہے تو یہ ایسی چیز ہے جس کو ہر امام نے اپنے اجتہاد کے تقاضے سے کہا ہے تو کو یا اس نے اس کو دلیل بنایا ہے“ (۴)۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول، طبعات ابوالبقاء ۳۷۲، طبع دمشق۔

(۲) تاج المعرب: مادہ (دلیل)۔

(۳) کتاب اصطلاحات اصول، ۴۸۸، ۴۹۹، ۵۰۰۔

(۴) مجمع الجوامع مع تقریرات المشرعین، ۲، ۵۸، طبع لاہور۔

## استدلال ۲

۲- اس دوسرے اطلاق کے اعتبار سے استدلال کے تحت مندرجہ ذیل دلائل آتے ہیں:

(۲، ۱) قیاس قترابی، رقیاس استثنائی، یہ دونوں، ”قیاس منطقی“ کی انواع ہیں، قیاس قترابی کی مثال: ”البيد مسكر، و كل مسكر حرام“ (نبیذ مشہور ہے ہر مسكر آہرام ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيد حرام“ (نبیذ حرام ہے)۔ رقیاس استثنائی کی مثال: ”ان كان البيد مسكراً فهو حرام لكنه مسكر“ (اگر نبیذ مسكر ہے تو وہ حرام ہے لیکن وہ مسكر نہیں، لیکن وہ مسكر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيد ليس بمسكر“ (اس لئے وہ حرام ہے)۔ ان کا انبیذ مباحا فهو ليس بمسكر لكنه مسكر“ (اگر نبیذ مباح ہے تو وہ مسكر نہیں، لیکن وہ مسكر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البيد ليس بمباح“ (اس لئے وہ مباح نہیں)۔

(۳) قیاس عکس: سبکی نے لکھا ہے کہ یہ استدلال کی قبیل سے ہے۔  
 قیاس عکس یہ ہے: کسی چیز کے حکم کا طمس اس کے مثل کے لئے ثابت  
 کرنا، کیونکہ ان دونوں کی طبیعت ایک دوسرے کے برعکس ہوتی ہے جیسا  
 کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: "وَفِي بَضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ  
 قَاتِلُوا لِإِثْمِي أَحَدًا شَهْوَنَهُ وَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ" قال: لَوِائِمٌ لَوْ  
 وَصَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَاثِرٍ عَلَيْهِ فِيهَا وَزَرٌ فَكَذَلِكَ إِذَا وَصَعَهَا  
 فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ" (۱) (کسی آدمی کا شرمگاہ کو استعمال کرنا بھی  
 صدقہ ہے، لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک  
 شخص نے اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو کیا اس میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ  
 سے فرمایا: کیوں نہیں، دیکھو تو گناہ کو حرام میں صرف کرے تو ہال ہوگا  
 کہ نہیں؟ اسی طرح جب حلال میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوگا۔)

(۴) ورثہ کا قول ہے: یہ میل فاقہ صما ہے کہ معاملہ اس طرح نہ

(۱) حدیث: "وَلَا يَضَعُ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى رَأْسِ بَعْضِهِمْ" کی روایت مسلم (۲/۲۷۷ طبع عینی) میں ہے۔

ہو، اس صورت میں اختلاف کیا گیا ہے، یہ بات سب اس صورت میں لینی جائے جبکہ رائج صورت میں کوئی پہلو مفقود ہو۔ رائج معنی اس اصل پر باقی رہے گا جو دلیل کا نشانہ ہے۔

(۵) ایل کے نہ پائے جانے کی وجہ سے حکم کا نہ پایا جانا، یعنی ماہیو، استانی، تہو کے مجتہد کو ایل نہیں ملے گا۔ اس کو ایل کا نہ ملنا حکم کے نہ ہونے کی ایل ہے، ”اکمل“ میں کہا ہے: اس میں شک کا اختلاف ہے۔

(۶) ملا کا قول ہے: جب پایا یہ اس سے حکم پایا یہ ایسا نفع  
موجود ہے یا شرطہ جو نہیں ہے، اس لئے حکم موجود نہیں ہے، سبکی نے  
کہا ہے: اس میں اختلاف ہے۔

(۷) استفادہ: نبی کے ذریعہ کلی پر استدلال کرنا ہے، لیکن نہ کہا ہے کہ استدلال صورتِ برات کے بعد و تمام تر زیات کے ساتھ تمام ہو تو یہ اس کے نزدیک دلیل قلیلی ہے، اور نہ ناقص ہو یعنی نہ تر زیات کے ساتھ ہو تو یہ دلیل نقلی ہے، اور اس کو فقہاء کے یہاں "دلیل العرف بالاعلیٰ" (فرد کو اکثر کے ساتھ لاحق کرنا) کہا جاتا ہے۔

(۸) اصحاب جیسا کہ سعد الدین نے اس کی تعریف کی ہے۔ یہ ہے: کسی ایسے امر کے باقی رہنے کا حکم دینا جو زمانہ دل میں تھا۔ اور اس کے نہ ہونے کا طم نہ ہو، اس پر تفصیلی بحث ”انتصاب“ کے تحت اور ”اصول ضمیرہ“ میں دیکھی جائے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

(۹) شروع من قبلہا (شریعت سابقہ)، اس میں کچھ تفصیل ہے، جس کو اصولی ضمیمہ میں دیکھا جائے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ اتدلا نہیں ہے۔

اس وراثت نام کوئی نے جمع الجوامع میں ذکر کیا ہے (۱)۔

(۱) حج الجوامع وشرح الحکلی ۴/ ۳۲۲-۳۲۵ طبع مصطفیٰ الحسنی، حاضریہ، آغا آباد

## استدلال ۳-۴، استراق سمع ۱-۲

(۱۰) حنفیہ کے یہاں امتحان کا اضافہ ہے، دوسرے فقہاء نے

بھی اس سے استدلال کیا ہے یلین وہ اسے دوسرا نام دیتے ہیں۔

(۱۱) مالکیہ کے یہاں ”مصالح مرسلہ“ کا اضافہ ہے۔ غزالی نے

اس کا نام ”استدلال مرسل“ رکھا ہے (۱) نیز اس کو ”استصلاح“ بھی

نہا ہے، وہم کے نقبہ نے بھی اس سے اتلا لیا ہے۔

(۱۲) تدلل کے وقت ”اصل کے معنی میں قیاس“ بھی

”نہ ہے جس کو ’منتفع مناظر‘ کہتے ہیں۔“

(۱۳) مزدوری کی کثیف الامور میں ہے، تدریجاً؛ لیکن کا

موثر سے اثر کی طرف منتقل ہوا ہے۔ اور ایک قول اس کے برعکس کا

ہے۔ ایک قول علی الاطلاق کا ہے۔ دوسرا ایک قول ہے: بلکہ سب سے اتر

کی طرف منتقل ہونے کو تعمیل کہا جاتا ہے، اور اس سے موڑ کی طرف

محقق ہوئے کو شہد لال کہا جاتا ہے (۴)۔

۳۲- ان میں سے اکثر افراد پر تفصیلی بحث ان کی اپنی اپنی اصطلاحات

کے تحت ہے، نیز اصولی ضمیر دیکھا جائے۔

نقہبہء کے کلام میں بحث کے مقامات:

۴۔ فقہاء کے یہاں استدلال کا ذکر بہت سے مقامات پر ہے، مثلاً:

ستہیں قبیلہ کی بحث میں ہے: تاروں، ہوا کے رن، مری ہونی

خبر اوس وغیرہ سے قبضہ پر استدلال نہ کرنا۔ "رہنما کے" تہمت کی بحث

میں ہے: ستاروں اور مہاپہ کی مقدار سے دن رات کے اوقات اور

نہار کے مشرورہ "فات" پر تہللال کیا۔ "رعونی، گوہی کی بحث میں

ہے: شہادت قرآن و سنت وغیرہ کے حق پر استدلال نما۔

علی شریح احمد مختصر علی الخا ص ۳۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات ملاحظہ

کره جامعه الهیہ، الشریعہ علی التوحید، ۱۳۸۲ھ، لہذا دہ گول برص، ۱۳۸۸ھ،

(۱) مستحقین کی ۳۰۶ رقم طبع ہوئی۔

(۳) کتب مطبوعات الفنون ۳/ ۹۹۵-۹۹۴ طبع مکتب

## استراق سمع

تحریر:

۱۔ دل لغت نے کہا ہے: امتیاز مع ہے مراد فیہ طور پر منہ ہے، اور

قرطبی نے اپنی رائے میں کہا ہے: یہ ذمہ داری چھپت ہے (۱)۔

## محتجيات القوائم:

الف-تجسس:

۲- تجسس: اس کا معنی باطنی امور کی تحقیق کرنا ہے، اور تجسس اور

اسے اقل جمع میں فرق حسب ذیل ہیں:

تجسس ہمیں میوڑ کی تلاش کرنا ہے، امن کو تلاش کرنے والا نہیں

حاصل کرنا چاہتا ہے، جبکہ اسے القمع حاصل ہونے والی معبودات کو

لے آئے، نیز تجسس کی بناءً مطلوبہ معلومات کے حصول کے لئے

صبر مانجیے، رہے، دیر استراحت جمع کی بنیاد جلد مازی رہے۔

بعض کی رائے ہے کہ تجسس سے مراد روئے کی چیزوں کو معلوم

کہا ہے اور ان کا اکثر استعمال بری چیزوں کے بارے میں ہوتا

۴) جبکہ امتیازی معیار والے قوال کو ملے گا نام ہے،

— *Elvira*

(۱) لسان العرب: داج الخروس، الثياب مقرولت المرفوعة معها في المصباح ج ۱، ص ۸۷.

(سرق)

(۳) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۰ طبع دارالکتب المصریہ

### استراق مع ۳-۵

ب- تحسس:

۳- تحسس استراق مع سے عام ہے، فرمان نبوی: "ولا تحسسوا" کی تشریح میں "عمون المعبود" میں ہے: "لا مطلبوا المشيء بالاحاسه" یعنی حاسہ کے: یہ کوئی چیز طلب نہ رہ، جیسے استراق مع اور قریب قریب یہی چیز مسم کی شرح نوہی، بخاری کی شرح فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۴- دراصل چوری چھپے سننا حرام ہے، زبان رسالت سے اس کی ممانعت آئی ہے فرمان نبوی ہے: "من استمع ابنى حلیث قوم وهم له كارهون، او يفترون منه، صب في اذنيه الاتك يوم القيامة" ولقولہ ﷺ: "اياكم والظن لان الظن اكلد الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا" (جو لوگوں کی بات پر کان لگائے، حالانکہ وہ اس کو ناپسند کر رہے ہوں یا اس سے بھاگ رہے ہوں، قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں بکھلایا ہوا سیہ ڈالا جائے گا، یہ فرمان نبوی ہے: "بدمانی سے بچ، یہ نیک بدمانی سب سے بڑھوت ہے، کسی کی باتوں پر کان مت لگا، ہر نوہ میں مت پر" (۲)، یہ اس لئے کہ لوگوں کے باقی راز کا قائل احترام ہوتے ہیں، مانتے ان کی پردہ داری جائز نہیں۔

۵- اس ممانعت سے وہ حالات مستثنیٰ ہیں جن میں تحسس (جس کی

حرمت بمقابلہ استراق مع زیادہ سخت ہے) جاز ہے، مثلاً جاں چانے کے لئے تحسس یا استراق مع کے: "و کوئی دہرا راستہ نہ رہے جیسے کسی شخص نے خرابی کے فلاں ایک شخص کو ماحق قتل کرنے کے لئے تسائی میں لے گیا تو اس صورت میں تحسس اور استراق مع جو تحسس سے کم اور نہ کی جاز ہے (۱)۔

ان طرح فساد بنگاز بھی اس سے مستثنیٰ ہے یعنی ولی امر معاشرہ کی شہنی "فساد معلوم کرنے کی نیت سے چھپ کر سننا تاکہ اس کی اصلاح کرے، لہذا محتسب کے لئے چھپ کر سننا جاز ہے، نیز وہ اپنے جاسوس بھی چھپا سکتا ہے جو لوگوں کی خبریں اور ان کے حالات بتائیں، تاکہ ان کے تماشے اور حیلہ بازی کے طریقے کا علم ہو سکے، اور ان کی روشنی میں وہ ان کی سچائی کے طریقے وضع کرے جن کے ذریعہ معاشرہ ان کے ضرر سے پاک ہو جائے، "نہایۃ الرتبة فی طلب الحسبہ" میں ہے "محتسب ایسے نکات میں جن میں لوگ اس سے ناگاہ ہوں بارہوں اور عام راستوں میں لازمی طور پر جائے اور وہاں اپنے جاسوس مقرر کرے جو اس کے پاس خبریں اور لوگوں کے حالات پہنچائیں" (۲)، حضرت عمر بن خطاب رات کو مدینہ کی سڑکوں پر پہرہ دیتے، چھپ کر باتیں سنتے، مسلمانوں کی خبروں کی جستجو کرتے تاکہ ان کے حالات کا علم ہو، اور حاجت مند کی حاجت روئی کرے یہ مظلوم سے ظلم کو رفع کریں، اور بنگاز کا پردہ نااش ہو تاکہ فوری طور پر اس کی اصلاح کریں، اس سلسلہ میں ان کے بے شمار واقعات ہیں (۳)۔

(۱) عمدۃ القاری ۳/۱۲۲۔

(۲) نہایۃ الرتبة فی طلب الحسبہ ص ۱۰ طبع دار الفکر القادسیہ و انشر ۱۳۶۵ھ اور قریب قریب لکھا جے معالم العروة فی احکام الحسبہ ص ۲۱۹ (طبع دار الفکر) کتب ص ۱۹۳ (۱) میں ہے۔

(۳) سیرت عمر بن خطاب لابن الجوزی ص ۱۷۷ (۱) طبع مکتبۃ المدینہ، لخران ابی یوسف ص ۲۱۔

(۱) حدیث "ولا تحسسوا..." کی روایت بخاری مسلم، مالک، احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (فیض القدیر ۱۲/۳۳ طبع التجارہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) حوں لمعوز ۳/۲۳۲ طبع ہندوستان، شرح الخوئی مع صحیح مسلم ۱۱/۱۶ طبع المطبعۃ المصریہ فتح المبارکی ۳۹۶/۱۰ طبع المہر بہ عمدۃ القاری ۱۳/۱۳۶ طبع المہر بہ۔

چھپ کر سننے کی سزا :

۶۔ چونکہ بعض حالات کے علاوہ دہلی حملہ چھپ کر سننا ممنوع ہے اور ممنوع کا کتاب موجب تعزیر ہے (۱)، اس لئے چھپ کر سننا ان حالات کے علاوہ ہون میں اس کی اجازت دی گئی تا چھپ کر سننے والا تعزیر کا مستحق ہے۔

چھپ کر سننے کے تفصیلی احکام کے لئے، دیکھئے: اصطلاح (تجسس)، باب الجہاد میں (قتل جاسوس)، اور ظر و باحث میں (احکام انظر)۔

## استرجاع

تعریف:

۱۔ لغت میں استرجاع کا مادہ ”رجع“ ہے، یعنی لوٹنا۔

”استرجعت منه الشيء“ کی تہنی تہ کوہ یک ہما۔

”استرجع الرجل عند المصيبة“ یعنی اس نے مصیبت

کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھا۔

مقابلہ کے یہاں ”معانی میں استرجاع ہے:

الف۔ بمعنی ”وہیں ہما“ اور ہی مفہوم میں ان کا یہ توں ہے: یہ ار کو عیب کی وجہ سے بچ کو فتح کرنے کے بعد حق ہے کہ وہ شریہ رادش کو اس وقت تک اپنے پاس روکے رکھے جب تک کہ فروخت کنندہ سے دشمن کو واپس نہ لے لے (۲)، نیز ان کا یہ توں ہے: مذمت شدہ سامان یا وہ سامان جس کو دشمن ہٹا دیا ہو اس کے عیب کا علم آ رہا ہو اس کو واپس لے جانے کے پاس وہ عقد کے بعد پہنچ گیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ بچ کو فتح کر دے، اور جس کے قبضہ میں وہ سامان یا دشمن ہے تو اس سے اس کو واپس لے لے اگر باقی ہو، ورنہ اس کا لانا مشکل ہو تو اس کا بدلہ حاصل کر لے (۳) (دیکھئے: استرجاع ۱۱)۔

ب۔ مصیبت کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ کہنے

(۱) لسان العرب: مادہ (رجع)۔

(۲) مفتی الحاج ۵۶۳ھ۔

(۳) کتاب القناع ۲۲۷/۳۔





حصہ کی گرچہ تھوڑ ہو یہاں تک کہ آیت کے نکلنے کی بھی آیت نہ رہے۔ اور اگر فقہ یا کسی اور موضوع کی کتاب پر اصرار ہو جس میں آیت سے استدلال کیا گیا ہو تو اس کے لئے آیت کا پڑھنا حرام ہے، اس لئے کہ استدلال کے لئے قرآن مقصود بالذات ہے، اور اگر قصد قرآن پڑھنے کا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہاء نے کہا ہے: جنہی وریض وندس، لی عورت مصیبت کے وقت "یا للہ وانا بیہ راجعون" کہہ سکتے ہیں۔ قرآن پڑھنا مقصود نہ ہو" (۱)۔

## استر داد

تعریف:

- ۱- استر داد کا معنی لغت میں واپسی کا مطالبہ کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استرد الشیء وارقلہ" اس نے اس شے کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ اور کہا جاتا ہے: "وہب ہبۃ ثم ارقلہا" (بہہ کیا پھر اس کو واپس لے لیا) اور کہا جاتا ہے: "استردہ الشیء" اس سے واپس کرنے کی درخواست کی (۱)۔
- فقہی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۲)۔

ستر جاع کا شرعی حکم:

۵- فقہاء لکھتے ہیں کہ استر جاع دو امور پر مشتمل ہے:

- الف- زبان سے کہنا یعنی مصیبت کے وقت "یا للہ وانا الیہ راجعون" کہے یہ مستحب ہے۔
  - ب- دل کا عمل، یعنی اللہ کے حوالے کرنا، نیز صبر اور توکل وغیرہ۔
- وہ یہ جب ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- رد:

- ۲- راستی پنج کو پیچہ مارا، لوٹا ہے، اس سے رد ہوا، قات استر داد کا اثر ہوتا ہے، اور کبھی استر داد کے بعیر رد ہوتا ہے۔

ب- ارتجاع، استرجاع:

- ۳- کہا جاتا ہے: "رجع فی ہبتہ" جب کوئی طبیعت میں واپس لے یا، ارتجاع اور استرجاع بھی اسی معنی میں ہیں، کہا جاتا ہے: "استرجعت معہ الشیء" میں نے اس سے اپنی دی ہوئی چیز

(۱) مجموع شرح المربع ۱۶۲، انصاف للردوی ۲/۲۳۳، البحر الرائق ۳۰۶۔  
(۲) فتح الباری ۲/۲۰۷ طبع دار الفکر، معنی الصحاح ۲/۹۹ طبع مکتبۃ المدین، بدائع الصنائع ۵/۳۰۲ طبع مکتبۃ المدین۔  
(۳) مجمع الفروع لابن بلیان المقدسی ۱/۶۹۳، تفسیر نیشاپوری ۱/۶۱۲۔

(۱) لسان العرب ۱۰/۷۰۷۔  
(۲) فتح الباری ۲/۲۰۷ طبع دار الفکر، معنی الصحاح ۲/۹۹ طبع مکتبۃ المدین، بدائع الصنائع ۵/۳۰۲ طبع مکتبۃ المدین۔





## دوم۔ غیر لازم تصرفات:

غیر لازم تصرفات مختلف انواع کے ہیں، مثلاً:

۶۔ غف۔ عفو وغیرہ لامرہ: وہ عفو جن میں اصل کے اعتبار سے یہ صحت ہے کہ عاقدین میں سے کوئی رجوع کر لے، مثلاً وصیت، عاریت، مضاربیت، شرکت، وراثت، یہ عفو، غیر لازم ہیں، اور ان میں فی جملہ رجوع کرنا جائز ہے، اس کے فتح ہونے پر مالک کو واپس مانگنے کا حق ہوگا، اور مطالبہ پر لوٹنا واجب ہوگا اس لئے کہ یہ مانعیت میں نہ ہوتا، جب ہے، کیونکہ فرماں باری ہے: "إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْثَالَ الْمُبَىةَ" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مانعیت کے مال کو واپس کرو)۔ اور اسی وجہ سے اگر مطالبہ کے بعد نہ روک لے اور ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کی طرف سے بغیر تعدی یا کوتاہی کے ملاک ہو جائے تو ضامن نہیں۔

یہ حکام فی جملہ متفق علیہ ہیں، اگر شرعی طور پر معتد تمام شرائط موجود ہوں مثلاً مضاربیت میں رأس المال نقد ہو جائے۔

۷۔ پس مانگنے میں ضرر ہو تو ضرر کے مال تک وہ موقوف ہوگا، مثلاً زمین کاشت کے سے عاریت پر لی گئی ہو، عاریت پر دینے والا واپس لینا چاہے تو بھیجی کی کٹائی تک واپسی کا مطالبہ موقوف رہے گا۔

کسی عمل یا مدت کے ساتھ مقید عاریت کا سامان مالک کے روک دیکر واپس نہیں لیا جائے گا تا آنکہ وہ مدت پوری ہو جائے یا عام ختم ہو جائے (۲)۔

= کے صفحات، الامامہ للبرہانی، ۲۳۲، ختمی اور دولت ۴۲، ۳۷۳، ۳۷۱  
القواعد لابن رجب، ۳۸۳، کافی ۱۰۸۶/۲، المہذب ۲۸۵/۲،  
الہدایہ ۴۲۸، المعنی ۲۳۸/۵، ۲۵۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۵۷۔

(۲) المدخل ۳۳۳، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۵۱، ختمی، الحجج ۴۱۵، ۴۲۰، ۳۱۹،  
۳۷۰، المہذب ۱۱۶/۱، ۳۷۰، طبع دار المعرفۃ ختمی اور دولت ۳۰۵/۲، ۳۰۵۔

ان تصرفات میں واپس مانگنے کا یہ حکم فی الجملہ ہے، اس میں بہت

کچھ تنسیلات ہیں جو اپنے اپنے موضوعات میں ہیں کی۔

۷۔ ب۔ وہ عفو جن میں خیال ہے: مثلاً خیال شرط خیاریت وغیرہ، بہت ہیں جن میں لازم زینت "رجوع" ہیں۔

۸۔ ب۔ خیال شرط کی مدت کے دوران عقد لازم نہیں، رجوع کو خیال حاصل ہے، اس کو فتح کرنے "لوٹنا" کا حق ہے، ہر حق الصالح میں ہے: خیال شرط کے ساتھ فتح کرنا غیر لازم فتح ہے، اس لئے کہ خیال عقد کے "م" سے مانع ہوتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: فتح یہ تو عقد ہے یا خیال ہے۔ نیز اس لئے کہ خیال فتح یا رجوع کا اختیار دیتا ہے، اور یہ لزوم سے مانع ہوتا ہے، بقیہ مذہب میں بھی یہی حکم کچھ تنسیلات کے ساتھ ہے (۱)۔

اسی طرح خیال عیب عقد کو غیر لازم اور فتح کے قائل بناتا ہے، لہذا جب خریدار فتح کو خیال عیب کے ذریعہ توڑ دے تو عقد فتح ہو جائے گا، اور اگر یہ ارجح کو عیب کی حالت کے ساتھ ضرر و خسارت کو واپس کرے گا اور ضمان واپس مانگے گا۔

اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کیا مشتری کو حق ہے کہ عیب ارجح کو اپنے پاس روک لے اور اس میں پائے جانے والے عیب کا نفع وادان بالغ سے وصول کرے۔ چنانچہ حنفی وشافعی اس کو یہ حق نہیں دیتے، بلکہ اس کو صرف یہ حق ہے کہ وہ سامان کو واپس کرے اور ضمان واپس مانگے یا عیب دار سامان کو اپنے پاس رکھے اور نقصان کا

= ۳۲۱، ۳۱۵، طبع دار الفکر المعنی، ۵۹۵، طبع المیزان، کتاب الفیاض  
۱۸۲، طبع المیزان، جویم الاول ۳۶۲، طبع دار المعرفۃ، مخ ۶۳،  
۳۹۱، ۳۹۲، طبع المیزان، ۳۹۱، ۳۹۲، طبع المیزان، ۳۹۱، ۳۹۲۔

(۱) المدخل ۳۳۳، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۵۱، ختمی، الحجج ۴۱۵، ۴۲۰، ۳۱۹،  
۳۷۰، المہذب ۱۱۶/۱، ۳۷۰، طبع دار المعرفۃ ختمی اور دولت ۳۰۵/۲، ۳۰۵۔

تا نہ مانگے، اس لئے کہ نفس عقد میں اوصاف کے مقابلہ میں ثمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ فروخت کنندہ مقررہ ثمن سے کم میں پئی ملکیت سے اس سامان کو الگ کرنے پر راضی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس کی وجہ سے اس کو ضرر ہوگا، بشرطیکہ اس کے لئے ممکن ہے کہ سامان کو واپس کر کے اپنے سے ضرر کو دور کرے۔

حنابلہ کے یہاں خریدار کو اختیار ہے کہ سامان کو واپس کر دے اور قیمت واپس لے لے یا سامان کو رکھ لے اور عیب کا تاوان وصول کرے۔

مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے: اگر عیب معمولی یا معتد بہ ہو تو اس میں کچھ نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے بیع لوٹا سکتا ہے، اگر عیب قیمت میں اثر نہ ہو تو اس کا تاوان واپس لے گا اور اگر عیب بہت ہو تو سامان کو واپس کر دینا واجب ہے، لیکن اگر وہ اس کو روک لے تو اس کو نقصان کا بدل وصول کرنے کا حق نہیں اور خیار عیب میں تفصیل ہے جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

یہ بعض خیار کی مثالیں تھیں جو عقد کو غیر لازم بنا دیتے ہیں اور ان کی وجہ سے مانگنے کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔

کچھ اور خیار بھی ہیں جو بیع کا پرآتے ہیں مثلاً خیار تیسین، خیار تین، خیار تیس، اس کی تفصیل اصطلاح (خیار) میں ہے۔

۸- عقد جارہ میں بھی ”خیار“ آتا ہے اور اس کی وجہ سے بیع کرنے اور واپس کرنے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس لئے اگر بیع کے گھر تریہ پر لیا ورنہ اس میں یہ عیب ملا جس سے رہائش میں ضرر ہے تو اس کو بیع کرنے اور واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا: ۹- اس کی مشہور ترین مثال فصولی کی بیع ہے کہ وہ عیبت نہ ہونے کی وجہ سے مانڈ نہیں ہوتی، البتہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف ہوتی اور وہ اجازت دے تو مانڈ ہوگی اور اگر رد کرے تو ختم ہو جائے گی اور مالک فروخت کی اجازت دے دے تو فصولی وکیل کے ارادہ میں ہو جائے گا، اور فروخت سردوشی کی ملکیت خریدار کی طرف منتقل ہو جائے گی اور ثمن مالک کے سے ہوگا، اس لئے کہ یہ اس کی ملکیت کا بدلہ ہے۔

فصولی کی بیع حنفیہ کے نزدیک خریدار کی طرف سے ورنہ فصولی کی طرف سے بیع کے قابل ہے، اگر فصولی اس کو اجازت سے قبل بیع کرے تو بیع ہو جائے گی، اور فروخت سردوشی کو واپس لے لے گا اور ختم ہو جائے گا، ورنہ بیع فروخت کنندہ سے ثمن واپس لے گا اور اس کو عقد دے دیا ہے، اسی طرح خریدار اس کو بیع کر دے تو بیع ہو جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک وہ فصولی کی طرف سے اور مشتری کی طرف سے لازم ہوگی، اور مالک کی طرف سے ختم ہو سکتی ہے (۱)۔

ثانیہ و حنابلہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ فصولی کی بیع باطل ہے، اس کا رد کرنا واجب ہے، اور دوسری روایت میں ہے کہ مالک کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔ اس میں بہت تفصیل ہے (دیکھئے: فصولی، بیع)۔

چہارم: عقد کا فاسد ہونا:

۱۰- حنفیہ کے یہاں عقد باطل اور عقد فاسد میں فرق ہے، ان کے نزدیک عقد باطل وہ ہے جو اصل یا وصف کسی اعتبار سے مشرور نہ ہو

(۱) البدیع ۵/۲۸، ۵۱، بیع الجلیل ۸/۸۱

(۲) المہذب ۱/۲۶۹، المغنی ۲/۲۲۷

(۱) البدیع ۳/۲۳۹، المہذب ۱/۲۰۷، المغنی ۲/۲۵۲، بیع الجلیل ۷/۷۶

اور عقد فاسد وہ ہے جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع ہو، باطل و فاسد میں سے ہر ایک کے اعتبار سے وہ ایسے مانگے کا حکم تنصیص ذیل سے خاص ہوگا:

عقد باطل کا اثر عا کوئی وجود نہیں ہوتا، اس سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اس کا کوئی اثر نہیں، اور عاقدین میں کوئی بھی دوسرے کو اس کے مفاد نہ کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

فقہ کے بارے میں دسائی کہتے ہیں: اس فقہ (باطل) کا تصحیح کوئی حکم نہیں اس سے ک حکم موجود کے لئے ہوتا ہے، اس فقہ کا صرف صورت کے لحاظ سے وجود ہے (کوئی اور وجود نہیں)، اس لئے کہ تصرف شرعی کا اہمیت و مکمل کے بغیر شرعی کوئی وجود نہیں، جیسا کہ حقیقی تصرف کا کوئی وجود حقیقتاً اہل مکمل کے بغیر نہیں ہوتا، اس کی مثال مرد، رختوں و مرد اس چیز کی فقہ ہے جو مال نہیں (۱)۔

چونکہ عقد باطل کا اثر عا کوئی وجود نہیں اور نہ ہی کوئی اثر ظاہر ہوتا ہے، لہذا اگر فروخت کنندہ اپنے اختیار سے فروخت کردہ سامان کو خرید رکے حوالے کر دے یا خریدار اپنے اختیار سے شے فروخت کنندہ کے حوالے کر دے تو فروخت کنندہ فروخت کردہ سامان کو خریدار شے کو پس لے سکتا ہے، اس لئے کہ باطل سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ قبضہ ہو جائے، ورنہ وہ شے خریدار اس میں فروخت یا مہدی حق کا کوئی تصرف کرے تو اس تصرف کی وجہ سے فروخت کنندہ کے سے خریدار وہم کے ماتحت فروخت کردہ سامان کو وہیں بیٹا ممنوع نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ باطل نے خریدار کے حق میں ملکیت کو منتقل نہیں کیا، لہذا خریدار نے اپنے مال کو بیچا ہے جس کا وہ مالک نہیں رہا۔

۱۱- عقد فاسد اگرچہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہوتا ہے، تاہم وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہوتا ہے، اسی لئے قبضہ کی وجہ سے فی جملہ ملکیت حاصل ہوتی ہے تاہم یہ ملکیت غیر لازم ہوتی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے فسخ کی مستحق ہوتی ہے اس سے فسخ میں فساد کو ختم کرنا ہے اور فساد کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور عقد فاسد میں فسخ کی صورت میں یہ لازم ہوتا ہے کہ فروخت شدہ شے فروخت کنندہ کو واپس کی جائے، اور دشمن خریدار کو واپس کیا جائے، یہ اس صورت میں ہے جب فروخت کردہ سامان خریدار کے ماتحت میں ہوتی ہو۔

اگرچہ یہ خریدار نے سامان کے فروخت شدہ شے کا تصرف کر دیا تو وہ دونوں میں سے کوئی بھی اس کو فسخ میں کر سکتا، اس سے کہ قبضہ کے فروخت شدہ سامان کا مالک بن گیا ہے، لہذا اس میں اس کے سارے تصرفات ماند ہوں گے، اور اس کی وجہ سے فروخت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ اس سے بندے کا حق متعلق ہو گیا اور وہ اس مالکنا شریعت کا حق ہے، اور جہاں بھی اللہ کا حق اور بندے کا حق جمع ہوں، بندے کا حق غالب ہوتا ہے کہ بندہ محتاج ہے (۲)، لہذا یہ تصرف کامل فسخ ہو یا ناقص فسخ، اہمیت خریدار سے مستحق ہے کہ وہ فروخت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم نہیں کرنا، کیونکہ خریدار عقد ضعیف ہے جو مذکور کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، اور خریدار کی کاسب و عذر ہے، یہ ضعیف و مذہب ہے۔

۱۲- جمہور کے نزدیک عقد فاسد اور عقد باطل کے درمیان فرق نہیں، ان کے نزدیک دونوں ایک ہیں، اس کے درمیان سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی، خود اس کے ساتھ قبضہ ہو یا نہ ہو فروخت کردہ سامان کو فروخت کنندہ کے حوالے کرنا اور شے کو خریدار کے حوالے کرنا لازم ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ فروخت کردہ سامان خریدار کے

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۵۵، ابن ماجہ ۳۲/۱۰۰ طبع سوم۔

(۲) ردی حاشیہ بر حاشیہ الفتاویٰ المند ۲/۱۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) الفرائض ۳/۴۳، ابن ماجہ ۳۲/۱۳۳ طبع سوم و ردی ۴/۵۵۔



ھیتی کے بارے میں اُردو مدت چوری ہو جائے اور ھیتی چکی نہ ہو  
 اس حالت میں رپیہ پروینے والا اپنی زمین واپس نہیں لے سکتا، بلکہ  
 کنٹری تک ھیتی کو اپنے حال پر چھوڑے گا، اور مالک کو اجرت مثل  
 ملے گی، اس سے ھیتی ٹی ایک متعین حد ہے، اس میں جائیں گی  
 رعایت ممکن ہے۔

مقبولہ کے یہاں فی جہدہ کی قلم ہے البتہ مقابلہ کے یہاں یہ قید ہے کہ کریدہ کی طرف سے کوئی نہ ہو۔ اگر اس کی طرف سے کوئی ہوگی تو اس کو کھڑے پر مجبور کیا جائے گا۔ یہی ٹائیڈ کی رائے منطق ہیئت میں ہے یعنی وہ ہیئت جس کی وحیث کی تعیین نہ ہوتی ہو۔ اس صورت میں اس کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ اس کو منتقل کر کے اپنی وحیث میں لے لے۔ اور زمین ہیئت ہو۔ اگر کھڑے کی شرط ہو تو وہ ہیئت و لے کو کھڑے پر مجبور کر سکتا ہے۔ اور شرط نہ ہو تو وہ قول میں مجبور کیا جائے۔ نہ مجبور کیا جائے۔ اور مالک کے نزدیک کہانی تک اس کا بقی رہنا لازم ہے ( )۔

اس کی قمیص ( چارو ) میں بکھجھا جائے ۔

مشموم: براقاہ (بیٹے کے مکمل ہونے کے بعد باہمی رضامندی سے اس کو ختم کر دینا):

۱۴۔ اتار کو خوشی ملنا جائے یا بچ اس کی وجہ سے وہیں لیے حاجت ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ یہ جائز تقرنات میں سے ہے فرمان نبوی ہے: "مَنْ أَقْبَلَ مَسْلَمًا أَقْبَلَ إِلَهُ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ" (۲)

(۲) البدیع ص ۲۳۳ بخشی الادبوت ص ۳۸۲، المہذب ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶،

(۲) حضرت: ہمیں اقبال مسلماً۔ کی روایت ابن ماجہ (۳۱/۲) طبع عتیق  
محض (۱) اور بوراؤدر حوس البیور سہ ۲۹۰ طبع المطبعہ الاسلامیہ دہلی) نے  
کی ہے حاکم نے شیخوں کی شرط پر اس کی تصحیح کی ہے اور ابن حقیق المعید نے کہا  
بہ یہ شیخوں کی شرط پر ہے فیضی التحدیر ۱۶۷ طبع المکتبہ انجاریہ)۔

(جو کسی مسلمان کے ساتھ اتفاقاً کا معاملہ ہو، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لغزش سے درگزر کرے گا)۔

اتحاد کا مقصد ہر حق کو حق وار کے پاس لوٹانا ہے، چنانچہ شریہ  
بہر بہت میں اتحاد کے تقاضے سے بہر بہت آرد و سامان بہر بہت کنندہ  
کے پاس اور دشمن شریہ وار کے پاس لوٹتا ہے۔

فی الجملہ ٹخن اول یا اس کے مثل کو لونا ناما، جب ہے، ٹخن کو ضافہ یا  
نقص کے ساتھ یا امری جنس سے لونا ناج برٹیس، اس لیے کہ قتالہ کا  
تقاضا ہے کہ معاملہ کو سابقہ حالت پر لونا دیا جائے، ورنہ میں سے ہر  
ایک اپنے سابقہ حق پر لوٹ آئے۔

یہ مرنی (جملہ مشتق علیہ ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک مثالہ اس چیز کے ساتھ جائز ہے جس کو دونوں نے طے کیا ہے جیسا کہ فقہ ۴۰ (۱)۔

تتمتع:

۱۵۔ قرض خواہیں کا حق دیوالیہ کے مال سے متعلق ہوتا ہے، اور فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر خریدار پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے حجر (پابندی) عائد ہو جائے اور ابھی اس نے نواری واجب الاذن کو، اذنیہ کیا ہو (اور صبیح بائع کے قبضہ میں ہی ہو) تو بائع کے لئے جائز ہے کہ مشتری سے سامان کو روک لے، اور وہ نفعیہ قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا سب سے زیادہ حق رہے۔

لیکن آرثر نے اسے مٹنے پر قبضہ کر لیا ہو، ورنہ اس نے دیا ہو، پھر اس پر  
یو ایہ یونے کی وجہ سے پابندی لگ جانے اور سخت کسودہ معص  
کے ماتھے میں اپنا زخمیت را دماں عیہ پالے تو وہ اقیقہ قرص خواہوں

(۱) قسیمی طرادات ۱۹۳۱ء، الہدایہ ۱۹۳۵ء، اسی مطالبہ پر ۱۹۳۷ء طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المکتبۃ العربیہ ۱۹۵۰ء، مجمع البیان ۱۹۵۵ء، الذوقی ۱۹۵۶ء۔

سے سامان کا زیادہ حق و رہوگا، جو حق پر شریہ کے قبضہ کر لینے سے  
 بائع کا حق ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع  
 روایت ہے: "من ادرك ماله عند ايسان الفليس فهو احق  
 به" (جو شخص اپنی چیز کسی آدمی کے پاس پائے جو مفلس  
 (دیوالیہ) ہو گیا ہو تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے)، اور یہی حضرت  
 عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا قول ہے، ان مندرجہ بالا ہے: "ہمارے علم  
 کے مطابق صحابہؓ میں سے کسی نے اس دونوں حضرات کی مخالفت  
 نہیں کی ہے پھر اگر وفات کنندہ چاہے تو اس کو شریہ سے واپس  
 لے کر حق کو فتح کر دے، اور اگر چاہے تو اس کو چھوڑ دے، اور اپنے  
 شمس کے ساتھ بقید قرض خود ہوں کا حصہ دار بن جائے، یہ بالکل  
 شامعیہ و حناہد کے یہاں ہے البتہ میں صحت کو واپس لینے کی  
 مقررہ شرائط کی رعایت کی جائے گی، مثلاً: صحت کا شکی کی طبیعت  
 میں باقی رہنا، اس میں کوئی تبدیلی نہ ہونی ہو، اس سے کوئی حق  
 متعلق نہ ہو ہو، وغیرہ (۲)۔

حمیہ کا مذہب ہے کہ حق میں فروخت کنندہ کا حق اس کی اجازت  
 سے شریہ کے قبضہ کر لینے سے ساتھ ہو جاتا ہے، اور وہ قرض  
 خود ہوں کے برابر ہو جائے گا، لہذا اس کو حج کر اس کی قیمت مجھے  
 کے منہ سے تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ فروخت کنندہ کی طبیعت  
 صحت سے زائل ہو چکی ہے، وہ سامان اس کے ضمان سے نکل کر شریہ  
 کی طبیعت اور اس کے ضمان میں داخل ہو چکا ہے، لہذا وہ سبب  
 استحقاق میں باقی قرض خود ہوں کے برابر ہو جائے گا، اور اگر شریہ  
 نے فروخت کنندہ کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا ہو تو اس کو واپس

لینے کا حق ہے (۱)۔

اگر فروخت کنندہ نے ضمان کے کچھ حصے پر قبضہ کیا ہو تو تمام مالک  
 نے فرمایا ہے: اگر چاہے تو ضمان کے جس حصے پر قبضہ کیا ہے اس کو  
 واپس کر کے سارا سامان واپس لے لے، اور اگر چاہے تو بقیہ میں  
 قرض خود ہوں کے ساتھ حصہ دار ہو، اور تمام شامعی نے کہا ہے: پ  
 سامان کا وہ حصہ واپس لے گا جو بقیہ شمس کے برابر ہے، اور اہل علم کی  
 ایک جماعت (اسحاق و احمد) نے کہا ہے: وہ قرض خود ہوں کے ساتھ  
 برابر کا شریک ہوگا (۲)۔

اگر قرض خود فروخت کنندہ کو ضمان دے دیں تو مالک کے برابر ایک  
 اس پر ضمان کا معاملہ لازم ہے، اور اس معاملہ میں اس کو بوت کرنے کا کوئی  
 حق نہیں، اور شامعیہ کے برابر ایک اس کو فتح کرنے کا اختیار ہے، یہ کہ  
 اس کو مقدم کرنے میں اسماں ہے، اور اگر قرض خود کے نکل  
 آنے کا اندیشہ ہے، اور ایک قول ہے کہ اس کو فتح کا حق نہیں ہے، اور  
 حناہد کے برابر ایک اس کے لئے قرض خود ہوں کی طرف سے قبول کرنا  
 لازم نہیں، لہذا یہ کہ اگر قرض خود دے دے، پھر دیوالیہ سامان  
 والے کو دے دے تو درست ہے (۳)۔

اس موضوع سے متعلق بہت کچھ تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح  
 (حجر، افلاس) میں دیکھا جائے۔

ہشتم: موت:

۱۶۔ اگر کوئی مر جائے اور اس پر یمن ہوں تو یمن کا تحقق اس کے مال  
 سے ہوگا، اور اگر کسی چیز کو شریہ نے قبضہ کرنے کے بعد ضمان کی

(۱) ابن ماجہ ۱۳/۵۶۵، طبع سوم، ۳۸۷/۲۸، البدیع ۵۲/۵۔

(۲) السنن ۳/۲۸۲، جوہر ۵/۲۲، مفتی لکھا ج ۲/۵۹۲، ختمی لا اوت  
 ۲۷۲۔

(۳) بدیع الحجۃ ۲/۲۸۶، ختمی لا اوت ۳/۲۸۰، مفتی لکھا ج ۲/۱۶۱۔

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث: "من ادرك ماله عند ايسان الفليس فهو احق به" کی روایت بخاری (فتح  
 الری ۱۳/۵۶۵ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) مفتی لکھا ج ۲/۵۸۸، لکھنؤ ۳۲۹/۱، السنن ۳/۲۸۲، طبع دار الفکر  
 جوہر لاکیل ۲/۵۹۲، ختمی لا اوت ۳/۲۸۰، مفتی لکھا ج ۲/۱۶۱۔







ور اس میں سب سے زیادہ اہم جس میں یہ تبدیلی ہوتی ہے یہ تینہ  
بیچ فاسد، غصب، ورمہ، ذیل میں کچھ قواعد طے کرنے جارہے ہیں  
جن کے تحت بہت سی معاملات و مسائل آجاتے ہیں۔

### ول- بیچ فاسد اور غصب کے درمیان تعلق:

۲۰- بیچ فاسد اور غصب کا حکم یکساں ہے۔ چونکہ بیچ فاسد میں بیچ  
سنا و رہا پس کرنا شریعت کے حق کی وجہ سے واجب ہے، اسی طرح  
غصب کردہ سامان کا لوٹنا واجب ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

### الف- ضافہ کے ذریعہ تبدیلی:

۲۱- اگر بیچ فاسد و الی بیچ یا غصب کردہ سامان میں اضافہ کے ذریعہ  
تبدیلی ہو جائے اور زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ ہو مثلاً  
مونا ہونا، درخوب صورتی یا الگ ہو فو اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ،  
دودھ ورنچس، یا اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً بید، صدقہ، ارمائی تو یہ  
ضافہ لوٹانے سے مانع نہیں، اور مستحق اصل کو مع اضافہ واپس لے سکتا  
ہے، اس لئے کہ اضافہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور اصل کے  
تابع ہے اور اصل کا لوٹنا ضروری ہے، لہذا یہی حکم تابع کا بھی ہوگا،  
غصب کے بارے میں یہ حکم فقہاء کے یہاں مشتق ملکہ ہے، اور غیر  
مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد و الی بیچ کا بھی یہی حکم ہے، بین مالکیہ کے  
یہاں بیچ فاسد و الی بیچ اضافہ کی وجہ سے فوت ہو جائے گی، اور اس  
کے تین کا پس کرنا واجب نہیں ہوگا (۱)۔

اور اگر ضافہ متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً سی سے  
کپڑا غصب کر کے اس کو رنگ دیا یا مشغ غصب کر کے گھی ملا یا توغیر

کے ایک فاسد میں واپس سنا مانع ہے اس سے کہ دونوں کو  
الگ الگ سنا مشکل ہے اور غصب میں مالک کو اختیار ہے، اگر  
چاہے تو اس کو پٹری کی قیمت کا رنگ کے بغیر ضامن بنادے، اور یہی  
حکم سٹوکا ہے، اور اگر چاہے تو اس دونوں کو لے لے اور اس دونوں  
میں رنگ اور گھی کی وجہ سے جو اضافہ ہو ہے اس کا ٹاپ دے، اس  
میں جائیس کی رعایت ہے اور مالکیہ کے ایک بیچ فاسد میں واپس  
نہیں لیا جائے گا، "غصب میں سرف پٹری کی صورت میں مالک  
کو اختیار ہے، رہا سٹوکا اس کو واپس نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ اس  
میں طعام کا اضافہ کے ساتھ واپس لیا ہے (جو سود ہے)، اور محتالہ  
مالکیہ کے ایک اس کے مالک کو لوٹا لیا جائے گا، اور سود واپس  
اضافہ میں شریک ہوں گے اگر اس کی وجہ سے کچھ اضافہ ہو، اور  
مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر رنگ چھڑانا ممکن ہو تو اس کو اس پر مجبور کیا  
جائے گا (۱)۔

### ب- کمی کے ذریعہ تبدیلی:

۲۲- اگر تبدیلی کمی کے ذریعہ ہو مثلاً ارضی میں رہائش یا زراعت کی  
وجہ سے نقص پیدا ہو جائے اور مثلاً کپڑا پھٹ جائے تو اس کو نقصان  
کے تاوان کے ساتھ لوٹا لیا جائے گا، خواہ نقصان آسانی آفت کی وجہ  
سے ہو یا غصب کرنے والے کے فعل کی وجہ سے یا فاسد خریداری  
میں خریدنے والے کے عمل کی وجہ سے ہو، یہ حکم غصب میں بالاتفاق  
ہے، اور غیر مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد کا بھی یہی حکم ہے، چونکہ مالکیہ  
کے نزدیک کمی کے ذریعہ تبدیلی ضافہ کی طرح سامان تمام ہوتا ہے، اور  
لوٹانے سے مانع ہے (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۵۲۵، الہدایہ ۳/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۳۸، المرقی مع حلیہ  
لطلاب ۵/۲۸۰، غنی الارادات ۲/۱۱۲، منی المحتاج ۲/۲۹۰۔  
(۲) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۱۶۹، غنی ۵/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۰۸۔

(۱) البدائع ۲/۵۲۵، الہدایہ ۳/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۳۸، منی  
المحتاج ۲/۲۸۰، الہدایہ ۳/۱۶۹، غنی ۵/۷۷، رادات  
۳/۵۰۵، منی ۳/۲۵۳۔

ج۔ شکل و صورت کے ذریعہ تبدیلی:

۲۳۔ اگر اس سامان کی صورت بدل جائے جس کو وہیں سنا ہے مثلاً بکری تھی، اس کو ذبح کر کے بھون دیا یا گیہوں تھا، اس کو پیس، یا یا سوت تھا اس کا کپڑا بن دیا یا رہی تھی اس کو ہاگا بنا دیا یا کپڑا تھا اس کا کتا سل دیا یا تھی اس کی سنٹ یا تین بنا دیا تو ٹافعیہ و متابلہ کے نزدیک وہیں پینے کے بارے میں اس کے مالک کا حق ختم نہ ہوگا۔ سے مالک کو لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا عیوہ مال ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کو اس کے نقصان کا تاوان ملے گا اگر اس کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہوا، جبکہ حسب مالکیہ کے نزدیک اس کے مالک کے لئے اس کو عیوہ لوٹانے کا حق ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کا نام بدل دیا۔

اس کا حق وہیں لینے کے سلسلہ میں ختم ہو جانے کا ہے۔

خلاصہ یہ کہ متابلہ و ٹافعیہ کے نزدیک مالک کے لئے عین کو وہیں لینے کا حق فلی طور پر اس کے ملاک ہونے کے بعد ہی ختم ہوتا ہے، بسبب کہ خفیہ کے نزدیک وہیں پینے کا حق صرف اس صورت میں ختم ہوتا ہے بسبب اس کی صورت و نام بدل جائے، اور یہی مسئلہ مالکیہ کے یہاں غصب میں ہے، جب کہ فقہ فاسد میں ضافہ نامی اور تبدیلی کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اس کی وجہ سے مبیع و پس نہیں کی جاتی ہے۔

اس موضوع میں بہت سی تنبیہات اور مختلف مسائل ہیں (دیکھئے: غصب، مبیعہ، فسخ)۔

دوم۔ بہیہ میں رد کا حکم:

۲۵۔ اگر کسی ایسے شخص کو بہیہ یا جس سے بہیہ کو وہیں پیا جاسکتا ہے (یعنی تاوان کے درمیان مختلف فیہ مسئلہ ہے اور اس کی تعمیل بہیہ کے بیان میں ہے)، تو وہ اس کے لئے چاہے کہ بہیہ میں رجوع کر لے اور اس کو وہیں لے لے جب تک وہ عیوہ باقی ہے۔

اور اگر وہ بہیہ کے قبضہ میں بہیہ میں ضافہ ہو جائے تو یہ اضافہ متصل ہو جائے گا، اگر اضافہ ٹک ہو (جیسے بچہ و بچہ) تو یہ اضافہ وہیں لینے سے مانع نہیں، بلکہ صرف اصل کو وہیں پیا جائے گا، اضافہ نہیں، یہ متابلہ و ٹافعیہ و رضیہ کے نزدیک ہے۔

اگر اضافہ متصل ہو تو ٹافعیہ کے نزدیک وہ رجوع سے مانع نہیں اور اس کو اضافہ کے ساتھ وہیں لے گا، جب کہ متابلہ و خفیہ کے نزدیک اضافہ متصل بہیہ میں رجوع سے مانع ہے۔

د۔ زمین میں پودا لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی:

۲۴۔ زمین میں پودا لگانا اور تعمیر کرنا واپسی سے مانع نہیں ہوتا، پودا لگانے والے اور تعمیر کرنے والے کو پودے کے اکھاڑنے کا وراثت کو توڑے کا حکم دیا جائے گا، اور زمین مالک کو لوٹا دی جائے گی، یہ متابلہ و ٹافعیہ و رضیہ میں امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک ہے، اور یہی حکم امام ابو حنیفہ و مالکیہ کے نزدیک غصب میں ہے، مبیع فاسد میں نہیں، چنانچہ مالکیہ کے نزدیک مبیع فاسد میں اس کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، و امام ابو حنیفہ کے نزدیک چنانکہ اگر مکان بنانا اثر و سخت کشندہ کی طرف سے قبضہ پینے کی وجہ سے ہوا ہے، لہذا

= مفتی الحاج ۲۸۱ھ

(۱) منتقى الارادات ۲/ ۱۹۳، المہذب ۱/ ۳۷۱، مجمع الجلیل ۳/ ۵۱۸، البدیع

۳/ ۵۳۰، الاختیار ۳/ ۶۲

(۱) مجمع الجلیل ۳/ ۵۳۳، منتقى الارادات ۲/ ۱۹۳، المہذب ۱/ ۳۷۱، البدیع

۱/ ۷۸۸

و اگر وہ اس کے قبضہ میں مہ میں شخص پیدا ہو جائے تو یہ رجوع سے مانع نہیں، مہ کرنے والا اس کو شخص کے تادم کے بغیر واپس لے سکتا ہے (۱)۔

میں عوض و شرط کے ساتھ مہ درست ہے۔ اور اگر عوض بھول ہو تو صحیح نہیں جیسا کہ حنا بد و ثامیہ کہتے ہیں، اور یہ مہ بی فائدہ کی طرح ہو گیا، اس کا حکم بی فائدہ کے حکم کی طرح ہے، اور اس کو اس کے متصل و منفصل اضافے کے ساتھ لوٹایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مہ کرنے والے کی ملکیت میں اضافہ ہے (۲)۔

مالک کے مذہب میں باپ کے لئے اور اس شخص کے لئے جو عوض کی غرض سے مہ کرے، اس میں رجوع کرنا جائز ہے اگر وہ عینہ باقی ہو، ورنہ اس میں کوئی تبدیلی اضافہ یا کمی کے درمیان پیدا ہو جائے تو واپس نہیں دیا جائے گا ورنہ اس لئے جس کو مہ یا یا مہ کی وجہ سے شادی کی تو یہ رجوع سے مانع ہوتا ہے (۳)۔

دوسری صورت: حق دار کے ذریعہ تلف کرنا:

۲۶- اگر مالک اس مال کو جس کا وہ مستحق ہے اس کے قابض کے پس تلف کر دے تو اس کا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، لہذا اگر غصب کیا ہو کھانا غاصب اس کے مالک کو کھلا دے اور مالک نے یہ جانتے ہوئے کہ اس کا کھانا ہے، کھالیا، تو غاصب ضمان سے بری ہوگا، اور مالک کو پنا کھانا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا کھانا جانتے ہوئے کسی دھوکہ کے بغیر تلف کیا ہے اور یہ حکم بالاتفاق

ہے، اور اگر مالک کو علم نہ ہو کہ اس کا کھانا ہے تو حنا بد کے نزدیک و ثامیہ کے یہاں یہ خبر قول کے مطابق غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا (۱)۔

اگر یہ ار نے بیعت پر قبضہ کر لیا اور کسی سب سے فرخت کنندہ کے لئے واپس لینے کا حق ثابت ہو گیا، ورنہ اس نے اس کو خریدنے کے قبضہ میں تلف کر دیا تو مالک نے اس کی وجہ سے واپس لینے والا ہو گیا، چہ اگر قبضہ فرخت کنندہ کی طرف سے جہالت کے اثر سے مالک ہو جائے تو وہ پورے کو واپس پانے والا ہو جائے گا، ورنہ اس کا پورا ثمن یہ ار سے ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ باقی کا بلاک ہوا، اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، لہذا وہ کل کا واپس لینے والا ہو گیا، ورنہ اگر قبضہ بیعت کو قتل کر دے تو قتل کی وجہ سے وہ اس کو واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر فرخت کنندہ نے کنوں نکھودا اور بیعت اس میں گر کر مر گئی تو یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ قتل کے معنی میں ہے، لہذا وہ واپس لینے والا ہو جائے گا (۲)۔

واپس لینے کا حق کس کو ہے؟

۲۷- مالک (اگر تصرف کرنے کا اہل ہو) تو اس کے لئے اس شی کو واپس لینے کا حق ہے جس کا وہ مستحق ہے، ورنہ ورنہ کے پاس ہے، جس طرح یہ حق مالک کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس شخص کو بھی حاصل ہوتا ہے جو اس کے قائم مقام ہو، لہذا وہ بھی اس شخص کے حق کو لیے میں جس پر پابندی کا کوئی حق ہو اس کے قائم مقام میں

(۱) البدیع ۵۰/۲، مفتی الحاج ۲۸۰/۲، الدہلوی ۵۲/۳، مخ جلیں ۵۳۳/۳، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔  
(۲) البدیع ۵۰/۲، مفتی الحاج ۲۸۰/۲، الدہلوی ۵۲/۳، مخ جلیں ۵۳۳/۳، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔

(۱) البدیع ۵۰/۲، مفتی الحاج ۲۸۰/۲، الدہلوی ۵۲/۳، مخ جلیں ۵۳۳/۳، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔  
(۲) مفتی الحاج ۲۸۰/۲، البدیع ۵۰/۲، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔  
(۳) مخ جلیں ۵۳/۳۔

مشاوریت، غصب کردہ سامان، چائے ہوئے سامان اور قاسد خریداری کے ذریعہ خریدی ہوئی چیز، "تمام صالح مال کی دہائی، وراثت کے سوا ہر مال کا مومن نہ ہو تو یہی حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے گا۔

ترجمہ: تہمت کرے تو اس کے تہمات مانڈ نہیں ہوں گے اور وہی کے سے اس کو وہاں کرنا متعین ہے (۱)۔

اسی طرح ہیکل زیر معاملات معاملہ میں اپنے موکل کے تمام مقام ہوتا ہے اور اس صورت میں ہیکل کو وہاں رہا موکل کو وہاں رہنے کی طرح ہے، اس لئے کہ وکالت معاملات کو فتح کرے اور حقوق پر قبضہ کرنے دونوں میں جائز ہے (۲)۔

یہی حکم وقف کے نگران کا ہے کہ وہ وقف کے لئے نقصان دہ تعمیرات کو روکے گا، مالک ہے (۳)۔

حکم یا تاضی کو غائب کے مال پر نظر رکھنے کا حق ہے، اور وہ غائب اور چور سے اس کے مال کو لے گا اور اس کے لئے اس کو محفوظ رکھے گا، اس لئے کہ تاضی عاجز کے حق میں نگران ہوتا ہے (۴)۔

۲۸- اسی طرح امام کو وہاں لینے کا حق ہے، لہذا اگر امام کسی کو غیر مجاز میں الاٹ کرے تو وہ اس کی وجہ سے اس کا مالک نہیں ہوتا، ہاں وہ اس کا زیوہ حق رہے، جیسا کہ زمین کی نہ بدی مر کے آبا کرے کا شمار کرے، الا، اس کی لیل حضرت بابل بن حارث کی

(۱) قلیوبی ۱۸۱، ۱۸۳، ۱۸۶، ابن ماجہ ۲۶۱، ۲۶۵، طبع سوم لاہور ۱۶۷۵، الخطاب ۲۳۵، مجمع الجلیل ۱۶۹۳، خبی ۱۷۱۱، ۲۹۳۔

(۲) بدوی ۳۷۷، ۳۷۸، المحرر المکمل ۱۲/۱، خبی ۱۷۱۱، ۳۰۲، ۳۰۳، قلیوبی ۱۸۳۔

(۳) مجمع المفصلین ۱۸، طبع مولیٰ۔

(۴) لاہور ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ابن ماجہ ۲۶۷، ۲۶۸، قلیوبی ۱۸۲، الخطاب ۲۹۳، ۵۶۲، خبی ۲۹۰۔

روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان سے "عقیق" کی دہائی، پس لے لی جو رسول اللہ ﷺ نے انہیں کی تھی، اور وہ اس کی تہہ کاری نہ کرے تھے (۱)، اور وہ اس کے مالک ہو جاتے تو وہاں بیجا بزدلتی، اسی طرح حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف سے حبیبہ بن مہسن کے لئے ثلاث کی زمین وہاں لے لی، تو حبیبہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے درخواست کی کہ تحریر کی تجدید کر، میں تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: نہیں، بعد انکی قسم جس کو عمرؓ نے روایہ میں اس کی تجدید نہیں کروں گا، البتہ جس کے لئے ثلاث کی فی ہے وہ، لوگوں کے مقصد میں اس کا ریا و حق، اور اس کی آبا کاری کا زیوہ مستحق ہوتا ہے، اب اس کو آتا ہے، دھیک ہے ورنہ بادشاہ اس سے کہے گا کہ اس سے پنا قبضہ بناؤ (۲)۔

واپس لینے کے مواقع:

۲۹- مالک یا اس کے قائم مقام کو وہاں لینے کا حق بعض مواقع کی وجہ سے ساتھ ہو جاتا ہے جو حسب ذیل ہیں:

الف- ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ اصل کے وہاں لینے کے حق کا ساتھ ہونا۔

ب- ضمان کا حق باقی رہنے کے ساتھ اصل کے وہاں لینے کے حق کا ساتھ ہونا۔

ج- قضا کے ساتھ ہونے کے ساتھ اصل کے وہاں لینے کے حق کا ساتھ ہونا۔

(۱) بول بن حارث کی حدیث کی روایت بخاری (۱۸/۳۸۸، طبع دار الفکر، طبع ۱۳۸۵ھ) نے کی ہے۔

(۲) انہی ابن قدیر ۵/۵۹۵، المصوب ۲/۲۱۴، مجمع الجلیل ۲/۲۱۴، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱



قیہوں کے بارے میں دریافت کیا، میں شراب و رشت میں مبتلا تھی؟  
 آپ ﷺ نے اس کو بہہ دینے کا حکم دیا (۱)۔

ب- تصرف کرنا و تلف کرنا:

۳۱- بہہ جس میں رجوعِ جائز ہے خود بینے کے لئے ہو یا اجنبی کے  
 نے (جیسا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے) اگر موہوبہ اس میں  
 تصرف کر دے یا اس کو تلف کر دے تو ضمان کے ساتھ ہونے کے  
 ساتھ بہہ کرنے والے کا حق رجوع بھی ساتھ ہو جاتا ہے (۲)۔

ج- تلف ہونا:

۳۲- جو چیز مانت ہو جیسے وکیل اور مال مضاربہ میں کام کرنے  
 والے کے قبضہ کامل اور بیعت کامل یا منہب مال یا عتق  
 عاریت کا سامان اگر تعدی یا کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو مالک کا  
 واپس لینے کا حق ساتھ ہو جاتا ہے (۳) اور ضمان بھی ساتھ ہو جاتا ہے۔

دوم: حق ضمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس  
 لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا:

۳۳- جن چیزوں میں واپس کرنا واجب ہے مثلاً غصب کر دہی، رزق  
 فاسد کے ساتھ بچا ہوا سامان، ان میں اصل سامان کا واپس لینا ہی اصل

(۱) منہج الجلیل ۵۱۹، المغنی ۲۹۹/۵، مفتی الحق ج ۲/۲۸۵، ابن ماجہ ۱۵۷۵،  
 ۳۷۵، اور ابو ظر کی حدیث کو ابو داؤد نے مفصل روایت کیا ہے (عن  
 عبود ۳۶۷، فتح المصلح ۱۵۷۳، ورنے اسی سند کے ساتھ مسلم نے  
 صحیح میں مختصراً روایت کیا ہے (۳۶۷/۱۵۷۳، فتح میں اٹھلی)۔

(۲) منہج الجلیل ۱۰۶/۳، البدائع ۱۲۹/۱، المغنی ۹۸/۵، خبی و رادوت  
 ۵۲۶/۵، مفتی الحق ج ۲/۳۰۳۔

(۳) البدیع ۳۰۳/۵، ۳۲۰، جوہر الجلیل ۱۰۳/۲، ۳۰، ۳۵، ۳۵،  
 اہمروت ۱/۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، خبی و رادوت ۳۳۷/۲، ۳۵۵، ۳۵۵۔

ہے، لہذا جب تک اصل سامان باقی ہو اس کا واپس کرنا واجب ہے۔  
 بلکہ چوری میں ہاتھ کاٹنا بھی مافع نہیں، لہذا چور پر ہاتھ کاٹنا  
 اور چوری کئے ہوئے سامان کا ضمان دونوں جمع ہوں گے، اس لئے کہ  
 یہ مستحقین کے دو الگ الگ حقوق ہیں، لہذا اس کا جمع ہونا جائز ہے،  
 لہذا اگرچہ ایسا ہوا مال باقی ہو تو چور اسے مالک کو واپس کرے گا کیونکہ  
 وہ حیدہ اس کا مال ہے۔

اور بسا اوقات اصل سامان میں ایسے عوارض پیش آتے ہیں جو  
 اس کو لوٹانے سے مافع ہوتے ہیں مثلاً ضائع کر دینا یا ضائع ہو جانا، یا  
 ایسی تبدیلی جس کی وجہ سے اس کا نام بدل جائے، اور اس صورت  
 میں حق ضمان (مثل یا قیمت) ثابت ہوگا، اس کی تفصیل اصطلاح  
 (ضمان) میں ہے۔

سوم: قضاء نہ کرنا یا نہ عین و ضمان کے وچس لینے کے  
 حق کا ساقط ہونا:

۳۴- مثلاً مسلمان دار الحرب میں لان کے ساتھ جائے ورنہ ان کا  
 کوئی مال لے لے تو اس پر واپس کرنے یا ضمان دینے کا حکم نہیں ملتا  
 جائے گا، البتہ فیما بینہ بین اللہ اس کے ذمہ اس کو واپس کرنا لازم ہے۔

مافع کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا لوٹ آنا:  
 ۳۵- جس سامان کو واپس کرنا واجب تھا پھر کسی مافع کی وجہ سے  
 واپس لینے کا حق باطل ہو گیا تو اگر یہ مافع زائل ہو جائے تو یہ حق واپس  
 آجائے گا، اس لئے کہ جب مافع ختم ہو گیا تو جس چیز کو اس نے روکا  
 تھا وہ لوٹ آئے گی، اس کی بعض مثالیں یہ ہیں:

۱- فاسد جس میں واپس کرنا واجب ہوتا ہے، اس میں ترشید و  
 بیج کے رجوع تصرف کر دے تو واپس کا حق ساتھ ہو جاتا ہے، ورنہ



## استر سال ۱-۲

نہ- منان سے بری ہونا، لہذا غاصب غصب کئے ہوئے  
سماں کو لوٹا کر، رموزن (وہ بیت اپنے پاس رکھنے والا) بیت کو  
وہیس کر کے بری ہو جائے گا، اسی طرح، ہمری چیزیں۔

ب- وہیس کرنے کو نقد کا فتح کرنا ملنا جائے گا، لہذا عاریت،  
وہ بیت ورنہ دے گا تھوڑی مدت کے ہوئے سامان کو وہیس کرنا نقد  
کو فتح کرنا سمجھا جائے گا۔

ج- بعض حقوق کا مرتب ہونا مثلاً جس شخص کے ماتھ میں کسی  
چیز میں استحقاق نکل آئے تو اس کو اس شخص سے شمن وصول کرنے کا حق  
ہے جس سے اس نے اس کو یہ تھا۔

## استر سال

تعریف:

۱- استر سال کی اصل لغت میں ساکن و رٹا بت ہوتا ہے۔  
اس کے لغوی معنی اس حاصل کرنا، کسی سے معصن ہونا، اور اس پر  
اعتماد کرنا ہے (۱)۔

فقہاء اس کو چند معانی میں استعمال کرتے ہیں:  
الف- بمعنی کسی سے معصن ہونا اور اس پر اعتماد کرنا، یہ "فتح"  
کی بحث میں ہے (۲)۔

ب- بمعنی ایک چیز سے ہمری چیز کی طرف جانا، اس سے  
جا ملنا، پہنچ جانا (۳)۔ "مریہ" "ملاؤ" کی بحث میں ہے۔

ج- بمعنی چلنا، پہنچنے والے کے بغیر (خود جانا) (۴)، "مریہ" "مسید"  
(شکار) کی بحث میں ہے۔

اجمالی حکم:

اول- فتح کے بارے میں:

۲- مسرسل: وہ شخص جو سامان کی قیمت سے ما، اتف ہو اور نیکی

(۱) لسان العرب، لمصباح، ۵/۵۵ (دکھو)۔

(۲) خطاب ۳۷۰۳ طبع دار الفکر، یعنی ۳/۵۸۳ طبع مکتبۃ المدینہ، لہذا۔

(۳) الوجیز ۲۷۹۲ طبع مطبعۃ الادب، المرقع مع حاشیہ، لہذا۔ ۳۶۱۶ طبع  
دار الفکر۔

(۴) جوہر، طائیل، ۲۱۱ طبع دار الفکر، لہذا، الوجیز ۲۷۹۲۔



## استر سال ۳-۴

۱۰م- شکار سے متعلق:

۳- جارح (شکاری) جانور کے مارے ہوئے شکار کے مباح ہونے کی شرط یہ ہے کہ شکاری اس کو روانہ کرے، اگر وہ شکاری کے روانہ سے بغیر خود، خود چلا جائے تو اس کا مار ہوا شکار حلال نہیں، والا یہ کہ شکار کو ایسی حالت میں پائے کہ زخم نوری طور پر جاب ہو نہ ہو، اس کو شرعی طور پر بچ کر نہ تو حلال ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱) بین شکار کے خود بخود چل دینے کی صورت میں شکاری نے اس کو بجز کاہنہ جھڑکا تو یہ حلال ہے یا نہیں؟ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، اس کی تہذیبی جگہ اصطلاح: (مسید، ارسال) ہے۔

سوم- اولاء سے متعلق:

۴- اگر کسی مام نے کسی آر عورت سے شادی کی جس کو دھروں نے آر دیا تھا، اور اس سے اس کی اولاد ہوئی تو یہ اولاد اپنی ماں کے آقاؤں کے آر اور دھروں کے جب تک کہ باپ مام اور مملوک ہے، اور جب باپ آر ہو جائے گا تو یہ اولاد اس کے آقاؤں سے منتقل ہو کر مام (باپ) کے آقاؤں کی طرف چلا جائے گا۔

اگر باپ اپنی آر دی سے قبل اولاد بنے، پھر اس کے بعد آزاد کی جائے تو یہ اولاد منتقل نہیں ہوگا، اس سے کہ اولاد پر تمدنی اثر نہ ہو چکی، اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے (۲)۔

طرح خریداری نہ کر سکے، مام احمد نے فرمایا: مسترسل وہ ہے جو قیمت کم نہ کرائے، گویا اس نے فروخت کنندہ پر اعتماد نہ کر کے جو اس نے دیا اس کو قیمت کم کرائے بغیر اور بائع کے دھوکہ سے واقفیت کے بغیر لے لیا۔

اگر مسترسل کو غیر معمولی دھوکہ ہو جائے تو اس کے لئے خیار کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کو فسخ یا مانڈ کرنے کا اختیار ہے، یونکہ فرمان ہو ہی ہے: ”غبن المسترسل حرام“ (۱) (مسترسل کو دھوکہ دینا حرام ہے)۔

شافعیہ کے نزدیک دھوکہ کے یہاں ظاہر المرء ایہ ہے کہ اس کو وہیں کرنے کا حق نہیں، اس لئے کہ یہ کر د سلمان صحیح سام ہے اور فروخت کنندہ کی طرف سے دھوکہ دی نہیں پانی تھی، بلکہ خریدار نے اپنی کوتاہی سے غور و فکر نہیں کیا، لہذا اس کے لئے لومہا جائز نہیں۔

حنفیہ کے یہاں دھوکہ کی رویت یہ ہے کہ اگر دھوکہ دی ہو تو واپس کرے کا فتویٰ دیا جائے گا تاکہ لوگوں کے لئے سہولت ہو (۲)۔

اس کو بہن (دھوکہ دی) لایا جائے، اس کو نہیں، اور یا اس نے نہ پہنچائی یا اس سے کم دیا اس سے زیادہ ہے، وغیرہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں تفصیل ہے، دیکھئے: اصطلاح (بین، خیار)۔

(۱) انہی ۳۵۸۳، الطب ۳۷۰۷۳، المواق مع حاشیہ طب ۳۶۸۳، اور حدیث ”غبن المسترسل حرام“ (۳۹/۸) طبع وزارت اوقاف عراقی نے روایت کیا ہے، اور شافعی نے کہا ہے اس میں موسیٰ بن عمیر راجح ہیں، ورنہ بہت ضعیف ہیں، دیکھئے مجمع الزوائد ۶/۳ طبع احمدی۔  
(۲) ابن ماجہ ۱۶۶۳، ۱۶۷۱ طبع سوم بلاق، الطب ۲۹۳ طبع دارالسر ف بیروت۔

(۱) انہی ۳۵۵۰، ۵۳۵، البدائع ۵۵۵، طبع البیروت ج ۱، ۳، ۲۰۷۲۔  
(۲) ابن ماجہ ۲۷۹۳، الطب ۳۷۰۷۳، المواق مع حاشیہ طب ۳۶۸۳، انہی ۳۶۸۳، البدائع ۲۷۹۳، ۲۷۹۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳ طبع وزارت اوقاف کویت۔

بحث کے مقدمات:

۵- اس موضوعات کی تفصیل: تنج کے تحت باب خیال "تج" میں اور  
باب "ولاؤ" اور باب "صید" کے تحت شکار کے حوالہ یونے کی شرائط  
میں دیکھی جائے گی۔

## استرتاق

تعریف:

۱- استرتاق کا معنی لغت میں عام ہونا ہے، اور "رق" کا معنی  
اساں کا ملوک عام ہونا ہے، فقہی استعمال اس سے ملگ ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسر، سہی:

۲- اسر: اسار سے ہے بمعنی باعد حنا اور اسار: جس کے در پیہ  
باعد حنا جاعے، اور کبھی خود پکڑنے پر اسر کا اطلاق ہوتا ہے، اور سہی اور  
اسر ایک میں ہیں لیکن سہی کا ماب اطلاق عورتوں اور بچوں کے پکڑنے  
پر ہوتا ہے۔

اسر اور سہی فی اجماع استرتاق سے پہلے کام رہا ہے، اس کے بعد  
استرتاق ہوتا بھی ہے اور نہیں بھی ہوتا، چونکہ کبھی کبھی چھو پکڑ جاتا  
ہے چہ اس پر اسان کرتے ہوئے سے چھوڑ دیا جاتا ہے، یونہی لے  
کر اسے آرا کر دیا جاتا ہے یا اسے قتل کر دیا جاتا ہے اور اس کو غلام  
نہیں بنایا جاتا (۲)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (رق)۔

(۲) لسان العرب، مادہ (اسر) (رق) کو (اسر) (سہی) یعنی ۳۷۵/۸  
طبع سوم لسان العرب، طبع مکتبۃ المصاحف، اسی المطابع ۳۳۴ طبع المکتبۃ  
الاسلامیہ، طبعۃ المدینۃ ۲۰۰۲ طبع، دار الفکر۔





استزقاق ۹-۱۲

ب۔ جنگ میں پڑے گئے و قیدی جن کا قتل کرنا ناجائز ہے مشاعورتیں ورنیکہ وغیرہ :

۹۔ س لوگوں کو غلام بنانا بالاقاوت جائز ہے، خواہ اہل کتاب ہوں یا بت پرست مشرک (۱)، خواہ عرب ہوں یا غیر عرب، مالکیہ نے اس سے منع نہیں کیا ہے جو لوگوں سے الگ تھلک پہاڑوں میں رہتے ہیں، اگر جنگ میں وہ رائے مشورہ نہ دیتے ہوں (۲)، اس لوگوں کو قتل کرنے کے بجائے غلام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ سے اسلام لائیں، کیونکہ وہ جنگ کرنے والے نہیں۔

اہل کتاب کو غلام بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، مرتدین کی قیدی عورتوں کو باندی بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرب مرتدین کی عورتوں کو غلام بنایا، اور مشرکین کی عورتوں کو باندی بنائے کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یوزن کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، حالانکہ وہ خالص عرب ہیں (۳)۔

ہم غیور کی عورتیں اور بچے جن کو قید کر یا گیا ہو ان کو بالاتفاق غلام  
 نہیں بنایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام غلام بنانے  
 سے ممانع ہے (۴)۔

ج۔ مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو نام بتانا :  
 ۱۰۔ برقرار ہونے کے بعد جو قیدی اسلام لائے اس کو عدم بتانا جائز ہے۔ اس لئے کہ سرِ اُعلیٰ کی جزا کے طور پر جو غلامی پائی جائے اس کو عدم لانا اس کے منافی نہیں، اور یہاں ملکیت کے سبب یعنی گرفتاری کے پائے جانے کے بعد اسلام پایا گیا ہے (۱)۔

دور الاسلام میں مرتد ہونے و ن غورت:

۱۱۔ جمہور کی رائے ہے کہ اگر عورت مرتد ہو جائے اور رتہ ۱۱ پر مضبوط ہو تو وہ باندی نہیں بنی جائے گی، بلکہ مرتد مرد کی طرح قتل کر دی جائے گی، جب تک دارالاسلام میں ہے اور حسن، عمر بن عبد العزیز، بر "و" اور "ا" میں امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ دارالاسلام میں بھی وہ باندی بنائی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ شوہر والی مرتد عورت کے بارے میں اگر یہ بتایا جائے تو کوئی حرج نہیں تاکہ ارتداد کے ذریعہ اس کے غلط مقصد یعنی حدائی کے اثبات کو ناکام بنایا جاسکے (۲)۔

ۛ۔ عقیدہ ذمہ کے توڑنے والے ذمی کو غلام بنانا:

۱۲۔ اگر وہی کوئی ایسا کام کرے جس کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے  
(اور کس کام کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے گا اور کس کو نہیں، اس کے  
بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، دیکھئے: اصطلاح، ذمہ) تو صرف  
اس کو عام بتایا جائز ہے، اس کی عورتوں، بچوں کو نہیں، یدئکہ "ذمہ"  
توڑ کر مودرتی بن گیا بلکہ اس پر حریصوں کے حکام نافذ ہوں گے۔

(۱) فتح القدر ۳۰۶، بحر الرائق ۵۹، حاشیہ ابن حاتم ۳۲۹، ۳۳۳، حاشیہ الجمل ۹۸، المغنی ۸۵۳، نظام المستطابہ لآلہ یحییٰ  
۱۳۵۔

(۲) فتح القدیر ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸،

( ) دو نفع المصلح ۹/۳۳۸، حاشیہ ابن ماجہ ۴۲۹، ۵۶۹، جامع  
الخطوط علی الدرر ۷۲/۴۷، جامع الترمذی ۱۸۳، ۲۰۱، ۲۰۵، انبی  
۱۳/۶، الاذکار المسلمانیة لابی یوسف ۱۲، ابی الخطاب ۱۳۔

(۳) جامعۃ الرسول ص ۷۷ -

(۳)  $\frac{1}{\sqrt{x}} = x^{-\frac{1}{2}}$

(۳) حاشیہ میں ملایم سر ۱۱۵۵ المدونہ ۱۴۱۴، اشرح المختصر ۱۴۲۸  
لاحکام استقلالہ لالی پٹی ۱۴۳۵۔

## استزقاق ۳-۱۷

### غلامی کا ختم ہونا:

۱۵- غلامی آر کرنے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اور آزاد کی کبھی شریعت کے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے مثلاً جس بدمی کی پے آقا سے ملا ہو تو وہ آقا کی موت کے بعد آر ہو جاتی ہے، اسی طرح جو شخص پے ڈی رجم خرم کا مالک ہو۔ اس کی ملکیت میں آتے ہی وہ آزاد ہو جائے گا، اور یہاں تک آزاد کی محض اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنے سے ہو جاتی ہے یا حق کو سب کرنے والے کسی سبب سے مثلاً کن رو میں آزاد کرنا (دیکھئے: کنارہ)، یا نذر میں (دیکھئے: نذر)، اسی طرح تہیہ کی وجہ سے غلامی ختم ہوتی ہے تہیہ یہ ہے کہ آقا اس سے کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، (دیکھئے: تہیہ)، یا مکاتبت کی وجہ سے یا حاکم کی طرف سے آقا کو اپنے غلام کے آزاد کرنے پر مجبور کرنے کی وجہ سے لہذا آقا غلام کو یہ پڑھتا ہے (دیکھئے: حق)۔

### غلامی کے اثرات:

۱۶- الف- غلامی کے بہت سے اثرات ہیں: ال میں سے کچھ کا تعلق مسنون چنی عبادتوں سے ہے رکن کی وجہ سے آقا کے حق میں ظلم پڑے مثلاً اجتماعت مار (دیکھئے: صدقہ جماعت)، بعض کا تعلق اجابات علی الکفایہ سے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بھی آقا کے حق میں ظلم پڑتا ہے یا کسی اور وجہ سے مثلاً جہاد ک غلام کے لئے جہاد نہ کرنے کی رخصت ہے، اور کچھ کا تعلق مالی عبادات سے ہے جو غلامی کی وجہ سے انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ غلام مال کا مالک نہیں بننا مثلاً رقا، صدقہ، انط، صدقات، مرجح۔

۱۷- ب- غلام پر واجب ہونے والے مالی حقوق کا ترک کوئی بدنی بدلہ موجود ہو تو اس کا بدلہ ہی اس پر جب ہوگا مثلاً کد رت، کہ غلام قسم میں حائث ہونے کی صورت میں کن رو میں غلام سز دہیں

اس کی عورتیں ورنے ہی باقی رہیں گے، اسی کی طرف سے

مقدور مدد کا تو زمانہ پیدا جائے گا۔

و- وحر بی جود را، سد م میں بغیر امان آجائے:

۱۳- آر حر بی دار الاسلام میں امان کے بغیر آجائے تو امام ابوحنیفہ (۲)، اور شافعیہ (۳) اور حنابلہ کے قول کا مقتضی فی الجملہ یہ ہے کہ وہ دخل ہونے کے ساتھ مال غنیمت بن جائے گا، اور اس وقت اس کو غلام بنانا جائز ہوگا البتہ قاصد اس سے مستثنیٰ ہیں کہ وہ بالاتفاق غلام نہیں بنیں گے (دیکھئے: رسول)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر وہ دعویٰ کرے کہ محض کھام الہی سننے پر مدی شریعت کو معصوم کر کے لئے آیا ہے تو وہ مال غنیمت نہ ہوگا (۴)۔

### ز- باندگی سے پیدا ہونا:

۱۴- فقہ مدی میں یہ طے ہے کہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اگر ماں آزاد ہو تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا، اگر ماں بدمی ہو تو اس کا بچہ بھی غلام ہوگا، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں (۵)، البتہ اگر بدمی کی ملا اس کے آقا سے ہو تو اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ آزاد پیدا ہوگی، اگر ماں کے لئے آر کی کا جب سے کی، لہذا یہ بدمی آقا کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ من عابدین ۳۳۳، ۴۷۷، المشرح المغیر ۳۳۰، طبع مدینہ

مدینہ ۲/۱۸، ۲۰۵، انی الطالب ۳/۲۲۳، الفی ۸/۵۸۸۔

(۲) بدیع المعانی ۴/۲۳۳، حاشیہ من عابدین ۳۳۳۔

(۳) انی الطالب ۳/۲۱۲، الفی ۸/۵۲۱، ۵۲۰۔

(۴) انی الطالب ۳/۳۔

(۵) مصنف عبد الرزاق ۴/۲۹۹، ۸/۵۸۵، آثار ابی یوسف ۲/۱۹۲، آثار رحمہ

من بحس ۵/۱۱۵، انی الطالب ۳/۶۹۳۔

## استرقاق ۱۸-۲۵

ایسا شخص مومن نہیں ہے جو اس قید کرنے والے سے زیادہ بچہ کے قریب ہو، لہذا وہ اس کے تابع ہوگا۔

۲۱- غلامی: ماس کے لئے دھرم پر ولایت حاصل ہونے سے مانع ہے، لہذا غلام میر یا قاضی نہ ہوگا، اس سے نہ خود اس کو پٹی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو دھرم پر نہ ولایت حاصل ہوگی، اور ان بنیاد پر غلام کی طرف سے ماں دینا درست نہیں، اس کی کوئی بھی مقبول نہیں، اگرچہ اس میں اختلاف ہے۔

۲۲- ز۔ غلامی کی وجہ سے نہ ملکی ہو جاتی ہے، چنانچہ غلام کے حق میں حد، آجسی ہوتی ہیں، اور حد و تعزیر کے لائق ہوں۔

۲۳- ح۔ غلامی کا نکاح میں بھی اثر ہوتا ہے کہ غلام آزاد عورت کا کنوئیں، اور اس کو نکاح کے لئے آقا کی چارٹ ضروری ہے، غلام دھرم سے راند نکاح نہیں کر سکتا، اور آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باہمی سے نکاح میں یا جاسکتا۔

۲۴- ط۔ اس کا اثر طلاق میں بھی ہوتا ہے کہ غلام دو سے زائد طلاق دینے کا مالک نہیں، اور اگر وہ اپنے آقا کی چارٹ کے بغیر نکاح کر لے تو اس صورت میں آقا طلاق کا مالک ہوگا۔

۲۵- ی۔ غلامی کا اثر مدت میں بھی ہوتا ہے کہ طلاق میں باہمی کی مدت دھرم کی ہے، عین حیض نہیں، اس سلسلہ میں اختلاف نہیں ہے، جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

کرے گا، اور نہ ہی کھانا کھا، لے گا، نہ بیٹھے گا، بلکہ وہ زور رکھے گا۔  
 اگر ان حقوق مالیکہ کا کوئی بدلتی بدل موجود نہ ہو تو ان کا تعلق غلام کی ذات سے ہوگا، مثلاً غلام نے غلطی سے کسی انسان کے ہاتھ کو کاٹ دیا اور ہاتھ کی دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو مالک پر غلام کو متکلم کے حوالے کرنے کے علاوہ مال کی ذمہ داری نہیں دی جائے گی، جیسا کہ اب جناب ولایت میں مذکور ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے آقا کی تجارت کے بغیر کسی سے قرض لے لے تو یہ دین اس کی ذات سے متعلق ہوگا۔  
 اس کے ذمہ میں ہوتی رہے گا اس کے قاتل کو دین کی مالکیت کا حکم نہیں دیا جائے گا، اگر غلام بنائے جانے کے وقت اس پر کسی مسلمان یا دینی بن ہو تو دین اس سے ساقط نہ ہوگا، اس لئے کہ دین کا اس سے کوئی عہدہ ثابت ہے، اور اس کو ساقط کرنے کا سبب نہیں پایا گیا، دین بن سے دینی حربی کا ہو تو ساقط ہو جائے گا، اس سے نہ دینی قاتل اور نہ دین نہیں (۱)۔

۱۸- ج۔ غلامی غلام کو ہر طرح کے تعزیرات سے مکنتی ہے مثلاً بہرہ، صدقہ اور وصیت وغیرہ۔

۱۹- د۔ اسی طرح غلامی تمام مالی حقوق سے مانع ہے، اگر اس طرح کا کوئی حق ثابت ہو تو اس کا مستحق مالک ہوگا، غلام نہیں، لہذا غلام وراثت میں ہوگا، اور غلام کے جسم کو نقصان پہنچانے کا حق اس کے آقا کا ہوگا۔

اور اگر غلام بنائے جائے کے وقت کسی مسلمان یا دینی پر اس کا دین ہو تو اس کا قاضی اس دین کا مطالبہ کرے گا، اور اگر دین حربی پر ہو تو ساقط ہو جائے گا (۲)۔

۲۰- ح۔ اگر چھوٹا بچہ قید کر لیا جائے، اور اس کے والدین قید نہ گئے تو قید کرے والے کے تابع ہو کر اس کے اسلام کا حکم لکایا جائے گا، اس سے نہ قید کرے والے کو اس پر ولایت حاصل ہے، اور کوئی بھی

(۱) اسکی الطالب ۳۴، ۱۹۵۵ء

(۲) اسکی الطالب ۳۴، ۱۹۵۵ء، صفحہ ۵۸

(۱) اسکی الطالب ۳۴، ۱۹۵۵ء، صفحہ ۵۸

مکمل استسعاء ہو غلام ہے جس کا بعض حصہ آزاد کر دیا جائے۔

اجمائی حکم:

۲- اختلاف ہمارے رائے ہے کہ اگر آقا اپنے غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرے تو اس کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا اور غلام سے استسعاء نہیں کر دیا جائے گا۔ کیونکہ ہندوئی طور پر آزاد ہونے والی چیز میں نجاست نہیں ہوتی (۱)۔ نیز روایت کی ہے کہ اللہ سے نقل کردہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس للہ شریک" (اللہ کا کوئی شریک نہیں) اور آپ نے اس کی آزادی کو مکمل طور پر نافذ قرار دیا (مسند احمد و ابوداؤد)۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "ہو حر کلہ لیس للہ شریک" (۲) (وہ مکمل آزاد ہے، اللہ کا کوئی شریک نہیں)۔ اور امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے: بقیہ حصہ میں اس سے استسعاء کر دیا جائے گا۔

۳- اگر غلام مشترک ہو اور ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو فقہاء آزاد کرنے والے کے مالدار ہر تک دست ہونے کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ اگر وہ مالدار ہو تو غلام ابوحنیفہ شریک، امام کوئٹہ امور کا اختیار دیتے ہیں: آزاد کرنا، علیاً آزاد کرنے، لے کر شریک سے ضمان لے لیا غلام سے استسعاء کرانے، اور اگر مالدار نہ ہو تو غلام کو شریک کو صرف آزاد کرنے یا استسعاء کرنے کا اختیار ہے، اور غلام

(۱) اہل بیت فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸،



ابو یوسف اور امام محمد نے اس صورت میں کہا ہے: مالدار کی کے ساتھ صرف ضمانت کا ورثہ دہی کے ساتھ صرف استسعاء کرانے کا اس کو اختیار ہے، صاحبین کا قول ہی امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)، اس سے کہ حضرت ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتل شقصاً فی مملوکہ فعليه ان يعتقه" کہہ ان کاں لہ مال، والا استسعی العبد غیر مشقوق علیہ" (۲) (جو شخص اپنے غلام میں ایک حصہ زکوٰۃ دے تو اس پر چارہ رو کرنا لازم ہے اگر اس کے پاس مال ہو، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرنی جائے، لیکن اس کو مشقت میں نہیں ڈالا جائے گا)، یعنی اس کی قیمت سراں نہیں کی جائے گی (۳)، مالک پہ ارشاد فرمایا: "اور مالدار کے یہاں یہی ظہر روایت ہے کہ مالدار ہونے کی صورت میں غلام کا باقی حصہ بھی زکوٰۃ ہو جائے گا۔" زکوٰۃ کرے، ملاحظہ فرمائیے، قیمت کا ضامن ہوگا، اور اگر تک دست ہو تو نہ بقیہ حصہ آرا ہوگا، ورنہ استسعی و کر یا جائے گا (۴)۔

۴- اسی طرح اگر مرض الموت میں غلام کو آزاد کر دے یا بدتر بنا دے یا اپنے غلاموں کی وصیت کر جائے اور ان کے علاوہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تو فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۵)۔ امام ابو حنیفہ نے

(۱) فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۳۸۲

(۲) حدیث: "من اعتل شقصاً..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۱۵۶، طبع انتقادیہ) اور مسلم ۲/۱۲۰، طبع عینی لکھنؤ) کے ہے الفاظ ابو ذر کے ہیں (محسن المعبود ۳/۷۷۷، طبع المکتبۃ الانصاریہ)۔

(۳) البہار مع فتح القدیر ۳/۳۸۰، ۳۸۱، اسی مع الشرح للکبیر ۱۲/۳۳۹، ۲۵۰۔

(۴) التاج والاکلیل مع حاشیۃ الخطاب ۶/۳۳۸، طبع بیبا، لکھنؤ ۱۲/۱۲۶، ۱۲۷، الصدوق مع حاشیہ ۸/۱۲۶، طبع دار صاف، الشرح للکبیر مع انہی ۲/۳۳۸۔

(۵) اسی مع الشرح للکبیر ۲/۳۷۳، ۳۷۴، الشروانی علی احمد ۱۰/۲۶۲، نہایت المحتاج ۸/۳۶۸، ۳۶۹، طبع لکھنؤ۔

فرمایا ہے: غلام کا ایک جزو آزاد ہو جانے کا وراثہ میں ہر ایک سے محنت مزدوری کرانی جائے گی، اور وراثہ سے اس نے کہا ہے: قترہ اندازی کے وراثہ میں سے تہائی آزاد ہوں گے، جس کے حق میں آزادی کا قترہ نکل آئے ہو آزاد ہوگا، وراثہ غلام سے محنت مزدوری کرانی جائے گی اس کی قیمت اس کے وراثہ میں دین ہوگی، اور قیمت کی تعیین کوئی عامل شخص کرے گا اس کے حکام آزاد کے حکام کی طرح ہوں گے، اور بعض حضرات نے کہا ہے: ادا کرنے کے بعد ہی اس پر آزاد ہوئے کا حکم نہ گا (۱)۔

آزاد کرنے کے وقت کی قیمت کا قترہ ہوگا، یہ تک وہی تلف کرنے کا وقت ہے (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۵- استسعاء پر بحث کتاب الحق میں پہلی ہوئی ہے، اس کا کثر "سراہت" کے ساتھ نیز "العبد يعتل بعضہ" اور "الإعتاق فی مرض الموت" کے باب میں ہے، اسی طرح اس کا ذکر کفار و میں ہے۔

(۱) اسی مع الشرح للکبیر ۱۲/۳۵۱، نہایت المحتاج ۸/۳۵۹، ۳۶۰۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۳۵۹، فتح القدیر ۳/۳۸۱، ۳۸۲۔

اہل۔ سنت موندہ اتر قحط جنگ سالی کی وجہ سے ہو یا لوگوں کے اپنے پینے کے لئے ہو یا ان کے جانوروں و مویشیوں کے پینے کے لئے ہو، جو حشر میں ہوں یا عر میں، مصر میں ہوں یا کھارے سمندر میں شقی میں ہوں۔

## استسقاء

تعریف:

۱۔ استسقاء کا معنی لغت میں طلب سقیا یعنی زمین اور بندوں کے لئے بارش طلب کرنا ہے، اور اسم: سقیا (ضمہ کے ساتھ) ہے، اور جب آپ کسی سے پانی پلانے کے لئے کہیں گے تو کہا جاتا ہے: "استسقیتم لہ لانا" (۱)۔

استسقاء کا اصطلاحی مفہوم ضرورت کے وقت مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ سے بارش برسانے کی درخواست کرنا ہے (۲)۔

سنت کا شرعی حکم:

۲۔ ثمانیہ، ثناہ، ورنہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: استسقاء سنت موندہ ہے خواہ عاقل و غافل کے ذریعہ ہو یا صرف دعا کے ذریعہ، حضور ﷺ بھی یہ کرام، اور بعد کے مسلمانوں نے اس کو کیا ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ سنت صرف دعا ہے اور دعا کے علاوہ بھی جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کے تین احکام ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) لسان العرب: مادہ (سقی)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۹، طبع سوم، فتح العزیز مع حاشیہ المجموع ۵/۸۷، اشرح الصغیر ۱/۵۳، طبع المعاد۔

(۳) نہایت الشیخ ۲/۲۰۲، طبع رشیدیہ، ابن ماجہ ص ۱۸۹، طبع سوم۔

وہم۔ مندوب: ہندو علاقے کے لوگوں کا قحط زدہ لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس لئے کہ یہ نیک و رشتہ داروں میں تقارب ہے، نیز ابن ماجہ کی روایت میں ہے: "تروی المؤمنین فی تواضعہم وتواضعہم وتعاظمہم کمثل الجسد، إذا اشتکی منہ عضو فداعی لہ سائر جسده بالسهر والحمی" (۱) (تم مسلمانوں کو آپسی رحم و کرم، محبت اور عنایت میں ایک جسم کی طرح دیکھو گے کہ اگر جسم کے ایک عضو کو تکلیف ہوتی ہے تو سائر جسم پر گئے، ورنہ میں اس کا ساتھ دیتا ہے)۔

اور صحیح حدیث میں ہے: "دعوة العرو المسمی لأخيه بظہر الغیب مستحابة، عند رأسه ملک مؤکل کما دعا لأخيه بحیر قال الملک المؤکل بہ: آمین ولک بمنال" (۲) (اپنے بھائی کے پیچھے مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے، اس کے سامنے ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے، جب وہ اپنے بھائی کی برکتی دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے: "میں و تم کو بھی یہی ملے)، لیکن امام ہارانی اور ثمانیہ نے قید کیا ہے کہ وہ ہر شخص بدعتی یا کفریہ راہبائی نہ ہو ورنہ ترویج کی غرض سے ایسا کرنا مستحب نہیں ہے، نیز اس لئے کہ ان کے واسطے استسقاء کرنے سے عام لوگ سمجھیں گے کہ ان کا طریقہ اچھا اور پسندیدہ ہے، ورنہ اس میں بڑے

(۱) صحیح تروی المؤمنین "کی روایت بخاری (فتح) ص ۲۸۰، طبع استسقاء کے لئے ہے۔

(۲) صحیح دعوة العرو المسمی "کی روایت مسلم (۳/۲۰۲) طبع عینی النسخ (۱) کے لئے ہے۔

مفسد ہیں (۱) تاہم نموں نے کہا ہے: اُردو میوں کی کوئی جماعت اس کی ضرورت مند ہو، درمسنوں سے اپنے لئے استسقاء کی درخواست کرے تو یہاں کی درخواست منظور کی جائے گی یا نہیں؟

مقرب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی وفاداری میں ان کے لئے استسقاء کیا جائے گا، پھر انہوں نے اس کی طبع یہ بتانی ہے کہ اس کے باوجود یہ نہ ذیل سے جاسے کہ ان کے بہتر حالت میں ہونے کی وجہ سے ہم نے ایسا کیا ہے۔ یونکہ ان کا کفر معلوم اور ثابت ہے، بلکہ ہماری طرف سے اس کی درخواست کی منظوری کو ان کے جائدار ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ رحم و کرم پر محمول کیا جائے گا، قاسق اور بدعتی اس کے برخلاف ہیں (۲)۔

سوم۔ مباح ہے: ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو قحط زدہ نہیں اور نہ ہی پینے کے سے ان کو ضرورت ہے، کیونکہ بارش ہو چکی ہے، لیکن اگر اسی پر کٹہہ کریں تو پانی ضرورت سے کم ہو جائے گا، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی درخواست کر سکتے ہیں (۳)۔

### مشروعیت کی دلیل:

۳۔ استسقاء کی مشروعیت نص و اجماع سے ثابت ہے، نص یہ فرمان باری ہے: "فَقَسْتُ اسْتَعْفُوا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا، وَيُمْدِدْكُمْ بِامْوَالٍ وَّبَنِيٍّ وَيَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا وَيَجْعَلَ لَكُمْ اَنْهَارًا" (۴) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر بارش سے بارش بھیجے گا اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور

تمہارے لئے بارش نکالے گا اور تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اور مسلمانوں کے عمل سے بھی استدلال کیا گیا ہے، حضور ﷺ کے استسقاء کرنے کے بارے میں صحیح احادیث منقول ہیں چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں: "اَنَّ النَّاسَ قَدْ فَحَطُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ، فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يَخْطُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ اَهْلَكَ الْمَوَاشِي، وَخَشِنَا الْهَلَاكَ عَلٰى اَنْفُسِنَا، فَاَدْعُ اللّٰهَ اَنْ يَسْقِيَنَا فَرِّجَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ يَدِيْهِ فَقَالَ: اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غِيَاثًا مَغِيَاثًا هَيِّئْ لَنَا مَرِيْئًا عَدُوًّا مَغْلَقًا عَاجِلًا غَيْرَ رَاسِتٍ، قَالَ الرَّاْوِي: مَا كَانَ فِي السَّمَاءِ فَرْجَةٌ، فَارْتَفَعَتِ السَّحَابُ مِنْ هُنَا وَمِنْ هُنَا حَتّٰى صَارَتْ رُكَّامًا، ثُمَّ مَطَرَتْ سَبْعًا مِنَ الْجُمُعَةِ اِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ دَخَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ، وَالسَّمَاءُ تَسْكُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ تَهْدِمُ السَّيَانَ، وَانْقَطَعَتِ السَّبِيلُ، فَاَدْعُ اللّٰهَ اَنْ يَمْسِكَ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ لِمَلَاةِ بَنِي اٰدَمَ، قَالَ الرَّاْوِي: وَاللّٰهَ مَا نَرٰى فِي السَّمَاءِ حَصْرًا، ثُمَّ رَفَعَ يَدِيْهِ، فَقَالَ: اَللّٰهُمَّ حَوَالِنَا لَا عِيَاءَ، اَللّٰهُمَّ عَلٰى الْاَكَامِ وَالظُّرَابِ، وَبَطْنِ الْاَوْدِيَةِ، وَمَسَابِتِ الشَّجَرِ فَانْحَابِتِ السَّمَاءَ عَنِ الْمَلِيَةِ حَتّٰى صَارَتْ حَوْلَهَا كَلًّا كَلِيًّا" (۱) (زمانہ رسالت میں قحط پڑا، ایک شخص مسجد کے دروازہ سے داخل ہوا، حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مویشی ہلاک ہو گئے، ہمیں اپنی جان کی ملامت کا اندیشہ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ بارش برسائے، حضور

(۱) فتح القدیر ۱/۲۳۷ طبع بلاق، حدیث: "سَقَمَ السَّقَدُ عِيَاثًا مَغِيَاثًا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۲) مہدیہ الحج ۳۳، ۳۴ طبع انجمن۔  
(۳) حاشیہ اشعر ۳۳، ۳۴ علی مہدیہ الحج ۳۳، ۳۴۔  
(۴) انحرش علی خضر صلیل ۱۳، ۱۴۔  
(۵) مہدیہ الحج ۳۳، ۳۴ آیاتہ سورہ نور ۱۰، ۱۱۔

ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور یہ دعا فرمائی: اے اللہ! خوب بارش برسا، جو خوش کو رہو، خوب رہو، اور جو فوری طور پر ہو، اس میں تاخیر نہ ہو، یہی کہتے ہیں: آسمان میں بادل کا کوئی کھرا نہ تھا، پھر اچھے دھڑ سے بادل اٹھ کر اچھا گئی، پھر سات دن تک جمعہ سے جمعہ تک بارش ہوئی پھر وہ شخص داخل ہو تو رسول اللہ ﷺ خطبہ سے رہے تھے، وہ آسمان سے بارش جاری تھی اس نے نماز اے اللہ کے رسول! نمازیں کر پر یہ رستہ بند ہو گئے اللہ سے دعا فرما پ کہ بارش روک دے، آسمان کی آفت و کجی رسول اللہ ﷺ مسکرا پڑے، یہی کہتے ہیں: حد کی قسم آسمان میں صاف نہیں، کہانی، سے رہا تھا، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور دعا فرمائی: حد یا! ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا، خدا یا! نیلوں پر، پہاڑیوں پر، وہاں میں وہاں نکلتا دریا غارت پر نہ برسا، دعا فرماتے ہی مدینہ سے بادل چھٹ گئے، اور اس کے ارد گرد تاج کی طرح ہو گیا، امام ابوحنیفہ کا استدلال اسی حدیث سے ہے، انہوں نے اسے اصل قرار دیا ہے اور فرمایہ سنت استسقاء میں صرف دعا ہے، نہ اریاہ، نہ جائیں۔

جمہور کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے، انہوں نے فرمایہ: "شكا الناس إلى رسول الله ﷺ فحوط المطر، فأمرهم بمير لوضع له في المصلى، ووعد الناس يوما يخرجون فيه، قالت عائشة: فخرج رسول الله ﷺ حين بدا حاجب الشمس، فقعد على المير، فكبر وحمد الله عز وجل ثم قال: إنكم شكوتم جذب دياركم واستنخار المطر عن إيمان رماه عنكم، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه ووعدكم أن يستحب لكم، ثم قال: الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله

إلا أنت، أنت الغني ومحض الفقراء، أنزل عينا الغيث، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاعا إلى حين، ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم حول إلى الناس ظهره، وقلب نحو حول رداءه وهو رافع يديه، ثم قبل على الناس، ويزل فصلي ركعتين، فأشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم أمطرت بادن الله تعالى، فلم يأت مسجد حتى سالت السيول، فلما رأى سرعتههم إلى الكن ضحك حتى بدت نواجذه، فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير، وأني عبد الله ورسوله" (۱) (لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش نہ ہونے کی شکایت کی، آپ نے حکم دیا تو عید گاہ میں نہر کھدوایا، اور آپ ﷺ نے لوگوں کے گلے کے لئے ایک اس مقرر فرمایا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سورج طلوع ہونے کے بعد باہر تشریف لائے، منبر پر جلوہ فرما ہوئے، اللہ کی بڑائی اور حمد بیان کی، پھر فرمایا: تم کو حدائق میں خشک سالی اور بارش کے اپنے وقت سے موثر ہونے کی شکایت ہے، اللہ کا حکم ہے کہ اس سے دعا کرو، اس کا جود ہے کہ قبول کرے گا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تمام قریشیں اللہ کے لئے ہیں جو رب العالمین ہے، رحمان، رحیم ہے، بڑا اے دن کا مالک ہے، اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، جو چاہتا ہے کرتا ہے، خدا یا! تو اللہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بے نیاز، ہم حاجت مند ہیں، ہم پر بارش برسا، اور اس کو ہمارے لئے قوت اور مقررہ مدت تک پہنچنے کا ذریعہ بنا، پھر آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور اللہ نے رہے یہاں تک

(۱) ثل وطار للعواک فی ۳۳ طبع المطبعۃ الامریہ مصر یہ حدیث "انکم شکوتہم جذب دیارکم ... کی روایت ابو داؤد (من السنن) ۳۵۵-۳۵۴ طبع المطبعۃ الصادقہ نے کی ہے، یہ کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

طرح بابل اسی، ہوا چلی اور بارش ہوئی یہاں تک کہ لوگوں کا پ گھر پہنچنا مشکل ہو گیا (۱)۔

### مشریت کی حکمت:

۴- انسان پر بسبب دو شے آتے ہیں اور مصیبت اس کو گھیر جیتی ہے تو کچھ کو دودھ بنا سکتا ہے، اور بعض کو کسی بھی طرح سے ہٹانا اس کے لئے مشکل ہوتا ہے، ان بڑے حوادث و مصائب میں سے قحط ہے، جو بارش رکنے کے نتیجے میں سامنے آتا ہے، بارش ہی ہر ذی روح کی زندگی اور اس کی غذا ہے، اس بارش پر سنا سکتا ہے اور زندگی اس کا عوض ڈھونڈ سکتا ہے، بارش ہر سامنے کی طاقت قدرت صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، اس لئے شارع حکیم نے استسقاء کو شروع کیا تاکہ اس مالک و قادر اللہ جل جلالہ سے درخواست کی جائے کہ اپنے رحم و کرم سے بارش برسا دے جو ہر چیز کی زندگی کا ذریعہ ہے۔

### استسقاء کے اسباب:

۵- استسقاء چار حالات میں ہوتا ہے:

اول۔ قحط اور خشک سالی کی وجہ سے یا لوگوں کے اپنے پینے یا پھینے جانوروں اور مویشیوں کو پلانے کے لئے خود سفر میں ہوں یا حضر میں، صحراء میں ہوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں، یہ متفق علیہ ہے۔

دوم۔ ان لوگوں کا استسقاء کرا جو نہ قحط راہ ہیں اور نہ ہی پینے کے لئے ان کو ضرورت ہے، یہ ممکن ہے کہ بارش ہوئی ہے، البتہ اگر کسی پر اکتفا نہیں تو ان کے لئے کافی نہیں ہوگا، لہذا وہ استسقاء کے ذریعہ اللہ کے مزید فضل کی درخواست کر سکتے ہیں، یہ بالکل بیجا فعیہ کی

کہ غلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کر لی اور ہاتھ اٹھائے اٹھائے چادر اٹھی، پھر لوگوں کی طرف رخ کیا، میر سے نیچے اترے، دو رختیں پڑھیں، پھر اللہ نے بارش بھیج دی، رخت ہوئی، بھلی چمکی، اور اللہ کے حکم سے بارش ہوئی اور مسجد سے تیز تیز بارش کا پانی بہہ پڑا، سب آپ ﷺ نے لوگوں کو تیزی سے گھروں کی طرف لے دیکھا تو آپ ﷺ نے سلاماً رخصس پڑے، پھر فرمایا: میں کوئی دعا ہوں کہ اللہ چیز پر قادر ہے، اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

حضرت عمر حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے اور کہتے: "اللھم انا کنا اذا لم نعطا توصلنا الیک بھیک فتسقینا، وانا نتوصل بھم بھیک فاستسقا" (خدا یا! ہم پہلے تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لایا کرتے تھے تو تو پانی برساتا تھا، اب تیرے نبی کے چچ کا وسیلہ لاتے ہیں، ہم پہ پانی برسا) پھر پانی برستا۔

اسی طرح روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: "اللھم انا نستسقی بخیرنا وافضلنا، الھم انا نستسقی بیرید بن الاسود، یا بیرید ارفع بھیک الی اللہ تعالیٰ" (خدا یا! ہم اپنے میں سب سے بہتر و افضل کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے ہیں، خدا یا! ہم یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی درخواست کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو حد کی طرف اٹھا، چنانچہ انہوں نے ہاتھ اٹھا لئے، اور لوگوں سے بھی ہاتھ اٹھا لئے، اس کے بعد مغرب سے بارش کی

(۱) حضرت معاویہ کے مژہ "مسقی معاویہ بیرید بن الاسود"، اس کی روایت ابو رعدہ دمشقی نے اپنی تاریخ میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے (مجموع النجیر ۱۰۱ ص ۱۰۱ طبع مرکز المباحہ قادیان)۔

(۲) مجموع العمودی ۱۵۷، اعلامی علی الدر المختار ۱۰ ص ۱۰۱، ص ۲۹۵۔ حضرت عمر کے مژہ "مسقی عمر بالعباس"، اس کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۳۹۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

## استسقاء ۶

ر نے ہے (۱)۔

سوم۔ غیر قحط زدہ لوگوں کا قحط زدہ کے لئے یا پینے کے ضرورت مند لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس کے قائل حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ ہیں (۲)۔

چہرہ رم۔ استسقاء کیا، سلین بارش نہیں ہوتی، نہ اسب اربعہ یعنی حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ بالاتفاق بار بار استسقاء اور خوب دعا کرنے کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ دعا میں الحاج و زاری کرنے والے کو پسند کرتا ہے (۳)۔ نیز فرمان باری ہے: "فَلَوْ لَا اِذْ جَاءَهُمْ بِاسْمَا تَصْرَعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ فُلُوبُهُمْ" (۴) (سو جب نہیں ہماری طرف سے برا ہو چکی تو وہ کیوں نہ تھیلے پڑ گئے بلکہ ان کے دل تو (وینے ہی) سخت رہے)۔ یہ اس لئے کہ استسقاء بار بار کرنے کی دلیل یہ زمانہ ہوتی ہے: "يَسْتَجَابُ لِاحْدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولُ دَعْوَتِ لَمْ يَسْتَجِبْ لِي" (۵) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی جب تک وہ جلد بازی نہ کرے، یوں نہ کہنے میں سے دعا کی میں قبول نہیں ہوتی) اور اس لئے بھی کہ استسقاء کی سنت بارش کی ضرورت کا ہونا ہے اور بارش کی ضرورت باقی ہے، صحیح نے ابن حبیب کے خط میں لکھا: ہمارے یہاں مصر میں ایسا ہوا اور پچیس دن مسلسل لوگوں نے استسقاء کیا، سنت استسقاء کے مطابق

(۱) الخرش ۳/۱۳، المجموع المردی ۵/۹۰۔

(۲) الخرش ۳/۱۶، المجموع المردی ۵/۹۳، ابن ماجہ ۱/۹۲۔

(۳) حدیث: "اِنَّ اللّٰهَ يَجِبُ الْمَطْحَبَ فِي الدَّهَاءِ..." کی روایت حکیم ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے، حافظ ابن حجر نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض القدیر ۳/۲۹۲ طبع سوم)۔

(۴) ۳/۳۳، ۳/۳۳۔

(۵) حدیث: "يَسْتَجَابُ لِاحْدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ" کی روایت بخاری (فتح البری ۱۱/۱۳۰ طبع مستقیم) نے کی ہے۔

بارش ہوتی، اس واقعہ میں ابن قاسم اور ابن وہب موجود تھے، (۱)۔

اہلۃ حنفیہ نے کہا ہے: لوگ صرف تین دن تکلیں گے، اس کا کہنا ہے کہ اس سے زیادہ متقول نہیں (۲)۔ ابن صائب "الاختیار" نے کہا ہے: لوگ مسلسل تین دن تکلیں گے، اور اس سے زیادہ بھی مروی ہے (۳)۔

استسقاء کی قسمیں ۱۰ ران میں افضل ترین قسم:

۶- استسقاء کی تین قسمیں ہیں، اس پر فقہ و مذہب راجع کا اتفاق ہے، اس لئے کہ اس کا ثبوت رسول اللہ ﷺ سے ہے۔ بعض ائمہ نے ان میں سے بعض اقسام کو بعض سے افضل قرار دیا ہے، اور اسلیت کے لحاظ سے اس میں ترتیب قائم کی ہے۔

پنچاچ شافعیہ حنابلہ نے کہا ہے: استسقاء کی تین قسمیں ہیں: قسم اول: اور یہ سب سے اونچی درجہ ہے دعا جو نماز کے بغیر ہو اور کسی نماز کے بعد نہ ہو خواہ تنہا تنہا ہو یا جمع ہو کر ہو، مسجد میں ہو یا کہیں، اور اس میں افضل وہ ہے جو اہل خیر کی طرف سے ہو۔

قسم دوم: یہ وسط درجہ ہے ہمارے جمہور کسی اور نماز کے بعد دعا اور جمہور کے خطبہ میں دعا وغیرہ، امام شافعی نے "لام" میں فرمایا: میں نے ایک صاحب کو دیکھا کہ انہوں نے ایک مؤذن کو کھڑا کیا، اور نماز صبح و مغرب کے بعد اس کو حکم دیا کہ استسقاء کرے، اور لوگوں کو دعا کی ترغیب دلائے تو مجھے اس کا یہ عمل ناپسند نہیں ہو، نہ بد نے اس نوعیت کے استسقاء کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے کہ امام کی طرف سے

(۱) ابن ماجہ ۱/۹۲، طبع سوم، حدیث بخاری ۱۱/۱۶، حدیث الدروقی ۱/۵۰۵، ابن ماجہ ۱/۹۲، کشاف القناع ۲/۵۹، نہایت الحسن ج ۲/۳۰۳، ۳/۱۸۹، ۱۸۹، ۱۹۰، المجموع ۵/۸۷۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۹۲، شرح فتح القدیر ۱/۷۳۔

(۳) اختیار ۱/۷۰۔

جمعہ کے خطبہ میں ممبر پر دیا ہو۔

۱ استسقاء کا وقت:

۷۔ اُسر استسقاء دعا کے درمیان ہو تو بد وقت کی وقت ہو سکتا ہے۔  
 اور نماز دعا کے ساتھ ہو تو بالاجہات عمروہ اوقات میں منوٹ ہے  
 اور جمہور کی رائے ہے کہ عمروہ اوقات کے بعد وہی وقت بھی جائز ہے  
 ان کے درمیان افضل وقت میں وقت ف ہے، اس سے مالک یہ مستثنیٰ  
 ہیں۔ اس کا ہونا ہے کہ اس کا وقت چاشت کے وقت سے زوال تک ہے،  
 بعد اس سے پہلے یا اس کے بعد نماز استسقاء نہیں ادا کی جائے گی، اور  
 افضل وقت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں تین قول ہیں (۱)

اول۔ اس میں مالک یہ ان کے ساتھ متفق ہیں، درہمیں مناجات کے  
 یہاں ہٹی ہے (۲) کہ نماز استسقاء کا وقت مار عید کا وقت ہے، یہی شافعی  
 دو جامعہ اسمیٰ اور ان کے مآثر بھی لے کر ہے جو ان کی کتابوں  
 الجہت، التجرید، المقنع میں ہے، درہمیں ابوسلمیٰ اور بخاری کا قول  
 ہے، اس کے لئے سنن اربعہ میں سو بوہ، ابن عباس کی حدیث سے  
 استدلال کیا جاتا ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ بن نافع کہتے ہیں: مجھے عید  
 بن عقبہ نے (جو امیر مدینہ تھے) ابن عباس کے پاس بھیجا تاکہ  
 رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کے بارے میں ان سے دریافت  
 کروں، تو انہوں نے فرمایا: ”خروج رسول اللہ ﷺ متبدلاً  
 متواضعاً متضرعاً، حتیٰ اتی المصلیٰ فلم یخطب خطبتکم  
 هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير، وصلى  
 ركعتين كما كان يصلي في العید“ (۳) (رسول اللہ ﷺ

قسم سوم: یہ سب سے افضل درجہ ہے، درہمیں اور خطبوں کے  
 ساتھ استسقاء دعا کے لئے پہلے سے تیاری کی جائے جیسا کہ  
 کیفیت کے بیان میں آ رہا ہے، اس میں گاہوں، شجر، دیہات کے لوگ  
 و مسافر نہ ہوں، ہر ایک کے لئے نماز عمروہ فقہی مسنون میں درہمیں  
 منفرد کے سے بھی مستحب ہے، امت اس کے لئے خطہ نہیں ہے (۱)۔  
 مالک نے کہا ہے: دعا کے درمیان، استسقاء سنت ہے یعنی خود نماز  
 کے ساتھ ہو یا نماز کے بغیر، اور بارش کی سخت ضرورت ہونے پر ہی  
 عید گاہ نکال جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا (۲)۔

حنفی میں امام ابو حنیفہ استسقاء میں دعا، استسقاء کو افضل قرار دیتے  
 ہیں، اس لئے کہ یہی سنت ہے، البتہ تباہی و تاراج کے یہاں مباح  
 ہے، سنت نہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے کبھی یا اور کبھی  
 نہیں کیا (۳)، امام محمد نے کہا ہے: استسقاء دعا کے درمیان ہونا ہے یا  
 نماز دعا دونوں کے درمیان، ایک سنت ہے، دونوں کا ایک ہی درجہ  
 ہے (۴)۔

امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں روایت مختلف ہے، حاکم کی  
 روایت ہے کہ وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور کرنی کی روایت ہے  
 کہ وہ محمد کے ساتھ ہیں (۵)، ابن عابدین نے ان کے امام محمد کے  
 ساتھ ہوئے کورنچ قرآن ہے (۶)۔

(۱) مجموعہ طبعی ۵/۱۳ طبع بمبئی ۱۳۷۳ طبع بول لہنا۔

(۲) سوہب، تجلیں شرح مختصر طبع ۲۰۵۳ طبع لیبیا، المدنی ۱۹۰۳، اشرح  
 الصغیر ۱/۵۳۔

(۳) الطحاوی علی سرائی، اصلاح دہس ۳۰۰، ابن ماجہ بن ۱/۹۱۔

(۴) فتح القدیر ۱/۳۸۔

(۵) شرح السنائی علی ہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر ۱/۳۳۰ طبع بلاق۔

(۶) ابن ماجہ بن ۱/۵۱۷۔

(۱) مجموعہ طبعی ۵/۱۳ طبع بمبئی ۱۳۷۳

(۲) التجرید ۳/۳۲۔

(۳) فتح القدیر ۱/۳۳۷ حدیث: ”خروج رسول اللہ ﷺ متبدلاً متواضعاً متضرعاً“ کی روایت ابو داؤد (میں الحمد للہ ۲/۵۳ طبع مصر)۔

انصار (پ) اور غنی (۲/۵۳ طبع مصر) انہی کے ہے اور ترمذی  
 نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

## استسقاء ۸

کوئی اصل نہیں، نیز اس لئے کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اور ائمہ اصحاب مذہب نے بھی۔

ابن عبد البر نے کہا: نماز استسقاء کے لئے اس وقت کے وقت نماز عشاء کی ایک جماعت کے ساتھ ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کے وقت کا ذکر نہیں اور نہ ہی انہوں نے وقت کی تحدید سے بحث کی ہے۔ اور ایسا بھی ہوتا ہے، اس سے کہ امام (ابو حنیفہ) کے نزدیک استسقاء میں سنت ادا ہے اور اسی وقت ہوتی ہے اس کا کوئی عین وقت نہیں۔

### استسقاء کی جگہ:

۸- مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء مسجد میں اور مسجد سے باہر جائز ہے، البتہ مالکیہ بارش کی سخت ضرورت پر ہی باہر نکلنے کے قائل ہیں، جب کہ شافعیہ و حنابلہ ملّا طلاق باہر نکلنے کو ترجیح دیتے ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے: "خرج رسول الله ﷺ للاستسقاء متبدلاً متواضعاً متضرعاً حتى قام المصلی، فلم يحطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلي في العيد" (۲) (رسول اللہ ﷺ پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ نماز ادا کرتے ہوئے نکلے، اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے گریز کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح اور قیام پر نہیں رہے)۔

اور شافعیہ نے کہا ہے: امام میدان میں نکل کر نماز پڑھے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے میدان میں پڑھا، نیز اس سے کہ اس میں اللہ لوگ اور نبی، حاضر عورتیں اور جانور وغیرہ موجود ہوتے ہیں،

(۱) ساتھ جملہ، المجموع ۱/۵۶، ص ۷۷

(۲) انبی ۲/۲۸۳، مواہب الجلیل ۲/۵۵۲، البحر ۲/۱۹۰

پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ، نماز کرتے ہوئے نکلے اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے گریز کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح اور قیام پر نہیں رہے)۔

دوم۔ اس کا اہل وقت نماز عید کا وقت ہے جو نماز عصر تک رہتا ہے، ہنسٹ، روڈی، وردہرے لوگوں نے اس کو دیکھا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: "ان رسول الله ﷺ خرج حين بدا حاجب الشمس" (سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی حضور ﷺ نکلے)۔

اس لئے کہ نماز استسقاء حالت اور صفت میں نماز عید سے مشابہ ہے، لہذا وقت میں بھی اس کے مشابہ ہوگی البتہ استسقاء کا وقت زول سے ختم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

سوم۔ شافعیہ کے یہاں اس کو "مصحح" اور "صواب" کہا گیا ہے، اور یہ حنابلہ کے یہاں مرجوح رائے ہے (۲) کہ اس کا کوئی خاص وقت نہیں، بلکہ رات دن کسی وقت ہوتی ہے، البتہ ایک قول کے مطابق مکروہ، قنات اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، جمہور کی قطعی رائے یہی ہے، اور معتزلیں نے اس کی تصحیح کی ہے، صاحب "حاشی" اس کو قطعی کہتے، انہوں میں ہیں، رافعی نے "الحزب" میں صاحب جمع جو جمع ہے اس کی تصحیح کی، اور امام آخر میں نے اس کو درست کہا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ یہ دن کے ساتھ خاص نہیں جیسے نماز استسقاء اور احرام کی دو رکعتیں، غیرہ، انہوں نے کہا ہے: نماز عید کی طرح اس کے لئے خاص وقت مقرر کرے گی

(۱) امام عید کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزہ کے بعد بلند ہونے پر ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث معراج رسول اللہ ﷺ میں بدا حاجب الشمس... فقرہ (۳) میں مذکور حدیث "انکم شکونم جندب دیرکم" کا ہی یک لکڑا ہے

(۲) انبی ۲/۲۸۶



لہذا امیدال میں ان کے لئے زیادہ گنجائش اور بہت مہولی (۱)۔

حقیقت بھی نکلنے کے قابل ہیں، اللہ انہوں نے کہا ہے کہ مکہ و بیت المقدس کے لوگ سب وہاں مسجدوں میں جمع ہوں گے، اور بعض حنابلہ نے کہا ہے: اسی طرح اہل مدینہ کے لئے مسجد نبوی میں جمع ہونا مناسب ہے، چونکہ وہ رہے زمین کے بہترین حصوں میں سے ہے، اور وہاں اللہ کی سب سے بہتر مخلوق نبی ﷺ موجود ہیں، ابن عابدین نے مسجد نبوی میں جمع ہونے کے جو اہل و عہد یہ بتائی ہے کہ وہاں استسقاء کے سے جمع ہونا اس لئے مناسب ہے کہ یہ بھی واقعہ میں حضور ﷺ کی موجودگی اور شامہ کے بغیر مدینہ میں مدہ کی درخواست اور زہل رحمت کی طلب نہیں ہوتی (۲)۔

### استسقاء سے قبل کے آداب:

۹- فقہائے نے کچھ آداب ذکر کئے ہیں جن کا استسقاء سے قبل اختیار کرنا واجب ہے، فقہائے نے کہا ہے: امام لوگوں کو دعا و نیکی سے ظلم سے دست بردار ہوئے، گناہوں سے ڈپ کرے اور حقوق دے کرے کا حکم، تاکہ قبولیت کے لیا، قریب ہوں، اس لئے کہ معاصی قطع کا سبب ہوتے ہیں اور نماز پر کثرت کا سبب ہوتی ہے فرمان باری ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ اٰمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَلٰكِنْ كَذَّبُوْا فَاَخْلَيْنٰهُمْ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ" (۳) (اور اگر سب سے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کی ہوتی تو ہم ان پر

آمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو جھٹلایا، سو ہم نے ان کے رتہ و تہ کی پاداش میں ان کو پڑایا)۔

ابوہل نے حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے: "جب ماپ میں ہی کی جائے گی تو بارش رک جائے گی" اور محمد نے "ويعصم اللعانون" (۱) کی تفسیر میں کلمہ زمین کے جانورال پر رحمت کرتے ہیں، فقہاء کہتے ہیں: لوگوں کی خطیوں کی وجہ سے بارش روک دی جاتی ہے، اسی طرح لوگ بغض و بدعت کو ترک کریں، یہ تک یہ سنا د اور بہتان طردی پر آمادہ کرتی ہے اور ریل خیر کو روک دیتی ہے، اس کی دلیل یہ نماز ہی ہے: حرجت لاجہرکم بصدۃ القدر فتلاحی فلان و فلان فرفعت" (۲) (میں تم کو شب قدر تانے کے لئے نکلا، لیکن فلاں فلاں لڑ پڑے تو اس کی تعین اٹھائی گئی)۔

### استسقاء سے قبل روزہ رکھنا:

۱۰- مذاہب اس پر متفق ہیں کہ (استسقاء کے لئے) روزہ رکھا جائے، البتہ اس کی مقدار اور روزہ کے ساتھ استسقاء کے لئے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے کہ روزہ کے ساتھ دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے، یہ نکتہ فرمان باری ہے: "لَا تَلِدُ لَا تَرُدُّ دَعْوَتِهِمُ الصَّامِ حِیْنَ یَمْطُرُ" (۳) (تیس آدمیوں کی دعا رائیں ہوتی، انہار کے وقت رد واری)۔ نیز اس لئے کہ اس میں شہوت کو توڑنا اور اس کو حاضر رکھنا اور اللہ کے سامنے اظہار عاجزی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۹۔

(۲) کتاب الفتن ۵۶۲۔ حدیث: "مخرجت لاجہرکم بصدۃ القدر فتلاحی فلان و فلان فرفعت"۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۶۷ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "لَا تَلِدُ لَا تَرُدُّ دَعْوَتِهِمُ الصَّامِ حِیْنَ یَمْطُرُ"۔ کی روایت ترمذی (نختہ لاخوذی ۲۲۹/۱۰، ۵۶۱/۱۰ طبع کردہ استغیہ) سے کی ہے اس کی سند میں ضعف اور چال ہے۔

(۱) مجموعہ لکھنؤی ۴/۵۔

(۲) ابن عابدین ۷۲ طبع سوم، حاشیہ الشریبہ علی الدر شرح الفترہ ۴۸، اخطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۰۔

(۳) مجموعہ لکھنؤی ۶۵/۱، الفتنی ۴۲/۲، کتاب الفتن ۵۸/۲، مراقی الفلاح مع حاشیہ ۱۰۱، اخطاوی ص ۶۰، آیت کریمہ سورہ اعراف ۶۱۔

شافعیہ، حنفیہ، ربیعہ مالکیہ نے کہا ہے: امام لوگوں کو حکم دے گا کہ مکلف سے قبل میں وہ رو رہی تھیں، مگر چونکہ تھے دن روز کی حالت میں تھیں۔

جنسِ مالکیہ نے کہا ہے: روزہ کے بعد چوتھے دن بخاری حالت میں نفلیں تاکہ دعا کے لئے قوت حاصل ہو جیسے یومِ عرفہ کا حکم ہے (۱)۔  
حنا بد نے کہا ہے: تیس دن روزہ رکھیں اور روزہ کے آخری دن نفلیں۔

سنت: ہے قبل صدقہ:

۱۱۔ مذہب کا اس پر اتفاق ہے۔ شفاء سے قبل صدقہ کرنا خوب ہے، لیکن کیا امام اس کا حکم دے گا یہ مختلف فیہ ہے؛ ثانیہ، جناب سر حنفیہ کا قول اور مالکیہ کے یہاں معتد یہ ہے کہ امام حکم دے گا کہ اپنی بی استطاعت کے مطابق صدقہ کریں (۲)۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام ان کو حکم نہیں دے گا، بلکہ اس کو لوگوں کے لئے بغیر حکم چھوڑ دے گا، اس لئے کہ یہ قیامت کے زیاد تر تریب ہے، جب صدق و اتی جذبہ سے ہو، امام کے حکم سے نہیں۔

کچھ ذوقی جواب:

۱۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء کے کچھ مہینے آدابِ مسخرات میں، جنہیں لوگوں کو استسقاء سے قبل جب کہ امام نے مکنے کے سے من مقرر کر دی ہو، بچالایا جا رہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے: ”وَعَدَ النَّاسُ بِوَعْدِهَا يَخْرُجُونَ فِيهِ“ (۳)

(رسول اللہ ﷺ نے نکلنے کے لئے ایک دو مقرر فرمایا)۔

استقاء کے لئے نکلنے کے وقت مستحب ہے کہ غسل اور مسوک کے ذریعہ صفائی حاصل کر لے، اس لئے کہ اس نماز کے لئے اجتماع اور خطبہ مسنون ہے۔ اس نماز جمعہ کی طرح غسل بھی مسنون ہوگا، یہی طرح مستحب ہے کہ خوشبو "روزنت ترک کرے۔" یہ سنت کا وقت نہیں۔ بلکہ تیار ہو کر دھو کر دے اور کام کاج کے پٹروں میں بھلے رہے خوشبو، جنسوٹ کے ساتھ، عاتزی اور انگاری کا اظہار کرتے ہوئے پیدل اٹھے، جاتے ہوئے راستہ بھر سوار نہ ہو، والا یہ کہ کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہو، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: "خروج رسول اللہ ﷺ متواضعا متبذلا متعشعا متصرعا" (رسول اللہ ﷺ تواضع کے ساتھ پرانے کپڑوں میں خوشبو، عاتزی کا اظہار کرتے ہوئے بھلے) یہ ساری چیزیں مستحب ہیں۔ اس میں کوئی انتہاء "مقول" میں ہے (۴)۔

وہاں کے ذریعہ استقواء:

۱۳۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے: "مستحق صرف ایک ہی معاف ہے، اس میں باجماعت مار مسنون نہیں، اگر لوگ تباہ تباہ لیں تو چار ہر ہے۔ یہ نکر فرمان باری ہے: "فَقُتِ اسْتَعْمُوا رَبَّكُمْ يَنْهَ كَانِ عَصَا اِيْرَسَالِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ مِثْلَ رَارٍ" (۳) (پناہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بے شک دوبارہ انجھٹے ولا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا)، اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضرت عمر کے استحقاق کی

(۱) المجموع الموعود ۵/۶۶، المقتضى ۲/۲۸۳، كشاف المقتضات ۲/۵۹، الطحاوى ۳/۶۰.

(۲) انشائیہ ۲۸۳/۲ طبع الحیات فتح القدیر ۱۳۳۷ھ، مجموعہ المصنوعی ۵۶۶۔

(۳) سورتوں کی تعداد

( ) مجموع المخطوطات ٦٥/٢، شرح التتابة على الهداية على هامش فتح القدير ١/٢١٤  
كتب في القناع ٥٩٢٠٠٠، جامعة الزيتونة ٢٠١٦، طبع دار الفكر

(٢٠) جامعة الشريعة الإسلامية على الفروع ١٣٨٠هـ

(۳) حضرت عائشہؓ روایت فقرہ کے تحت گزری ہے۔

حدیث ہے جس میں نماز نہیں پڑھی گئی حالانکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے تبار کے حریص تھے، ابن عابدین نے امام ابو حنیفہ کی رائے کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے: چونکہ باجماعت نماز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اس قدر اختلاف ہے کہ اس سے سمیت کا ثبوت درست نہیں، اس لئے امام ابو حنیفہ اس کے سنت ہونے کے قائل نہیں، لیکن اس کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز جماعت ہے جیسے کہ بعض متعصبین نے نقل کیا ہے، بلکہ وہ جواز کے قائل ہیں، اور بظاہر اس سے مراد مندوب و مستحب ہونا ہے، کیونکہ مدایہ میں ہے: چونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کیا ہے، اور کبھی چھوڑا ہے، اس لئے سنت نہیں، کیونکہ سنت وہ ہے جس کو آپ نے پابندی سے یا ہو، ایک مرتبہ کرنا، پھر چھوڑ دینا، اس سے ثابت ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف و محمد نے کہا ہے: سابقہ تعلیم کے ساتھ تھا، اور نماز کے ساتھ، عادیوں سنت ہیں۔

دوسرے نماز کے ذریعہ سنت ہے:

۱۳- مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف و محمد بن حسن نے کہا: استسقاء نماز کا اور خطبہ کے ذریعہ ہونا، کیونکہ اس سلسلہ میں حدیث منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: استسقاء میں خطبہ نہیں، اور حضرت انس کی سابقہ روایت سے خطبہ کا ثبوت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے استسقاء خطبہ کے دوران ہوا، لہذا اس واقعہ میں خطبہ قیام سالی کی خبر، پنے سے پہلے ہے (۲)۔

نماز کو خطبہ سے مقدم اور مؤخر کرنا:

۱۵- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول- نماز کو خطبہ پر مقدم کرنا، یہ مالکیہ اور محمد بن حسن کا قول ہے، اور حنابلہ کے یہاں رائج و ثنائیہ کے یہاں دلی ہے، اور ثنائیہ کی ایک جماعت اس کی قائل ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ”صلی رسول اللہ ﷺ رکعتیں ثم خطباً“ (رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر ہمیں خطبہ دیا) اور اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”صنع فی الاستسقاء کما یصنع فی العید“ (رسول اللہ ﷺ نے استسقاء میں وہی کیا جو نماز عید میں کرتے تھے)، نیز اس لئے کہ یہ تعبیرات دلی نماز ہے، لہذا نماز عید کے مشابہ ہوگئی (۱)۔

دوم- خطبہ کو نماز سے مقدم کرنا، یہ حنابلہ کی ایک رائے اور ثنائیہ کے یہاں خلاف اولیٰ ہے، اور یہی حضرت ابن زبیر، ہون بن عثمان، بشام بن اسماعیل، لیث بن سعد، ابن المنذر، اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے (۲)، اس کی دلیل حضرت انس و عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا، اور نماز پڑھی، اور عبد اللہ بن زید سے مروی ہے، انہوں نے کہا: ”رفعت الیہ منیٰ لعلہ یخرج یمسقی حول الی الناس ظہرہ واستقبل القبلة یدعو، ثم حول رداءہ، ثم صلی لما رکعتیں جہر فیہما بالقراءۃ“ (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ استسقاء کے لئے نکلے تو آپ نے اپنی پشت لوگوں کی طرف کر لی، رقبہ رخ ہو کر دعا کرنے لگے، پھر آپ نے جی چادر اٹائی پھر دو رکعتیں پڑھیں

(۱) المجموع للحووی ۵/۷۷، الطحاوی ۲/۶۰، معنی ۳/۸۷، شرح المنیر

۵۳۹ طبع معارف۔

(۲) المجموع للحووی ۵/۹۳، معنی ۲/۸۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/۹۱ طبع سوم شرح التائید علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر

۲۳۰ طبع بلاق۔

(۲) الطحاوی ۲/۶۰ طبع معارف۔

۱۔ میں ہندوؤں سے قرأت کی (مشق علیہ) (۱)۔

سوم۔ اختیار ہے کہ نماز سے پہلے خطبہ یا نماز کے بعد، جس صاحب کی رائے ہے، یونکہ دونوں طرح کی روایات منقول ہیں۔ ان سے دونوں طریقوں کا علم ہوتا ہے۔

نماز استسقاء کا طریقہ:

۱۶۔ نماز استسقاء کے قائلین کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ملتا۔ اس میں دو رائے ہیں۔ البتہ اس نماز کے طریقہ کے بارے میں وہ مختلف ہیں:

پہلی رائے: شافعیہ و حنابلہ کی رائے "محمد بن حسن و سعید بن مسیب و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ دو رکتیں پڑھے نماز عید کی طرح پہلی رکت میں سات ۷۰ بار "میں پانچ تکبیریں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: "وصلی رکتین کما کان یصلی فی العید" (آپ ﷺ نے نماز عید کی طرح دو رکتیں پڑھیں)۔ نیز جعفر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ: "ان السبعین مکتبۃ و ابابکر و عمر کانوا یصلون صلاۃ الاستسقاء بکبروں فیہا سبعا و خمسا" (۲) (نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر نماز استسقاء پڑھتے اور اس

(۱) عبد اللہ بن ربیع کی حدیث: "رکعت السبعین مکتبۃ لما عرج بسسقی..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۲۳ طبع استغیث) اور مسلم (۲/۱۱۱ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

(۲) ابھی ۲/۲۸۳ طبع المذاہب المجموع للحدادی ۵/۲۷۳ ابن ماجہ ۱/۹۱۷۔ بدیع الصنائع ۱/۲۸۳۔ جعفر سے مروی حدیث: "ان السبعین مکتبۃ و ابابکر و عمر کانوا یصلون..." کی روایت عبد الرزاق نے اپنی مصنف (۸۵۳ طبع مکتبہ المدینہ) اور امام شافعی نے اپنی کتاب الام (۲/۲۳۹ طبع شرکت لطیفہ ہندیہ) میں کی ہے۔ اس کی سند میں ابو نعیم بن محمد بن ابی نعیم لا کسی ہیں جو متروک ہیں جیسا کہ اقرب سب لابن حجر میں ہے۔

میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے)۔

دوسری رائے: یہ مالکیہ کی رائے ہے "محمد بن حسن و ابو القول ہے، "رکعتیں اور اسی، دو بار اور اسحاق کا قول ہے نماز نفل کی طرح دو رکتیں پڑھیں جائیں گی، اس لئے کہ عبد اللہ بن زید کی روایت میں ہے: "ان السبعین مکتبۃ استسقی فصلی رکعتین" (بن کریم ﷺ نے استسقاء کیا تو آپ نے دو رکتیں پڑھیں) اسی جیسی روایت حضرت ابو یوسف سے بھی مروی ہے، ان دونوں نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا ہے (۱)، لہذا اس سے مراد مطلق نماز ہوتی۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء میں جہر کے ساتھ قرأت ہوگی، اس لئے کہ وہ خطبہ والی نماز ہے (۲) اور ہر وہ نماز جس کے لئے خطبہ ہو، اس میں قرأت جہر کے ساتھ ہوتی ہے، یونکہ لوگ سننے کے لئے جمع ہوتے ہیں، اور جو چاہے پڑھے، البتہ افضل یہ ہے کہ اس میں وہی سورت پڑھے جو نماز عید میں پڑھی جاتی ہے، یکتوں یہ ہے کہ سورہ ق اور سورہ نوح (۳) یا سورہ اہل اور سورہ غاشیہ (۴) یا سورہ اہل اور سورہ غش پڑھے۔

تمام تکبیرات یا بعض کو حذف کرنے یا ان میں اضافہ کرنے سے مارا فاسد نہیں ہوتی، "شافعیہ نے کہا ہے: "مقام تکبیرات یا بعض کو ترک کرنا یا ان میں اضافہ کرنا تو جہد سہو میں کرے گا، اور اگر مسہوق کو بخش تکبیرات ۷۰ ملیں تو یہ چھوٹی ہوئی تکبیرات کی قضا کرے گا" انہوں نے کہا ہے: اس میں اکتوں ہیں، جیسا کہ نماز عید

(۱) اشرح البخاری ۵/۲۷۳ طبع دار المعارفہ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲/۲۸۵، اور ابھی حدیث کی روایت احمد ابو یوسف اور ابی نعیم سے ہے۔ اس کے روایت فقہ ہیں (مثل الامطار ۱/۶۳)۔

(۲) المجموع للحدادی ۵/۲۷۳، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲/۲۹۳، حاشیہ الدسوقی ۵/۲۵۵۔

(۳) المجموع للحدادی ۵/۲۷۳، ابھی ۲/۲۹۳۔

(۴) ابھی ۲/۲۹۳۔

میں وقول ہیں (۱)۔

خطبہ زمین پر مندرجہ بالا اور مسجد پر مروجہ ہے، اگر نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد پہلے سے موجود ہو، اس کو کسی نے نکالا نہ ہو تو اس میں دو قراءتیں: جواز اور نراہت۔

خطبہ کا طریقہ اور اس کے مستحبات:

۱۔ شافعیہ، مالکیہ اور حنفیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: امام عید کے خطبہ کی طرح وہ خطبے مع طاق و ثانیہ و یقیات دے گا۔ اگر مسجد پر چڑھنے کے بعد بیٹھنے کے بارے میں وقول ہیں جیسا کہ عید میں بھی ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث ہے، اور اس سے نہ یہ نراہت و نہ یہ عید نماز میں عید کے مشابہ ہے (۲)۔

حنفیہ (۲) کا تابلہ کا قول اور شافعیہ کے یہاں مروج قول یہ ہے کہ نماز عید میں کی طرح خطبہ میں بھی کہنا، مالکیہ و شافعیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ بھیجے کے بدلے استغفار کرے گا۔ پہلے خطبہ کے نماز میں نوبار اور دوسرے میں سات بار استغفار کرے گا، یوں کہے گا: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم والذی لا یستغفر اللہ" اور استغفار کے ساتھ اپنی بات ختم کرے، خطبہ میں کثرت سے استغفار کرے، اور یہ آیت پڑھے: "استغفروا ربکم إنه کان عفواً"، لوگوں کو نماز میں سے جو قیام کا سبب بنتے ہیں اُسے اور توبہ رجوع ولی اللہ، صدق اور نیکی کا حکم دے۔

حنابلہ، حنفیہ میں امام ابو یوسف، ابو عبد الرحمن بن مہدی نے کہا ہے: امام صرف ایک خطبہ دے گا جس کو بھیجے کے ساتھ شروع کرے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: "تمہارا اس خطبہ کی طرح آپ ﷺ نے خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا، تہنیت، بھیجے میں لگے رہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خاموشی یا بیچہ خطبہ میں فصل نہیں کیا، نیز اس لئے کہ خطبہ نقل کرنے والوں میں سے کسی نے خطبہ نقل نہیں کئے ہیں (۳)۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے کہا ہے: امام خطبہ کے دوران پناہ چہرہ لوگوں کی طرف اور پشت قبلہ کی طرف کرے گا، اور خطبہ سے فراغت کے بعد قبلہ رخ ہو کر دعا کرے گا۔

استفتاء کے سے ہر میدان میں نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ یہ حدیث سنت ہے، مردان بن حکم سے جب عیدین کے لئے مسجد پر نکالا تو لوگوں سے اس کی مذمت کی، اس سے سنت کی مخالفت کیا۔

حنابلہ نے کہا ہے: دوران خطبہ خطیب کے لئے استقبال قبلہ مستحب ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن زید کی روایت میں ہے: "إن النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وفي لفظ: فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو" (۳) (حضور ﷺ استفتاء کے لئے نکلے اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے، اور ایک روایت میں ہے: آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کی اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے)۔

امام ربیع پر کھڑے ہو کر یا تگور یا عصا کے سارے لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دے گا (۴)، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ

(۱) المجموع نسوی ۵/۵۔

(۲) المجموع نسوی ۵/۴، ۸۳، اشرح البیہر ۵۳۹، المجموع وی ۳۶۰۔

(۳) ایسی ۲/۲۹۱ طبع المکتبۃ المدینہ، طبع سوم۔

(۴) بدائع الصنائع ۱/۲۸۳ طبع المطبوعات العلمیہ، المجموع ۵/۸۳، اشرح البیہر ۵۳۹، ایسی ۲/۲۹۱، حاشیہ نسوی ۱/۱۶۔

(۱) نسوی علی الخرش ۱/۱۶۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۸۳۔

(۳) ایسی ۲/۲۸۹، الکافی ۱/۳۲۲ طبع آل فانی، کتاب الفرائض ۲/۶۳۔

دعا کے منقول لفظ:

۱۸- حضور ﷺ سے منقول دعا میں پڑھنا مستحب ہے، مثلاً ایک روایت میں استسقاء کے لئے یہ دعا منقول ہے:

"اللهم اسقنا عيائنا معيئاً هيئاً مريئاً مريئاً عذقاً مجللاً سحاً عاماً طبقاً دائماً، اللهم اسقنا العيث ولا نجعلنا من القاططين، اللهم إن بالبلاد والعباد والحلق من اللأواء والصك ما لا نشكو إلا إليك، اللهم أنبت لنا الررع وأدر لنا الصروع واسقنا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض، اللهم إنا نستعمرك إنك كمت عماراً فأرسل السماء علينا مداداً" (خدا یا اہم پر موسلا دھار بارش برسا، جو خوش گوار و پسندیدہ ہو، سبزہ زاری کا سبب ہو، تر کرنے والی ہو، ڈھانپ لینے والی ہو، موسلا دھار ہو، عام ہو، برہ ہو، مسلسل ہو، خدا یا اہم یہ بارش برسا اور ہمیں ماہیں نہ کر، خدا یا اہم، بندوں اور تمام مخلوق پر نفعی و برکت دہ ہے، جس کی شکایت ہم صرف تجھ سے کرتے ہیں، اے اللہ! ہمارے لئے قیمتی گاوے، ہمارے جانوروں کے تھنوں میں دھبہ بھر دے، آسمان کی برکتوں سے ہمیں یہ آب کر، زمین کی نہریں بہا دے، خدا یا اہم تجھ سے مغرت مانگتے ہیں، تو بہت مغرت کرے، بلا ہے، تو آسمان کی دھاریں ہم پر کھول دے)۔

مرحب بارش ہو تو یہ دعا پڑھیں: "اللهم هيئنا مفعلاً" (خدا یا! زور دے، نفع بخش بارش برسا)۔ "ارحمنا" "امطرنا بفضل الله وبرحمته" (۱) (اللہ کے فضل و رحمت سے بارش ہوئی)۔

مروی ہے کہ: "ان رسول الله ﷺ قال وهو على

(۱) مجمع التحدیر ۱/ ۳۴۰، الکافی ۱/ ۳۲۲، ۳۲۳ و رد المحتار ۳/ ۳۴۰ اللہم اسقنا عيائنا معيئاً۔۔۔ کی روایت ابن ماجہ کے ہے اور اس کے روایت تھیں ہیں (میل الاوطار ۱/ ۱۱)۔

العبور، حين قال له الرجل يا رسول الله هبكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله أن يعيئاً لرفع يديه، وقال اللهم أعثنا، اللهم أعثنا، اللهم أعثنا، اللهم أعثنا" (حضور ﷺ مسير پر تھے ایک شخص نے آکر کہا: اے اللہ کے رسول! جو مالا مال ہو گئے، اور راستے بند ہو گئے، اللہ سے بارش کی دعا فرمائیے حضور ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا فرمائی: "اللهم أعثنا، اللهم أعثنا، اللهم أعثنا" (۱) (اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا)۔

نام شافعی کا یہ قول مروی ہے کہ اس حالت میں یہ دعا کریں: "اللهم أنت أمرتنا بدعائك، و وعدتنا بإحابتك، وقد دعوناك كما أمرتنا، فاحبنا كما وعدتنا، اللهم امن علينا بمغفرة ما فارقنا، وإحابتك في سقايانا، وسعة درقنا" (اے اللہ! تو نے ہمیں دعا کرنے کا حکم دیا اور اپنی طرف سے قبولیت کا مدد فرمایا، ہم نے تیرے حکم کے مطابق دعا کر لی تو بھی اپنے مدد کے مطابق قبول کر، خدا یا! ہمارے گناہوں کو معاف کر کے، ہماری یہ اپنی کے لئے دعائیں کو قبول کر کے اور رزق میں وسعت دے، ہم پر احسان فرما)۔ مرحب دعا سے ناریٹ ہو تو نام لوگوں کی طرف رخ کرے، لوگوں کو اللہ کی اطاعت پر ابھرے، نبی پاک ﷺ پر درود بھیج، مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرے، قرآن کی ایک روایتیں پڑھے، شہادت سے متغافل کرے، اور شہادت سے یہ آیت پڑھے: "استعصروا ربكم انه كان عصاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً" (پنے

(۱) رد المحتار ۳/ ۳۴۰ اللہم أعثنا۔۔۔ کی روایت بخاری و مسلم کے ہے (میل الاوطار ۱/ ۱۵)۔

حد درجہ دہری ہے۔ اور سب امام باہر زبندہ کرے تو لوگ اس کی عمارت آئیں (۱)۔

ان وجہ سے سب سب ہے کہ کچھ عمارتیں اور کچھ باہر زبندہ کرے، عمارتیں اور ہاں قبلہ رخ ہو تھیں، عمارتیں، خشوع و خضوع کے ساتھ تو پڑے۔

### صالحین کے وسیلہ سے استسقاء:

۲۰۔ جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقارب، نیک مسلمانوں، بن کا صلاح یافتہ معترف ہوں ان کے وسیلہ سے استسقاء مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے استسقاء کیا اور کہا: اے اللہ! قحط پرانا تو نیم تیرے نبی کا امید لاتے تھے اور تو بارش برساتا تھا، اب نیم تیرے نبی کے چچ کا امید لاتے ہیں تو بارش برساتا ہے، چنانچہ بارش ہوئی (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہوئے کہا:

"اے اللہ! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے اللہ! ہم یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو اللہ کی طرف اٹھائیے، چنانچہ اسوں نے، اور پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھالے، جس کے بعد مغرب سے ڈھال کی طرح ایک بادل اٹھا، ہو چلی بارش ہوئی، حتیٰ کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا" (۳)۔

(۱) المجموع للحدود ۵/۷۵، الخلاص ۵/۵۹، معنی ۲/۸۹، شرح البیہق (۲) ۵۳۰/۱۔

(۲) اس کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) المجموع للحدود ۵/۷۵، الخلاص ۵/۶۰، معنی ۲/۸۹، ۴/۵۷، ۵/۵۷ کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

پروہگار سے مغفرت چاہوں، بے شک ہونے لگے، اللہ ہے، دو تم پر سات سے بارش بھیجے گا، و تمہارے مال و مال میں ترقی، لے گا، و تمہارے سے بارش لے گا، و تمہارے لئے دریا بہا، لے گا)۔

روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا تو ان کی عمارتیں کھڑی ہو گئیں، و تمہارے لئے دریا بہا، لے گا، و تمہارے لئے دریا بہا، لے گا (۱)۔ (میں نے آسمان کے پتھروں سے بارش کی دعا کی)۔

دعا و سنتوں میں باتھوں کو ٹھکانا:

۱۹۔ نزدیکی دعا میں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی روایت ہے: "کان النبی ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء" (۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے)، اور آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھاتے تھے کہ آپ ﷺ کے ہاتھوں کی سفیدی، کہانی، پینے لگتی تھی۔

حضرت انسؓ کی ایک روایت میں ہے: "رسول اللہ ﷺ نے، و لوگوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا" استسقاء میں رفع یدین کے بارے میں تقریباً تیس احادیث مروی ہیں۔

مگر یہ کبھی ہے کہ ہاتھ باہر زبندہ کرے گا، جب امام ہاتھ دعا کرے تو لوگ بھی ہاتھ باہر زبندہ کریں، یہ تک اس میں ریا سے

(۱) المجموع للحدود ۵/۷۵، الخلاص ۵/۵۹، معنی ۲/۸۹، شرح البیہق (۲) ۵۳۰/۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۷۵، طبع مسقط) نے کی ہے۔

نیک عمل کا وسیلہ:

۲۰م سہر شخص کے لئے اپنے طور پر اپنے نیک عمل کا وسیلہ اختیار کرنا مستحب ہے۔

اس کے لئے صحیحین کی اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جو حضرت بن عمر سے عمارہ انوں کے قتل میں ماری ہے، بل عمارتیں لہر اوتھے جنہوں نے غار میں پناہ لی، ایک پتھر نے ان کا راستہ بند کر دیا تو ہر ایک نے اپنے نیک عمل کے وسیلہ سے دعا کی، جس کے بعد اللہ نے پتھر بنا دیا ہر مسیت انہی وہ مکمل رچا پڑا۔ (۱)

استسقاء میں چادر الٹنا:

۲۱- ثنائیہ، حنابلہ اور مالکیہ نے کہا (۲) امام اور مقتدی کے لئے چادر الٹنا مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا یا نہ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا عمل دوسرے کے حق میں بھی ثابت ہوتا ہے، بشرطیکہ خصوصیت کی دلیل نہ ہو، اور یہ عمل عقلاً سمجھ میں آنے والا ہے یعنی چادر الٹ کر نیک قل لہما کہ اللہ تعالیٰ ان کی قسط سالی ہر سرسب کی لائے گا۔ اور یہ حکم سب کے نزدیک مردوں کے ساتھ خاص ہے، عورتوں کے سے نہیں ہے۔

حنفیہ میں سے محمد بن حسن، نیز ابن المسیب، عروہ، ثوری اور لیث نے کہا ہے: چادر الٹنا صرف امام کے ساتھ خاص ہے، مقتدی نہیں کریں گے، اس لئے کہ حضور ﷺ سے ایسا کرنا منقول ہے، صحابہ سے نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "قصۃ أصحاب الغار" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸،







## استسلا م ۱-۴۳، استشارہ

تو اس صورت میں اس کے لئے خواہہ دکی جائز ہے۔

فتہاء نے کتاب الجہاد میں لکھا ہے: مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ میدان جنگ میں دشمن کے سامنے اس شرط کے بغیر ہتھیار اٹھالیں (۱)۔

کتاب البیہار میں لکھا ہے: موصول علیہ (جس پر حملہ ہو) اس کے لئے بھی جائز نہیں کہ اس شرط کے بغیر اپنے کو حملہ آور کے برابر کرے (۲)۔

انہوں نے کتاب الاکرہ میں لکھا ہے: کسی کام کے لئے اگر وہ واجبہ کے آثار میں وقت مرتب ہوں گے جب کہ مکبرہ (راء کے کسرہ کے ساتھ) کے سامنے خود پیر دکی اس شرط کے ساتھ ہوئی ہو (۳)۔

## استسلا م

تعریف:

۱- استسلا م کا معنی لغت میں: دوسرے کے سامنے جھکنا اور نرمی برادری کرنا ہے (۱)۔

فقہاء ولفظ استسلا م کو اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ اسی طرح اسے حکم ماننے اور جزیہ قبول کرنے سے تعبیر کرتے ہیں۔

جمہل حکم اور بحث کے مقامات:

۲- الف- دشمن کی خواہش دکی تو وہ دکانر ہو (بشرطیکہ شریکین عرب میں سے نہ ہو) یہ مسلمان باغی ہو، اس سے جنگ روک دینے کا سبب ہے (۳)۔

فتہاء نے کتاب الجہاد اور کتاب المغاۃ میں اس پر یہ حاصل بحث کی ہے۔

۳- ب- مسلمان کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے کو غلام دشمن کے سپرد کرے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، الا یہ کہ جان کا خطر دیا ہی عضو کے چارے کا خطر ہو، ورنہ خواہہ وہ دشمن کے بغیر ان کے تہذیب کی کوئی میل نہ ہو

(۱) تاریخ العرب ولسان العرب: مادہ (سلم) قدوسہ تصرف کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷۷ طبع معشقی المہاجر المہاجر۔

(۳) فتح القدیر شرح الجہاد ۲۸۲/۲ طبع بیروت، انشی لابن قدوسہ المقدسی

۲۷۸/۲ طبع ۳۴۲۱ طبع عینی المہاجر المہاجر۔

(۱) فتح القدیر ۲۹۶/۳۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷۷۔

(۳) فتح القدیر ۲۹۸/۷۔

## استشارہ

دیکھئے: "شوری"۔

## استشراف ۱-۳

نہیں (۱)۔

بعض نے کہا: استشراف: سوال کے ور پے ہوتا ہے (۲)۔

اجمانی حکم:

۲- قربانی کے جانور کا استشراف مناسب ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں قربانی سے مافع کوئی عیب نہیں، اس کی دلیل حضرت علیؓ کی یہ روایت ہے: ”أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن والآل بضمعي بمقابلة، ولا مداورة ولا شرفاء ولا خرقاء“ (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو غور سے دیکھ لیں، اور مقابلہ یا مداورہ یا شرقاء یا خرقاء کی قربانی نہ کریں)، اور دائرہ نسائی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے (۳)۔

۳- رہا سوال میں استشراف: تو اگر دل سے ہے تو اس پر انسان کا موافقہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے اس کدل میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، جب تک زبان پر نہ آئے یا عمل نہ کر لے، کفر کے علاوہ دل میں جن معاصی کا خیال آئے اس کی کوئی حیثیت نہیں بشرطیکہ اس پر عمل نہ کرے، اور خیالات نفس بالاجزاء معاف ہیں۔

- (۱) المغنی ۳/۳۶۳ طبع دارالکتب المصریہ، الروایہ ۷/۸۷ طبع دارالمعرفۃ  
لغزوہ ۳/۳۳ طبع مہر قطر۔  
(۲) اشعر علی النہایہ ۱/۷۰ طبع الجلی۔  
(۳) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ السنی وبن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم  
مطالب ولی النہی ۲/۶۶۲۔

”مقابلہ“ وہ بکری ہے جس کے دونوں کان کے آگے سے ایک حصہ کاٹ دیا جائے، اور وہ حصہ الگ نہ ہوا ہو بلکہ لٹکا رہے ہو اگر پیچھے سے ہو تو یہ ”مدامہ“ ہے اور ”شرقاء“ وہ بکری ہے جس کے کانوں میں شکاف ہو (المصباح)۔

## استشراف

تعریف:

۱- استشراف کا معنی لغت میں: دیکھنے کے لئے ابرو پر ہاتھ رکھنا ہے، جیسے دھوپ سے سایہ کر رہا ہو، تاکہ چہ اچھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کی اصل ”شرف“ سے ہے جس کے معنی بلندی ہے، کہا جاتا ہے: ”أشرفت علیہ“ (ہمزہ کے ساتھ) میں نے اس کو جھانک کر دیکھا (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال کسی چیز کو غور سے دیکھنے کے معنی میں کرتے ہیں، مثلاً قربانی کے جانور کا استشراف (۲) اور استشراف سوال میں یہ ہے کہ کہے: فلاں میرے پاس عنقریب بیچے گا یا شاید نہ بیچے دے اگرچہ مطالبہ نہ کرے۔

امام احمد نے فرمایا: استشراف (لوٹنا) دل سے ہوتا ہے، اگرچہ ربوت سے نہ کہے۔ عرصہ یا نیا: یہ تو بہت مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ یہی ہے، اگرچہ مشکل ہو، ان سے کہا: یا ابراہیم! یہ نہ چاہے کہ میرے پاس بیچے، میں دل میں یہ بات آئی، اور میں نے (دل میں) کہا ہو سکتا ہے کہ میرے پاس بیچے، اسے انہوں نے فرمایا: یہ شرف (ناک گانا) ہے، بین کرتہا سے پاس اس شور پے آئے کہ تم کو حسرت نہ ہو، ورنہ اس کا گزر دل میں ہوا ہوتا اب یہ شرف

(۱) لہذا یہ لاس لا فیر، المصباح المہر، اصحاح ماہ (شرف)۔

(۲) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ السنی وبن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم۔

## استشراف ۴-۵

”ام احمد کے نزدیک دل سے استشراف زبانی و لکری طرح

ہے۔“

”استشراف“ (جس کا مفہوم ہے سوا کے بغیر دل میں نیات کا آنا) کے بغیر کوئی بل کسی کے پاس آئے تو اس کو قبول کرنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۴- الف۔ قیوب کا جائز ہونا اور باجبار ہونا، البتہ کچھ فقہاء یہ حکم علی الاطلاق بتاتے ہیں، جبکہ بعض فقہاء یہ حکم نصاب سے کم کے مالک کے لئے بتاتے ہیں، اور کچھ لوگوں نے کہا: یہ یہ سلطان کے عطیہ کے ساتھ حاص ہے۔

ن کا استدلال حکیم بن حزام کی روایت سے ہے، انہوں نے کہا: ”سألت رسول الله ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم قال: يا حكيم إن هذا المال حلوة حصرة لمن أحده بسخاوة نفس بوردك له فيه، ومن أحده بإشراف لم يبارك فيه، وكان كالدي ياكل ولا يشبع، والهد العلي خير من الهد السفلي، قال حكيم فقلت: يا رسول الله والدي بعثك بالحق لا لورا (۲) أحدا بعدك شيئا حتى تفارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيمًا لمعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئا، ثم إن عمر رضي الله عنه دعا لمعطيه فآبى أن يقبله، فقال: يا معشر المسلمين أشهدكم على حكيم أني أعرض عليه حقه الذي قسم الله له في هذا المي، فيأبى أن يأخذه، فلم يروا حكيم أحدا من الناس بعد

(۱) تفسیر قرطبی ۳۳۶ ص ۳ طبع دار الکتب المصریہ بیروت ۱۴۷۱ھ طبع دار لیس فی لوزان لاوار ۳۷ ص ۳ طبع المجلدی، بیروت ۱۴۳۳ھ۔  
(۲) درہم کی اصل نقص وکی ہے وولم یؤد کے معنی ہیں کسی سے کچھ لے کر اس کے یہاں کی نہیں کی (المجموع ۲۳۵-۲۳۶)۔

رسول الله ﷺ حتی توفي“ (میں نے رسول الله ﷺ سے مانگا، آپ ﷺ نے لیا، پھر مانگا پھر آپ ﷺ نے دیا پھر مانگا تو آپ ﷺ نے حایا اور فرمایا: حکیم! یہ دنیا کا مال ہے، اہم بہت شیریں ہے۔ لیکن جو کوئی اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو تو برکت ہوگی، اور جو کوئی حی میں لالچ رکھے اس کو برکت نہ ہوگی، اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوگا جو کھائے اور سیر نہ ہو۔ اور ۱۰۰ (۱۰۰) (۱۰۰) مانگا، نیچے لے (لینے، لے) مانگا، مانگا ہے بہت ہے۔ حکیم کہتے ہیں: میں نے یہ سن کر کہا: اے اللہ کے رسول! قسم اس بات کی جس نے آپ ﷺ کو چٹائی کے ساتھ بھیجا، میں اب آپ ﷺ کے بعد اپنی موت تک کسی سے کچھ نہیں لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکر اپنے دور خلافت میں حکیم کو ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلاتے ہوئے مدعوہ لیتے تھے، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خدمت میں اس کو بدیدہ تاکر اس کا خلیفہ دیا، انہوں نے لینے سے انکار کیا، آخر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا: تم آؤ اور بنا مسلمانو! میں حکیم کو مال غنیمت میں سے ان کا عطیہ دینے کے لئے بلانا ہوں، مدعو لینے سے انکار کر رہے ہیں، عرض حکیم نے پھر حضور ﷺ کے بعد کسی سے کوئی چیز قبول نہیں کی، یہاں تک کہ وفات پا گئے، بخاری نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

۵- ب۔ لیس ضروری ہے اور واپس کرنا حرام ہے، اس کی دلیل سالم بن عبد اللہ بن عمر کی روایت جو وہ اپنے والد کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ: ”کان رسول الله يعطيني العطاء فأقول: أعطه أفقر مني، فقال رسول الله ﷺ خذ وما حياءك من هذا المال، وأنت غير سائل ولا مشرف

(۱) المجموع ۲۳۵/۲۳۶ طبع المصریہ بیروت ۲۶۹ ص ۲۶۹، بیروت ۱۴۳۳ھ۔

فحیدہ، وعالا فلا تبعہ نفسک، قال فکان سالم لا یسک  
 أحدا شیئا ولا یورد شیئا أعطیہ (رسول اللہ ﷺ مجھے عطیہ  
 دینے کے لئے بدلتے ہوئے کہتا: اس کو دے دیجئے جو مجھ سے زیادہ  
 اس کا محتاج ہے۔ آپ ﷺ فرماتے: نہیں، لے لو۔ سب تمہارے  
 پاس اس مال میں سے کچھ آئے ہو، تمہارے پاس کا خیال نہ لگا ہو ورنہ تم  
 سوال کرو تو تم لے لو، ورنہ تم لے اس لی ہو نہ رہو۔ یہی کہتے  
 ہیں: سالم کسی سے سوال نہ کرتے تھے، اور جو مل جاتا اس کو وہیں بھی  
 نہیں کرتے تھے (بخاری و مسلم) (۱)۔

۶- ج۔ لیما مستحب ہے، وجوب کی مذکور بالا نصوص انتخاب پر محمول ہیں، البتہ ان میں کچھ حضرات اس کو مطلق بتاتے ہیں اور کچھ لوگ اس کو فیہ سلطان کے نتیجہ کے ساتھ حاسر کرتے ہیں۔

شرح مسلم میں ہے: صحیح بات جو جمہور کی رائے ہے، یہ ہے: نیک سلطان کے عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے، البتہ سلطان کے عطیہ کو کچھ لوگ حرام، کچھ لوگ مباح اور کچھ لوگ مکروہ کہتے ہیں۔ اسوں نے نبیہ و صحیح یہ ہے کہ اگر سلطان کے پاس اکثر مال حرام ہو تو اس کا عطیہ حرام ہے، ورنہ مباح، بشرطیکہ لینے والے میں کوئی اتحقاق کا مانع موجود نہ ہو (۲)۔

۷۔ - استشراف بمعنی سواہل کرنے کے پیچھے پہاڑ: اس کے احکام، مانگنے کے حکام سے الگ نہیں ہیں۔ (دیکھیے: سواہل)۔

### بحث کے مقدمات :

۸۔ فقہاء استثناف سے ”صدقہ تطوع“ (نقلی) ”قربانی“ اور ”حظریہ باحت“ میں بحث کرتے ہیں۔

( ۱۲۵/۴، ۱۲۵/۴، ۱۲۵/۴ )

(۳) مفروضات ۱۳۳۳-۳۴

## استشهاد

تقریب:

۱۔ استشبہ کا معنی لغت میں: کوہوں سے گواہی طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: ”استشہدہ“ یعنی کسی سے گواہ بننے یا گواہی دینے کے لئے کہا۔ فرمان باری ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ دِجَالِكُمْ“ (۱) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنالیا کرو)۔

اس کا استعمال اللہ کے راستے میں قتل کے معنی میں بھی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے، ”استشہد“ یعنی اللہ کے راستے میں مارا گیا (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال ان دو معانی سے ہوگا  
 نمبر (۳)۔

فقہاء و شہاد کا استعمال کر کے اکثر اس سے کسی حق پر گواہ بنانا  
مرا دلچسپ ہے۔ (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- استنباط (یعنی طلب ثبوت) مختلف حقوق میں لگ لگ ہوتا ہے، لہذا مقامات کے اعتبار سے اس کا حکم بھی لگ لگ ہوگا مثلاً

(1)  $\text{Fe}^{2+}$  溶液

(۲) لسان العرب، المخطوطات المرفوعة، المصاحف (الطبعة).

(۳) طلحة الطلحة رضى ۱۳۲ طبع دارالاحیاء الحامد۔

(۳) طبعة المطبوعه في ١٣٢٠، الختم المحفوظ مع امده - ٣٣٥ هج معطفي  
الجلد.

## ۱۔ استشہاد ۳، استصحاب ۱

رجعت میں استشہاد وغیرہ مناجلہ کے یہاں مستحب ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے (۱۔ مالکیہ کے یہاں مندوب (۲) اور ثانیہ کا دوسرا قول وجوب کا ہے (۳)۔

## استصحاب

بحث کے مقدمات:

۳۔ ہر مسئلہ کے تحقق سے اس کی پٹی جگہ پر مقبلاً نے، استشہاد کے حکام تفصیل سے بیان کئے ہیں، مگر نکاح، رجعت، وصیت، زنا، نقطہ نقطہ کتاب القاضی لقاضی وغیرہ میں استشہاد، یا اشناہ پر بحث کے دوران۔

۴۔ دوسرے استعمال (یعنی اللہ کے راستے میں قتل ہونا) کی تفصیل کتاب الجہاد میں میت کو غسل دینے، نہ دینے کی بحث میں، ہر کتاب الجہاد میں اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے فضائل کی بحث میں دیکھی جائے۔

تعریف:

۱۔ استصحاب لغت میں: استصحاب کا مصدر ہے، جس کا معنی: چڑاؤ جانا ہے، اور مصباح: وہ ہے جس سے روشنی نکلتی ہے۔ اور "استصحاب بالربیت و نحوہ" یعنی تہ شام میں تیل وغیرہ: ان۔ جیسا کہ مراد کی تہ بی کے بارے میں سوال سے تحقیق حضرت جابر کی حدیث میں ہے "يستصحب بها الناس" یعنی اس کے دیر یوں لوگ تہ اٹ جاتے ہیں (۱)۔

فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔ چنانچہ طلبہ الخطایہ میں ہے: (۳) "الاستصحاب بالدھر" تیل سے چڑاؤ جانا، اور المصباح الحیر (۴) میں ہے: "استصحاب بالمصباح واستصحاب بالدھر" یعنی تیل سے تہ اٹ جانا۔

(۱) لسان العرب، تاریخ العرب، المصباح، القاموس المکرم، مجمع البحرین، مادة (مصحح) التہایہ فی غریب الحدیث ۳، ۷۔ حدیث: "استصحاب بها الناس" کی روایت بخاری (صحیح ابن ماجہ ۳، ۲۲۳ طبع مشکوٰۃ) سے کی ہے اس کا ابتدائی نثر یہ ہے: "إن الله ورسوله يحوم بهن المعمور والعبدة والخنزير والأصنام" (بشارة اللہ، اس سے ہر شے، مردانہوں اور خنزیروں کی تصاویر حرام کی ہے)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب۔

(۳) طلبہ الخطایہ ص ۹۔

(۴) المصباح الحیر: مادة (مصحح)۔

( ) فتح القدیر ص ۱۶۲ طبع بیروت، المہذب ص ۱۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ، طبع

۱۶۱۳ طبع دارالمعرفہ۔

(۲) شرح المغیر ص ۶۱۶/۲۔

(۳) المہذب ص ۱۰۲۔

## استصحاب ۲-۳

متحدہ غلط:

فرق یا جائے گا۔

نہ- قتباس:

۲- قتباس کے ی معنی آتے ہیں جن میں ہم یہ ہیں: قبس (ا) گ  
فانکارہ (طلب رسا، اس معنی کے شمار سے یہ استصحاب سے مختلف  
ہے جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے، انکارہ طلب رسا، اور یہی چیز کو مانا  
تا کہ شعبہ بنے، وہوں میں، شیخ فرق ہے اس لئے کہ مانا، انکارہ  
طلب کرنے سے پہلے ہوتا ہے (۱)۔

رہا قتباس بمعنی: منظم کا اپنے کلام (شعر یاثر) میں قرآن یا  
حدیث کو اس طرح شامل کرنا کہ قرآن یا حدیث ہونے کا احساس  
نہ ہو، تو یہ استصحاب کے معنی سے بہت دور ہے۔

ب- استصحاب:

۳- استصحاب: استصحاب کا مصدر ہے، اور استصحاب کا معنی: روشنی طلب  
کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ استصحاب بالحدیث یعنی آگ کی روشنی سے  
قائد و نھما (۲)۔ چہ شہ جانا، اور چہ شہ کی روشنی سے قائد و نھما،  
وہوں تک ہیں، اس لئے کہ چہ شہ جانا اس کی روشنی سے قائد  
انہ سے سے مقدم ہے (۳)۔

استصحاب کا حکم:

۴- جس چیز کے ریور روشنی حاصل کی جائے، اور جہاں لی جائے  
اس کے شمار سے چہ شہ جائے قائم الگ الگ ہے، جس چیز سے  
چہ شہ جانا جائے کر وہ پاک ہو تو بہتر ہے، ورنہ پاپائی اور پاپاک  
کے درمیان، اور مسجد میں ہوے اور غیر مسجد میں ہوے کے درمیان

(۱) کلیات ۲۵۳۔

(۲) کلیات فی الیقین ۲۵۳۔

(۳) الفروق فی الفتنہ ص ۳۰ طبع بیروت، المشرق لکچر ۹۹ طبع دار المطابع۔

لف- جس چیز سے چہ شہ جانا جائے اور وہ جس میں ہو، اس  
سور کی یا مردار کی چہ شہ تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے چہ شہ جانا  
حرام ہے (۱) خواہ مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ۔ اس کے دلائل حسب  
ذیل ہیں:

۱- رسول اللہ ﷺ سے مردار کی چہ شہ سے چہ شہ جانے  
وغیرہ کا فائدہ اسی نے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ  
نے فرمایا: لا، ہو حرام (۲) (میں وہ حرام ہے) (۳)۔

۲- ہم فرما رہے ہیں: "ولا تستعملوا من الميتة بشيء" (۴)  
(مردار کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

سوم: نیز اس لئے کہ اس میں آلودگی کا غالب گمان ہے، اور اس  
لئے کہ نجات کا حصہ اس بھی مکر وہ ہے (۵)۔

ب- اگر پاپاک ہو یعنی زندہ جن اصل میں پاک ہو مین اس میں  
نجات لگتی ہو، اور اس سے مسجد میں چہ شہ جانا ہو تو جمہور فقہاء  
کے یہاں ناجائز ہے (۶)۔

۳- اگر اس پاپاک چیز سے مسجد کے حدود کی جگہ پر چہ شہ جانا ہو تو

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۰ طبع بلاقی، الخطاب ۱۷۰، ۱۷۱، طبع بیروت، اعلام  
المساجد للردی ص ۳۶ طبع القیم، القواعد ابن رجب ص ۹۲ طبع الصدوق  
الکبیر ص ۶۰۰۔

(۲) ثل طوطار ص ۱۶۱ طبع النجفی۔ اور حدیث، "مثل من الاصلح،"  
کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۲۳ طبع المستقیم) کے ہے۔

(۳) ثل طوطار ص ۱۶۱ طبع مصطفیٰ النجفی، اور حدیث: "لا تستعملوا من الميتة  
بشيء" کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند میں کی ہے اس کی سند میں رمح  
بن صالح ہیں جو ضعیف ہیں (تحقیق الخیر ص ۳۸ طبع مرکز الطباعة الخیر)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، الخطاب ۱۷۱، ۱۷۲، اعلام المساجد للردی  
ص ۳۶، القواعد ابن رجب ص ۹۲۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر الکلیل ص ۲۰۳/۲۰۴ طبع مصطفیٰ النجفی،  
اعلام المساجد ص ۳۶۔



## اصباح ۵-۶

اس لئے کہ جلا ہوا حصہ اسی کا حصہ ہے جس کی حقیقت بدل گئی ہے، اور حقیقت بدل جانے سے نجاست پاک نہیں ہوگی، اگر اس میں سے کچھ چپک جائے اور معمولی ہو تو معاف ہے، اس سے کہ اس سے چٹا نہیں نہیں، لہذا یہ پتہ کے خوں کے مشابہ ہے، اور زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے (۱)، اور یہ بھی کہا گیا ہے نجاست کا دھواں نہیں ہے، اور مائتہ بکھنے والا دھواں، پوروں پر اثر کرتا ہے جس کے نتیجے میں وہ عیس ہوں گی۔ لہذا جابر نہیں (۲) کہ اس کی تعمیل (نجاست) میں سے نکلتی ہے۔

چراغ جلانے کے آداب:

۶- جمہور کے ایک مستحب ہے کہ سوتے وقت چراغ گل کر دیا جائے، اس لئے کہ غفلت کے سبب آگ لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا اگر غفلت ہو تو ممانعت ہوگی، اس سلسلہ میں بہت سی روایات منقول ہیں مثلاً حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "خَمَرُوا الْأَمِيَةَ (انہی غلطوہا) وَاجْتَفُوا الْأَبْوَابَ وَاطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ فَإِنَّ الْقَوْبَ سَفَةٌ رِبَا جَرَتْ الْعَتَمَةُ، فَأَحْرَقْتَ أَهْلَ الْمَيْتِ" (۳) (سوتے وقت برتن ڈھانک دو، دروازے بند کر دیا کرو، اور چراغ بجھا دیا کرو، کیونکہ چوبہا کبھی کبھی جی تھپتھپے رہتا ہے گھر والوں کو جاگاتی ہے)۔

ابن مفلح نے کہا: سوتے وقت چراغ بجھنا مستحب ہے، اس سے کہ یہ دیا روشن ہے جس کی ماک میں ایسی نکیل ہے کہ انسان کے سونے کی حالت میں اس کے جل اٹھنے کا خطرہ رہتا ہے، عین تر

جمہور فقہاء کے یہاں جازم ہے (۱) اس لئے کہ جلانی نہ رہے، یدھن سے فائدہ نہ مامس ہے، اس لئے جازم ہے جیسے حاکم ہے، ورو قوم شہود کے کنوؤں کے پانی سے کوندھے ہوئے آٹے کے بارے میں: "رَدِّهِ" "بِهَا هُمْ عَنْ أَكْلِهِ وَأَمْرُهُمْ لِي بِعَلْوِهِ" (۲) (حضور ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، ورنہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے اپنی کھانا دیں)۔ یہ یدھن مردار نہیں ورنہ عی مردار کی چربی ہے کہ حدیث میں داخل ہو (۳)۔

نا پاک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم:

۵- اگر ناپاک یا ناپاکی سے چراغ جلانے تو حسب ممالیہ کے یہاں اس کے دھوئیں یا راکھ میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ پڑے سے چپک نہ جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آگ کی وجہ سے نجاست کمزور پڑ جاتی ہے اور اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے محض اس کے ملنے سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ اس سے چپکنے سے ناپاک ہوگا، اور بالظہر چپکنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا اثر ظاہر ہو، محض بو کا اعتبار نہیں۔ نیز فقہاء کی رائے ہے کہ جو از انتفاع کی سلسلہ، بغیر اور حقیقت کا بدل جانا ہے، اور یہ کہ عموم بلوی کی وجہ سے اسی کا فتویٰ دیا جائے گا (۴)۔

مناہیہ: منابہ کی رائے ہے کہ ناپاک یا ناپاکی کی طرح ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۲۰، جوہر الکلیل ۱/۱۰۸، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴

## استصحاب ۱-۲

چہ ش کو کسی ایک چیز میں رھ دیا جائے جو الگ رہی ہو یا ایسی چیز پر  
جہاں چہ ہے، ریٹرے مکڑے چہ ر نہیں جاسکتے تو میں سمجھتا ہوں  
کہ کوئی حرج نہیں (۱)۔

## استصحاب

تعریف:

۱- استصحاب کا معنی لغت میں: ساتھ گنا ہے، کہا جاتا ہے:  
”استصحابت الكتاب وغيره“ میں نے کتاب یا کسی دوسری چیز  
کو اپنے ساتھ رکھا (۱)۔

اصطلاح میں: اس کی تعریفات ہیں مثلاً، اسنوی کی تعریف  
ہے: استصحاب سے مراد ”گذشتہ زمانہ میں کی چیز کے ثبوت کی بنیاد پر،  
اگلے زمانہ میں اس کے ثبوت کا حکم کرنا ہے“ (۲)۔ مثلاً، جو یقینی طور پر  
منموئے ہوئے ہے، وہ منمو پر باقی رہے گا، اگرچہ منموٹوٹنے کے  
بارے میں شک ہو جائے۔

مختلّفہ الفاظ:

اباحت:

۲- اباحت اصلہ (یعنی ذمہ داری ہونا) استصحاب کی ایک قسم ہے،  
اور اس کو ”استصحاب عدم اصلی“ کہا جاتا ہے (۳) اور وہ اباحت جو حکم  
شرعی کی ایک قسم ہے، استصحاب سے الگ ہے اس لئے کہ استصحاب  
(اس کے قائلین کے نزدیک) دلیل کی ایک قسم ہے، جس سے اباحت  
اور عدم سے احکام ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) القاموس المصباح للمیر: ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) نہایۃ السؤل فی شرح منہاج الوصول ۲/۳ طبع مطبعہ توفیق الادب۔

(۳) المستصفیٰ ۲/۱۸ طبع عراق۔

(۴) کتاب التشریع لابن سیرین ص ۲۶۱۔

## اصحاب ۳-۵

### اصحاب کی قسمیں:

۳- تنصیب بنیں قسمیں ہیں جو متفق علیہ ہیں، اور وہ یہ ہیں (۱)۔  
الف۔ تنصیب عدم صلی مثلاً چھٹی نماز کے وجوب کی نفی اور  
شوال کے روزے کے وجوب کی نفی۔

ب۔ قصص کے پائے جانے تک عموم کا اصحاب مثلاً اہمیت  
"وعموم الوباء" (۲) میں عموم کا باقی رہنا، اور ماخ آئے تک نص کا  
بہتسی ب (یعنی اس کے حکم کی بقاء) مثلاً ہر بہتان لگانے والے کو فوج  
شوہر ہو یا کوئی اور کوڑے مارنے کا وجوب یہاں تک کہ ایک تائی  
ماخ جو شوہر کو دہرے سے خاص کرنے والا ہے، آیا تو شوہر کا حکم  
دہرے پر رہے۔

ج۔ یہ حکم کا تنصیب جس کے ثبوت پر ۱۰۰ نفی ہوئے کو  
ثبوت نے بتایا ہے مثلاً اس مقدم کے پائے جانے پر طہیت کا پایا جانا  
جس سے طہیت حاصل ہوتی ہے، اور جیسے ہی بیچ کو تکف کرتے یا لازم  
کرتے پر دہرہ مشغول ہوا، لہذا طہیت ۱۰۰ یں باقی رہیں گے،  
یہاں تک کہ جابر سب کے دہرہ اس کا ختم ہوا ثابت ہو جائے۔  
اصحاب کی دو اور اقسام ہیں، جن کے حجت ہوئے کے بارے  
میں اختلاف ہے، ان کی تفصیلی حکم "اصول ضمیر" ہے۔

### حجیت اصحاب:

۴- اصحاب کی حجیت میں اصلیں کے مختلف قول ہیں جن میں  
مشہور ترتیب یہ ہیں (۳)۔

الف۔ مالکیہ، اکثر شافعیہ اور حنابلہ مطلقاً نفی میں اور اثبات

(۱) المستمل ۱/۲۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات، الإجماع ۳/۱۱۰۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الإجماع علی اربعہ اوی

دہنوں میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں۔

ب۔ اکثر حنفیہ اور متکلمین اس کے قائل ہیں کہ وہ مطلقاً حجت  
نہیں۔

ج۔ کچھ لوگ نفی میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں، ثبات  
میں نہیں، اکثر متاخرین حنفیہ کی یہی رائے ہے، کچھ اور قوال ہیں جن  
کی "معیل" اصولی ضمیر میں ہے۔

### حجت ہونے میں اس کا درجہ:

۵- اصحاب (اس کی حجیت کے قائلین کے نزدیک) آخری دلیل  
ہے، جس کا بہتہ و ریش مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے سہارا لینا ہے،  
اور اسی وجہ سے علماء نے کہا ہے: "تو کی کا یہ شری مد رہے (۱)۔  
اسی بیان پر مشہور فقہی قاعدہ ہے: "الأصل بقاء ما كان على  
ما كان، حتى يقوم الدليل على خلافه" (اصل یہ ہے کہ جو چیز  
جس حالت پر تھی اسی پر باقی رہے گی، یہاں تک کہ اس کے خلاف  
دلیل قائم ہو جائے)، "اور یہ قاعدہ ہے: "ما ثبت بالیقین لا  
يبرول بالشك" (۲) (جو چیز یقین سے ثابت ہو، وہ شک سے ختم  
نہیں ہوتی ہے)۔

(۱) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸۔

(۲) مجلة الأحكام العدلیہ، دفعۃ (۱۰۴)۔

اصل کی بنا پر جو اس سے زیادہ قوی ہو، اصل دلیل عرف کی بنیاد پر  
اصل خانہ میں بکسرنے کے وقت کی تحدید اور پائی کرنے کی مقدار  
کی تعیین کے بغیر اس میں اصل ہونا (۱)۔

لہذا اتحسان قیاس کے مقابلہ میں دوسرے قیاس کے ذریعہ ہونا  
ہے۔ یا نفس کے مقابلہ میں ”عام قاعدہ“ کے ذریعہ ہونا ہے جب کہ  
اصطلاح ایسا نہیں ہے۔

## اصطلاح

تعریف:

۱- اصطلاح لغت میں: تنصیب (تباہی چاہنا) کی ضد ہے (۱)۔

اصولیں کے نزدیک: اصطلاح یہ ہے کہ کسی عام معصالت کی بنیاد  
پر جس کے معتبر ہو۔ یہ غیر معتبر ہو۔ کی کوئی دلیل نہ ہو ایسے وقت کا  
حکم مستبد کیا جائے جس کے بارے میں کوئی نص یا اجماع نہ ہو۔  
اس کو ”مصصت مرسلہ“ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۲- مصصت لغت میں مفسدہ کی ضد ہے۔

عام فرائض کے نزدیک اصطلاح میں: اصطلاح شریعت کے  
پانچوں مقاصد کا تحتہ کرنا ہے (۲)۔

۳- مصالح مرسلہ: جس کے معتبر ہوئے یا نہ ہوئے کے بارے میں  
کوئی نص یا اجماع نہ ہو، اور نہ اس کے موافق کوئی حکم آئے (۳)۔

متعلقہ غلط:

نک- استحسان:

۴- اصولیں سے استحسان کی بہت سی تعریضیں کی ہیں، پسند یہ تعریف  
یہ ہے: کسی معاملہ میں نظمی کے حکم کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کرنا، ایسی

مناسب مرسل کی اقسام:

۶- مناسب جس پر اصطلاح کی بنیاد ہوتی ہے، کی تین اقسام ہیں:  
الف- کسی بھی اعتبار سے موثر بیعت کے ایک قائل اعتبار ہو۔  
ب- بیعت اس کا غور کرے۔

ج- بیعت اس کے بارے میں ناموش ہو، یہی معنی قسم  
اصطلاح ہے (۳)۔

اصطلاح کا حجت ہونا:

۷- اصطلاح کے حجت ہونے میں بہت سی مختلف رائے اور مذہب

(۱) من لاجب ۲/۲۸۲۔

(۲) مسلم المصنوع ۲/۲۳۶۔

(۳) تقریر الشریعہ علی مجمع الجوامع ۲/۲۸۳، مجمع ۲/۳۹۲، حاشیہ اسعد علی شرح

من لاجب ۲/۲۳۳۔

(۱) لسان العرب ۱۰/۲۸۶ (مصحح)۔

(۲) المستملی ۱/۲۸۶، ۲/۳۰۶، طبع بیروت، شرح مجمع الجوامع ۲/۲۸۳  
طبع مصطفیٰ علی۔

(۳) من لاجب ۲/۲۸۹، طبع المکتبۃ المدینہ ۱۴۳۳ھ۔

## استحضار

ہیں، درحقیق یہ ہے کہ ہر مذہب میں اجمالی طور پر اس کو یا گیا ہے۔  
 بعض حضرات سے اس کے اعتبار کرنے کے لئے کچھ قیود، نکالے  
 ہیں، ان سب کی تشریح ”اصولی ضمیرہ“ میں ”مصلحت مرسلہ“ کے  
 بیان میں ہے (۱)۔

## استقصاء

تحریر:

۱۔ اصناماً لغت میں: ”استصنع الشيء“ کا مصدر ہے: ”صنعت“ بنانے کے لئے کہنا، بنوانا، کہا جاتا ہے: ”اصطیع فلان باباً“ دوسرے سے کہے کہ اس کے لئے دروازہ تیار کرے، جیسا کہ کہا جاتا ہے: ”اكتب“ اس نے حکم دیا کہ اس کے سے کہئے۔ (۱)

اصطلاح میں جیسا کہ بعض حنفیہ نے تفریف کی ہے: عمل کی شرط کے ساتھ دہمہ میں مثنیٰ پر جتہ نما (۲)۔

لہذا اگر ایک شخص کسی کارِ عمر سے کہے اتنے درہم میں نفل چڑ  
میرے لئے بنادو اور کارِ عمر اس کو قبول کر لے تو خفیہ کے نزدیک  
اصحناۃ کا معاملہ ہو گیا (۳)۔ حنا بلہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، کیونکہ  
ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ اصحناۃ: ایسے سامان کو جو زرخشت  
کنندہ کے پاس موجود ہیں ”علم“ کے طریقہ سے بہت کر چننا ہے۔  
لہذا حنا بلہ کے یہاں ان تمام مسائل کے لئے ”بی بالصحۃ“ کی بحث  
میں بی اور اس کی شرطیں دیکھی جائیں (۴)۔

جب کہ مالکیہ وشافعیہ نے اس کو ”مسلم“ کے ساتھ لاحق کیا ہے،

- (۱) لسان العرب، اصحاح ذاج لغز و ذاج (صح)۔
- (۲) ابدائع الڪاساني ۲۶۷ طبع الامام۔
- (۳) ايسوط اللغز ص ۱۲ طبع المطبعة تحت القباء ۱۳۸۸ طبع اول جمادى  
 و شبل، مجلة الاحكام العدلية دفتر ۲۸۸۔
- (۴) كتاب القناع ص ۳۲ طبع اصدار الرعية المكتبة الاسلاميه ۱۳۰۰ طبع  
 اصدار الرعية المكتبة لغز و ۲۵۸ طبع الكتاب۔

- (۱) بهائیت اصولی ۳۵، تقریر بشری علی حج الجوامع ۲۸۳، افواج  
۴۹، ۹۳، تیسرے تحریر ۳۷، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶



## اصطناع ۵-۷

### اصطناع کے معنی:

۵- مشق کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے: کہ یہ بانہم حدود کا معادہ ہے، خرید و فروخت نہیں ہے، بعض نے کہا: یہ خرید و فروخت ہے، البتہ اس میں خرید کو اختیار ہوتا ہے اور بیچ بھی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد نے اس کے جوہر میں قیاس اور احسان کا ذکر کیا ہے، اور یہ ”معدوم“ میں نہیں ہوتا، اسی طرح اس میں اختیار ثابت کیا ہے، اور خرید و فروخت یہ فروخت کے ساتھ خاص ہے اسی طرح اس میں تقاضا ہوتا ہے، اور تقاضا سب کا ہوتا ہے معدوم نہیں (۱)۔

بعض حنفیہ کے نزدیک یہ ”معدوم“ ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ صانع کو کام نہ کرے کا اختیار ہے لہذا ”اصطناع کرے“ والے کے ساتھ اس کا تحقق ہوتا ہے ”معدوم“ نہیں، اس لئے کہ صانع کے اپنے آپ پر کسی چیز کو لازم کرنے کے باوجود جو چیز اس پر لازم نہیں ہوتی وہ معدوم ہوگا، ”معدوم“ نہیں، کیونکہ صانع کو عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ مگر ہم اس کے یہ خلاف ہے، اس لئے کہ جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے اس کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ ہوائے دالے کو یہ حق ہے کہ ہوائے والا جو سامان بنا کر لائے اس کو قبول نہ کرے، اور سامان کے مکمل ہونے پر کہہ دے، ”میں نے قبول کیا“ اور اگر سے رجوع کرنے کا حق ہے، اور یہ اس کے حدود ہونے کی علامت ہے، ”معدوم“ نہیں (۳)۔

### اصطناع بیع سے یہ جاریہ:

۶- شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ اصطناع بیع ہے، چنانچہ حنفیہ نے بیع کی نو اقسام شمار کرتے ہوئے ان میں اصطناع کا ذکر کیا ہے

(۱) مدخل ۵/۲ طبع اولیٰ۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، المجموع ۱۲/۱۳۸ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) فتح القدیر ۵/۳۵۵۔

تاہم یہ سامان کی بیع ہے، جس میں عمل کی شرط ہوتی ہے (۱)۔ کیا مطلق بیع ہے، لیکن خریدار کے لئے اس میں اختیار و قیمت ہے (۲)۔ اس سے دو بیع تو ہے لیکن مطلق طاقی نہیں، لہذا اصطناع میں عمل کی شرط کے لحاظ سے وہ مطلق بیع سے مختلف ہے، اور بیع میں عمل کی شرط نہ ہونا معروف و مشہور ہے، اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: ”صحیح“ خلاف اس اجارہ ہے (۳) اور ایک قول یہ ہے کہ ابتداء کے اعتبار سے اجارہ اور انتہاء کے اعتبار سے بیع ہے (۴)۔

### اصطناع کا شرعی حکم:

۷- اصطناع (مستقل عقد ہونے کی حیثیت سے) شریعت کے ایک امتحان کی بنا پر مشروع ہے (۵)۔ اور حنفیہ میں امام نووی نے اس کو قیاس کے پیش نظر ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ معدوم کی بیع ہے (۶) امتحان کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انگوٹھی ہوائی (۷) اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے بغیر گیر کے اس پر

(۱) المجموع ۱۵/۸۲ و اس کے بعد کے صفحات، لاصحاب ۳/۳۰۰۔

(۲) البدائع ۶/۲۶۷۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۶۱۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۶۱، حاشیہ ابن طاہرین ۳/۲۱۳۔

(۵) البدائع ۶/۲۶۷، شرح فتح القدیر ۵/۵۵۵، تحفۃ الفقہاء ۲/۵۳۸، التہذیب الاسلامیہ ۲/۵۷ طبع اخیر۔

(۶) فتح القدیر ۵/۳۵۵۔

(۷) رسول اللہ ﷺ کے انگوٹھی ہونے کا ذکر بخاری شریف کتاب الايمان

وحدود میں ہے (فتح الباری ۱۱/۲۵۳ طبع مہدار حسن رحمہ اللہ) نورانی بیانی فریب

طہریہ (۵/۳۵۵ طبع عیسیٰ الخلیلی) کی عبارت یہ ہے: ”اصطیع انگوٹھوں

ﷺ علما من شعب“ (رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ایک انگوٹھی

ہوائی) ابن اثیر نے کہا ہے: یعنی آپ نے ہانے کا حکم فرمایا، جیسے کہتے

ہوئے: ”اكتب، یعنی لکھو“ علم دین۔ مور صاحب ”الاعتقاد“ (ص ۷۷، طبع

الحمیر) نے کہا ہے: یہ حدیث صحیح ثابت ہے کہ محتاج میں اس کے کئی

طریق موجود ہیں۔

## استصناع ۸-۱۰

کی رضامندی معلوم ہو (۱)۔ ۱۲۰ یہ کہنے میرے سے یہ بنانا۔ اور اس جیسی عبارت لفظوں میں ہو یا تحریر کی شکل میں۔

۱۰۔ محل استصناع کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ وہ سامان ہے یا عمل؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معقود علیہ (۱) وہ شے جس کا استصناع میں معاملہ ہوتا ہے (سامان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے ساتھ کسی سامان میں استصناع کا معاملہ کیا، تو کارگر صنعت کا معاملہ کرنے والے کے مطالبہ کی تکمیل کے بعد وہ سامان اس کے حوالہ کرے گا، خواہ یہ صنعت عقد کے بعد کارگر کے عمل سے مکمل ہوئی ہو یا کسی دوسرے کے عمل سے اور عقد لازم ہوگا، اور یہ سامان کارگر کو صرف اختیار رعیت کی بنیاد پر لوٹا دیا جائے گا، لہذا عقد کا تعلق کارگر کے عمل سے ہوتا تو دوسرے کے عمل سے بننے کی صورت میں عقد درست نہ ہوتا، یہاں بات کی دلیل ہے کہ عقد کا تعلق سامان سے ہے، عمل سے نہیں (۲)۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بالاتفاق استصناع میں بنوانے والے کے لئے اختیار رعیت ثابت ہوتا ہے، اور اختیار رعیت سامان کی ذمہ داری میں ثابت ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حقیقی سامان ہے، عمل میں (۳)۔ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ استصناع میں معقود علیہ عمل ہے (۴)، کیونکہ عقد استصناع یہ بتاتا ہے کہ وہ عمل کا عقد ہے، اس لئے کہ استصناع لغت میں عمل طلب کرنا ہے اور جن چیزوں کا استصناع ہوتا ہے وہ عمل کے لئے کر

جما کر چلا آ رہا ہے (۱) اور لوگوں میں اس معاملہ کا رواج رہا ہے، اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ سامان کا استصناع درست نہیں، اس سے کہ یہ رسم سے ہٹ کر مبنی چیز کو پہنچانا ہے جو فروخت کنندہ کے پاس نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ خریدار کے ہاتھ اس کی بیع درست ہے، اگر اس کی طرف سے ایک عقد میں بیع اور اجارہ کو جمع کرنا درست ہو، کیونکہ یہ بیع و رسم ہے (۲)۔

### استصناع کی مشروعیت کی حکمت:

۸۔ صنعتوں میں زیر دست ترقی کے پیش نظر لوگوں کی ضرورتوں اور تقاضوں کو پورا کر کے ان کے استصناع شروع ہے، چنانچہ بنائے گئے کوپنی اس کی مصنوعات کو بیچ کر فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا ہے جو بننے والے کی طرف سے مقرر کردہ شرط کے مطابق ہو، اور بننے والے کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی طبیعت میں، اور مال کے مناسب حال پنی ضرورت پوری کر لیتا ہے، بازار میں موجود تیار شدہ مصنوعات بسا اوقات انسانی ضرورتوں کو پورا نہیں کرتیں، لہذا تاجر کا درمیان کار و تخلیق کار کے پاس جانا ضروری ہوتا ہے۔

### استصناع کے ارکان:

استصناع کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں نباہم عقد کرنے والے، محل (وہ شے جس کا معاملہ ہوتا ہے) اور صیغہ (لفظ جس سے معاملہ کیا جاتا ہے)۔

۹۔ صیغہ یا تو بیع و قبول ہوگا، اور یہ وہ لفظ ہے جس سے جائزین

(۱) ۵۲۲/۲ طبع مصنفی النجفی، الشرح المفید ص ۱۱۳، المہذب ۱/۵۷۱، کتاب القناع ص ۱۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) المصوب ۱۲/۱۳۹، فتح القدر ۵/۵۵۵، حاشیہ الشرح علی الدرر ۲/۹۸، مع حاشیہ مؤخرہ طبع محمد حاکم۔

(۳) المصوب ۱۲/۱۳۹۔

(۴) فتح القدر ۵/۳۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر شرح القدر ۲/۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع محمد حاکم۔

(۱) المدخل ۸/۲۱۷۔

(۲) الاصاب ص ۳۰۰۔





عقد استصناع کب ختم ہوتا ہے؟

۱۳- استصناع سامان کو مکمل کرنے اور سامان سپرد کرنے، قبول کرنے، دشمن پر قبضہ کرنے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، ان طرح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ جارہ کے مشابہ ہے (۱)۔

## استطابہ

تعریف:

۱- طیب لغت میں خبر کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”شئ طیب“ یعنی پاک صاف چیز (۱)۔

استطابہ استطاب کا مصدر ہے بمعنی طیب (پاک و صاف سمجھنا) اور اس کا ایک معنی ”استبراء“ پاک کی حاصل کرنا ہے، اس نے کہ استبراء کرنے والا جگہ کو نجاست سے پاک و صاف کرنا ہے، جس کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو جاتا ہے (۲)۔

فقہاء لفظ استطابہ کو استبراء کے لئے استعمال کرتے ہیں، اور دونوں الفاظ کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں کہا ہے: ”استطابہ“ پانی یا پتھر میں کے دریچہ استبراء کرنا ہے۔ اس کو استطابہ اس لئے کہتے ہیں کہ نجاست کو دور کرنے کے بعد بدن پاک و صاف ہو جاتا ہے (۳)۔

حضرت حذیف بن یری کی حدیث میں استطابہ موعے زیر ناف موعڈے کے معنی میں آیا ہے: جب دشمنوں نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عقبہ بن حارث کی بیوی سے کہا: ”ایہی حلیلة استطیب بہا“ یعنی میرے لئے کوئی استراودہ، میں اس سے

= ہوتو بڑے نقصانات مرتب ہوں گے، پس اگر اخلاق و صف کے خلاف ہو تو ہر وقت ہے۔  
(۱) فتح القدیر ۵/ ۵۶۵

- (۱) المعربین (طیب)۔
- (۲) المصباح الحیر، لسان المعربین (طیب)۔
- (۳) المغنی ۱۳۹، طبع سوم ۱۳۹۵ھ

صفائی کرلوں (۱)۔

۲- استطاعت بمعنی انتہاء کے احکام کے لئے اصطلاح (انتہاء) اور بمعنی موعے زیر ناف موڑنے کے احکام کے لئے اصطلاح (اتحاد او) دیکھی جائے۔

## استطاعت

تعریف:

۱- استطاعت کا معنی لغت میں کسی چیز پر قادر ہونا ہے (۱)، اور قدرت ایسی صفت ہے جس کے ذریعہ انسان چاہے تو کام کرے چاہے تو نہ کرے (۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا یہی مفہوم ہے، مثلاً وہ کہتے ہیں: استطاعت حج کے وجوب کی شرط ہے، اور چونکہ استطاعت اور قدرت ہم معنی ہیں اس لئے ہم یہ بتا دینا مناسب سمجھتے ہیں کہ فقہاء وہ دہوں کلمات (استطاعت و قدرت) استعمال کرتے ہیں، اور اصولیہ صرف لفظ "قدرت" کا استعمال کرتے ہیں، فواید الرحمن شرح مسلم الثبوت میں ہے: جانتا چاہے کہ قدرت جو فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اور جس میں وہ تمام شرائط جمع ہوتی ہیں جن کی وجہ سے فعل کا وجود ہوتا ہے یا جس کے پائے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ فعل پیدا کر دیتا ہے، اس کو استطاعت کہتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

احاطہ:

۲- استطاعت اور احاطہ کے درمیان کوئی معنوی امتیاز نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (طو)۔

(۲) فواید الرحمن ص ۷۸۔

(۳) فواید الرحمن شرح مسلم الثبوت ص ۶۸۔

(۱) لائق فی عرب عدت ۱۸/۲ طبع عینی الخ ۱۳۶۶ھ النہار لابن

لا فیر: مادہ (طیب) ۱۳۹۳ھ۔

### استطاعت ۳-۴

عمدة القاری میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے نقل کیا گیا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ناقلاً استطاعت امر کا مکلف بنانا حرام ہے (۱)۔

اگر استطاعت ہونے پر مکلف بنایا جائے اور اس کے وقت یہ استطاعت ختم ہو جائے تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم معتدوف رہے گا (۲)۔ مثلاً اللہ نے اس شخص کو جو نماز کا ارادہ کرے وضو کا مکلف بنایا، تو اگر وہ وضو کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اس سے وضو ساتھ ہو جائے گا۔ اس کے بدلے یعنی عینم کو اختیار رہے گا۔

قسم توڑنے والے کو کھانا کھانے یا پینے یا زدن کرنے کے کفار کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر اوائلی کے وقت کسی کے اندرون میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ ہو تو یہ حکم اس سے ساتھ ہو جائے گا، ورنہ بدلے یعنی روزہ لازم ہوگا۔

مسلمان کو حج کا مکلف بنایا ہے، اگر اس کی حالت مرض پیدا جائے یا نقد نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے استطاعت نہ ہو، تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم ساتھ ہو جائے گا۔

یہ چیز آپ کو کتب فقہیہ کے ابواب استطاعت اور کتب اصول میں حکم کی بحث میں تفصیل کے ساتھ ملے گی۔

### استطاعت کی شرط:

۴- استطاعت کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود حقیقتاً ہو۔ عمامہ، حقیقتاً جو، کا مطلب یہ ہے کہ عمامہ شوری کے اڑانگی کی قدرت نہ ہو، جو (۳) عمامہ جو، کا مطلب یہ ہے کہ شوری کے ساتھ اڑانگی کی قدرت ہو۔

(۱) عمدة القاری ص ۲۰۸۔

(۲) فواتح الرحموت ص ۱۲۔

(۳) الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۲۳۳۔

کیونکہ ان میں سے ہر ایک قادر کی انتہائی قدرت کو اور اس کی طرف سے مقدر پر پٹی پوری کوشش صرف کرنے کو بتاتا ہے (۱)۔ بلکہ لغوی استعمال میں اس دہنوں کو ”قدرت“ سے یہ چیز ممتاز کرتی ہے کہ اللہ قدرت مقدر کی بناء کے لئے نہیں آتا، اس وجہ سے اللہ کو ”قادر“ کہا جاتا ہے عین مطہر یا مستطیع نہیں کہا جاتا (۲)۔

### استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استطاعت بندوں کو احکام کا مکلف بنانے کے لئے شرط ہے (۳)۔ لہذا ناقلاً استطاعت امر کا مکلف بنانا جائز نہیں۔ قرآن و حدیث کی بہت سی نسخیں اس پر دلالت رقی ہیں فرمایا ہے: ”لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ مَعَاذًا وَسَعِيًا“ (۴) اللہ کسی کو ذمہ داری نہیں بناتا مگر اس کی طاقت کے مطابق، اور فرمان نبوی ہے: ”إِخْوَانُكُمْ حَوْلَكُمْ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ لِمَنْ كَانَ أَعْوَجَ تَحْتَ يَدِهِ فَبِضْعِهِ مِمَّا يَأْكُلُ، وَلِيْلَيْسَهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تَكْفُرُهُمْ مَا يَهْبِئُهُمْ، فَإِنْ كَلَفْتُمُوهُمْ فَاغْنَوْهُمْ“ (۵) تمہارے تمام تمہارے بھائی ہیں، اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے، لہذا جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو، وہ اس کو مٹی کھائے جو خود کھائے، اس مٹی پہنائے جو خود پہنے، اور ان سے وہ کام نہ لو جو ان سے نہ ہو سکتا، اگر آپ کام لینا چاہتے تو ان کی مدد کرو۔

(۱) الفروقی فی الفہم ص ۱۰۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) الفروقی فی الفہم ص ۱۰۳۔

(۳) مسلم مشہوت ص ۵۵۔

(۴) سورہ بقرہ ص ۲۳۳۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۸۳) طبع المکتبۃ المدینہ

(۳۸۳) طبع مکتبۃ المدینہ (۱) نے کی ہے مٹوں سے اس کا ذکر ”کتاب الایمان“

میں کیا ہے۔

## استطاعت ۵-۹

سطح عت کی قسمیں:

۵- استطاعت کی قسموں کے لحاظ سے اس کی کئی تقسیمیں کی جاسکتی ہیں۔

تقسیم اول: مالی استطاعت اور بدنی استطاعت:

۶- مالی استطاعت: اس کا مندرجہ ذیل صورتوں میں محل پایا جاتا شرط ہے:

اول: خالص مالی وجہات کی سببگی میں مثلاً رفاۃ صدقہ فطر حج میں قربانی، نفقہ بیوی، مالی کفارت، مالی نذر مال کا کفارہ وغیرہ۔  
دوم: اس بدنی مہارت میں جن کا پورا سہ مالی استطاعت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً پانی نہ پانے والے کا وضو یا غسل کے لئے ٹمن مثل (بوزار میں رنج قیمت) کے ذریعہ پانی کے شرب نے پتلا ہونا، ستر عورت کے قدر کپڑ نہ پنے والے کا ٹمن مثل کے ذریعہ کپڑا خریدنے پر قادر ہونا تاکہ اس میں نماز پڑھ سکے اور حج کا ارادہ رکھے، لے کا زور اور سواری اور اہل و عیال کے نفقہ کے مکمل انتظام پر قادر ہونا، مذکورہ ابواب میں فقہاء نے اس کی تفصیل کر رکھی ہے۔

۷- سہرہ فی استطاعت: یہ بدنی وجہات کے وجوب میں شرط ہے مثلاً طہارت کا وجوب اور کامل ترین طریقہ پر نماز کی سببگی کا وجوب، سر ریزہ میں حج میں بدنی نذر (مثلاً نمارہ و رزہ) میں بدنی کفارات (مثلاً رزہ) میں، درکاخ میں، حصانت میں، اور جہاں میں شرط ہے۔ کتب فقہیہ کے مذکورہ ابواب میں اس احکام کی تفصیل ہے۔

تقسیم دوم: خودی و ہونا و دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا:

۸- خودی قادر ہونا: اس کی صورت یہ ہے کہ جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے وہ اس کو خود بخود دوسرے کی مدد کے بغیر انجام دینے کی

قدرت رکھتا ہو۔

۹- دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا: جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے اس کو دوسرے کی مدد سے انجام دینے کی قدرت ہو، خود اس کو انجام دینے کی اس میں قدرت نہ ہو۔

استطاعت کی اس قسم کے ذریعہ تکلیف کی شرط متعلق ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء اس استطاعت کی رو سے دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والے کو مکلف مانتے ہیں، یہ دوسرے مالک یا شافعی، حنبلی، و ابو یوسف و محمد کی ہے، اس لئے کہ دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا دوسرے پر قادر مانا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا عاقل و بالغ قادر ہے، اس لئے کہ انسان کو ذاتی قدرت کی بنیاد پر مکلف بنایا جاتا ہے، دوسرے کی قدرت کی بنیاد پر نہیں، نیز اس سے کہ اس کو اس وقت قادر مانا جاتا ہے جب کہ وہ ایسی خصوصی حالت میں ہو جو اس کو جب چاہے فعل کے انجام دینے کے سے تیار رکھے، اور یہ دوسرے کی قدرت کی صورت میں نہیں پایا جاتا۔

امام ابو حنیفہ اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کر دیتے ہیں: حالت اول: جب ایسا شخص موجود ہو جس کے دوسرے اس کی حالت سے عاجز ہو، مثلاً: "لا یرحمہ"۔

حالت دوم: جب کوئی ایسا شخص موجود ہو کہ دوسرے سے تعاون لینا چاہے تو بلا احسان جلائے اس کا تعاون کر دے، مثلاً بیوی، تون لوگوں کی قدرت کی بنیاد پر اس کو قادر مانا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے فقہ کے بہت سے ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے، اور اس

(۱) بحر الرائق ج ۱ ص ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶،

سے ساتھ ہو جائے، مثلاً زکوٰۃ، قدرت میسرہ کے ساتھ واجب ہے، اور اس میں یہ سہولت کی اہمیت یہ ہے کہ زکوٰۃ زیادہ مقدار میں سے تھوڑی مقدار ہوتی ہے، ۱۱ سال میں ایک بار دیکھ جاتی ہے، اور یہ آسانی سہولت کی وجہ سے نصاب کے ضائع ہونے پر زکوٰۃ ساتھ ہو جاتی ہے۔ چونکہ ارضیات کے باوجود جب ہو تو سہولت جگہ میں بدل جائے گی (۱)۔

افراد اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف:

۱۲- افراد کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی خاص کام ایک شخص کی استطاعت میں ہوتا ہے، جب کہ دوسرے شخص کی استطاعت سے باہر ہوتا ہے، مثلاً مختلف قسم کے مراض جن کا مختلف اثر قدرت پر پڑتا ہے۔

اسی طرح اعمال کے اعتبار سے بھی استطاعت مختلف ہوتی ہے، مثلاً لکڑا، اس میں خود جہاد کرنے کی استطاعت نہیں، البتہ مال کے وسیع ہمارے استطاعت رکھتا ہے، اور جمعہ کی ادائیگی کی استطاعت اس میں ہے، اسی طرح اور اعمال۔

کے حکم میں اس کا اختلاف ہے، مثلاً:

۱- منسوز نے سے عاجز شخص اگر کوئی معاون پائے۔  
۲- رقبہ ریش ہونے سے عاجز شخص کو اگر کوئی قبلہ ریش کرنے والا مل جائے۔  
۳- مدحا کو اگر جمعہ جمعہ میں لے جانے والا کوئی مل جائے۔  
۴- اندھا اور مہیا کو اگر اعمال حج کی ادائیگی میں کوئی معاون مل جائے۔

تقسیم سوم: (یہ حنفیہ کی تقسیم ہے) استطاعت ممکنہ، مستطاعت میسرہ۔

۱۰- استطاعت ممکنہ کی تفسیر اعضاء کا سالم ہونا اور اسباب کا صحیح ہونا اور موانع کا نہ ہونا ہے، اس لئے کہ جس کے پاس دونوں پاؤں نہ ہوں وہ چل نہیں سکتا، اور جس کو دشمن روک لے وہ حج نہیں کر سکتا، اسی طرح دوسرے امور۔

۱۱- استطاعت ممکنہ واجب علی میں کی ادائیگی میں شرط ہے، اگر استطاعت ممکنہ ختم ہو جائے تو اس کے ختم ہونے کی وجہ سے واجب ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔

۱۲- وجب کی قضا میں استطاعت ممکنہ کا جو شرط نہیں، چونکہ اس کی شرط تکلیف کے تحقق ہونے کے لئے ہے، اور تکلیف کا جوہر ہو چکا ہے، لہذا اگر وجوب میں تکرار نہ ہو تو استطاعت کی تکرار واجب نہیں جو وجوب کی شرط ہے۔

۱۱- استطاعت میسرہ کی تفسیر سہولت اور آسانی کے ساتھ انسان کا کسی فعل پر قادر ہونا ہے۔

۱۲- استطاعت میسرہ بعض وجہات کے وجوب میں شرط ہے جو اس کے ساتھ مشروط ہیں حتیٰ کہ اگر یہ قدرت نہ رہے تو واجب ذمہ

## استطراق بطن ۱-۲

وقت ہے۔ چونکہ نماز کے وقت کے حدود میں حدیث کے رہنے یا نہ رہنے کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس وقت وہ نماز کا مطلق طے نہیں رہا۔  
 خفیہ، ثانیہ اور ثالثہ کے رد ایک ہر نماز کے وقت کے سے منہ  
 واجب ہے، اس کی دلیل مستحاضہ کے بارے میں یہ فرماں نبوی  
 ہے: ”انہا سوا لکل صلاح“ اور نماز کے سے منہ رکے رکے  
 ثانیہ، ثالثہ اور امام ہونے والے نماز کے رد ایک وقت کے نکلنے  
 سے منہ رکے جائے گا، امام زفر کے یہاں وقت کے داخل ہونے سے،  
 اور امام ابو یوسف کے رد ایک اس وقتوں میں سے جو بھی پہنچ جائے گا  
 اس سے منہ رکے جائے گا۔ جب کہ مالکیہ کے رد ایک منہ نہیں ہوتا،  
 ہر مرد (یعنی منہ) پورے وقت حدیث رہنے والے کے سے نہ واجب  
 ہے نہ تنہا، اس جس کو ادا کیا، اسے وقت حدیث رہنے تو صرف اس  
 کے لئے مستحب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ”نہ“ اسے وقت اس کو  
 حدیث رہے تو ہمارے لئے منہ واجب ہے (۳)۔

(۱) ۲۳۳ باب ۲۳۳

(۲) حدیث ”انہا سوا“۔۔۔ کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ و ترمذی سے ہے  
 علی بن ثابت عن النبی ﷺ سے ان الفاظ میں کی ہے قال فی  
 المسحاحۃ: ”مدح الصلاۃ امام الزناہا لم یغسل و نوضا حد  
 کل صلاۃ و نوض و نضلی“ (آپ ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں  
 فرمایا ہے لام غرض میں نماز چھوڑ دے، پھر نماز کے موقع پر غسل و وضو  
 کرے ورنہ دیکھے ورنہ پڑھے)۔ صاحب تفسیر الجیر (۱/۶۹) طبع  
 شرکت المطابع النبیہ نے کہا اس کی اسناد ضعیف ہے امام احمد و صاحب سنن  
 ابوداؤد نے روایت مائتہ ابن الاثیر میں نقل کیا ہے ”محمّد بن عیسیٰ و نو حنی  
 لکل صلاۃ لم یغسل“ (پھر نماز کے لئے غسل و وضو کر و پھر نماز پڑھے)  
 (شکل و مدار ۱/۳۷۷-۳۷۸) تا فتح کردہ دار الخیر کی روایت کہ اور اس کو  
 دارقطنی نے روایت کیا ہے ورنہ ضعیف کہا ہے ورنہ ابی نے ”محمّد بن عیسیٰ و نو حنی  
 ابن حبان سے ”صحیح“ میں اس کو روایت کیا ہے (اصب ۱/۲۰۲)۔

(۳) ۲۳۳ باب ۲۳۳، ۲۳۳ باب ۲۳۳، ۲۳۳ باب ۲۳۳، ۲۳۳ باب ۲۳۳  
 صحیح الجلیل ۱/۶۵، ۲۳۳ باب ۲۳۳۔

## استطراق بطن

تعریف:

۱- استطراق بطن کا معنی لغت میں نہایت کا چلنا، اور شدت سے  
 نہایت کا چلنا ہے (۱)۔  
 اصطلاحی معنی اور لغوی معنی ایک ہی ہے۔ اس لئے کہ مقتدا، اس  
 اس کی تعریف یہ کی ہے: استطراق بطن نہایت کی تاہلالت کا جاری  
 ہونا ہے (۲)۔

جمال حکم:

۲- استطراق بطن ان احوال میں سے ہے جن کے ہوتے ہوئے  
 عبادت مباح ہوتی ہے، اور عذر کے اعتبار کی شرط یہ ہے کہ اس کا جو  
 ایک فرض نماز کے سارے وقت کو گھیر لے، یہ خفیہ، ثانیہ اور ثالثہ  
 کے یہاں ہے۔

مالکیہ کے رد ایک: ”نہ“ سارے ”نہ“، یا ”نہ“ ”نہ“، یا  
 نصف میں قائم رہے تو عذر رہا جائے گا۔ ”نہ“ وقت سے ”نہ“ یا ہے، اس  
 میں مالکیہ کا اختلاف ہے، نماز کا وقت ہے یا مطلق وقت ہے؟ میں اس  
 میں نماز کا وقت ہوئے کی قید نہیں، لہذا اس میں طلوع آفتاب سے  
 زوال تک کا درمیانی وقت بھی آجائے گا، اس سلسلہ میں مالکیہ کے  
 یہاں دو مختلف اقوال ہیں: ان میں ظہر یہ ہے کہ اس سے ”نہ“ نماز کا

(۱) سبب امرتہ: مادہ رطل کی

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۰۲۔

## استظلال ۱-۳

### بحث کے مقامات:

۳- اہرام میں سائے سے قاعدہ اٹھانے کی بحث کتاب حج میں محرم کے لئے جائز و ناجائز امور کے بیان میں ہے اور استظلال پر جارد کی بحث کتاب الا جارد میں۔ شرط جارد کے بیان میں ہے، دھوپ اور سایہ کے درمیان بیٹھنے کا، نہ ٹھیکس کے شرجی، اب کے باب میں بحث دھوپ اور سایہ کے درمیان سونے اور بیٹھنے کے بیان میں، اور سایہ نہ کرنے کی نذر کا یاں: نذر کے باب میں بحث "نذر مباح" کے بیان میں ہے۔

## استظلال

### تعریف:

۱- استظلال کا معنی لغت میں: سایہ طلب کرنا ہے، اور سایہ وہ ہے: جہاں دھوپ نہ پہنچے (۱)۔  
اصطلاح میں اس کی تعریف ہے: سایہ سے قاعدہ اٹھانے کا ارادہ کرنا (۲)۔

### جہاں حکم:

۲- سایہ سے قاعدہ اٹھانا عام طور پر (غولہ درخت کے نیچے ہو یا دھوپ نہ چھت یا اس طرح کی کسی دھوپ کے نیچے) محرم و غیر محرم مسکن کے سے باتفاق مباح ہے۔ بلکہ محرم کے لئے خاص طور سے کپڑے (اور اس جیسی چیز) کے سایہ سے قاعدہ اٹھانے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: کچھ فقہاء علی الاطلاق جہاں کہتے ہیں، اور یہ ثانیہ میں (۳)، اور بعض کے یہاں یہ شرط ہے کہ دھوپ دھوپ سے مس نہ ہو، اور یہ ثانیہ میں (۴)، جب کہ مالکیہ و حنبلیہ اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۵)۔

(۱) سبب امر: دار فخر، انکلیت لائبریری، ۲۶۶/۱، ۲۷۳/۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲، ۱۶۸ طبع سوم ہند۔

(۳) مفتی المساجد، ۵۱۸ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۶۳ طبع سوم ہند۔

(۵) المدونہ، ۲۰۸، عکس دوم، انشائیہ ۳۰۷ طبع المریض۔



کر لی۔ اور ان میں حیض کی وجہ سے مہینے کی نماز نہیں پڑھنے کی،  
پھر غسل کر کے نماز پڑھنے کی۔ ازہر کی نے کہا ہے: اہل مدینہ کی زیور  
میں اس استظہار کا مطلب: احتیاط کرنا اور اطمینان حاصل کرنا  
ہے (۱)۔

فقہاء استظہار کو تینوں سائبہ معانی میں مستعمل کرتے ہیں۔

## استظہار

تعریف:

۱- صاحب لسان العرب نے استظہار کے تین معانی دئے ہیں:

الف۔ یہ ہے کہ استعانت یعنی مدد طلب کرنے کے معنی میں ہو۔  
کہتے ہیں: "استظہر بہ" یعنی اس سے اس سے مدد طلب کی۔  
"ظہرت عنہ" یعنی میں اس کی مدد کی۔ اور "ظہر فلان" یعنی  
اس نے فلان کی مدد طلب کی۔ انہوں نے مزید کہا ہے: "استظہرہ"  
یعنی اس نے مدد لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فعل بذات خود  
ورہ کے واسطے سے بھی دونوں طرح متعدي ہوتا ہے۔

ب۔ زبانی پڑھنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کہتے ہیں: "قروا  
القرآن عن ظہر قلبی" یعنی میں نے قرآن کو اپنی پشت سے  
پڑھا، "قد قراہ ظہرا و استظہرہ" یعنی اس کو یاد دیا اور زبانی  
پڑھا (۲)۔

لقاموس میں ہے: استظہرہ یعنی زبانی بغیر کتاب کے

پڑھا۔

ج۔ احتیاط کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، صاحب لسان  
العرب نے کہا ہے: اہل مدینہ کے کلام میں آیا ہے: جب عورت کو  
توضو ہو جائے اور خوب بر بار بار کی رہے تو وہ اپنے پیام حیض میں  
بیٹھنے لگی، اور جب پیام حیض گزر جائے تو تین دن استظہار (احتیاط)

(۱) صاحب العربیہ (طبر)۔

اجمائی حکم:

قرآن کا زبانی پڑھنا:

۲- یا قرآن کا زبانی پڑھنا اس کو دیکھ کر پڑھنے سے افضل ہے؟ اس  
سلسلہ میں علماء کے تین قول ہیں:

۱۔ اہل ہر آں کو، کچھ تر پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے، وہی  
نے اس کو ثانیہ کی طرف منسوب یا ہے، درکہا ہے: یہی سلف سے  
مشہور ہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں، کچھ بات ہے۔  
زرکشی اور سیوطی نے اس قول کے لئے ابو عبیدہ کی حدیث کے ساتھ  
اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: قرآن کو، کچھ کر پڑھنے  
۱۰۔ لے کی تسلیت، زبانی پڑھنے، لے کے مقابلہ میں کسی کی ہے  
جیسے نقل پر فرض کی تسلیت ہے یہی نے کہا ہے: اس کی سند صحیح  
ہے (۳)۔

(۱) صاحبہ خود۔

(۲) البحران فی علوم القرآن للرحمہ اللہ ص ۶۱ ص ۳۳ طبع مکتبۃ المصطفیٰ ص ۶۱ ص ۱۳۷ الاطلاق  
للمصطفیٰ ص ۱۰۸ طبع مکتبۃ المصطفیٰ ص ۱۰۸ طبع مکتبۃ المصطفیٰ ص ۱۰۸ طبع مکتبۃ المصطفیٰ ص ۱۰۸  
سے متعلق ایک بحث جس کو حضرات علماء نے لکھا ہے یہ ہے کہ قرآن کو سنا اس کے  
پڑھنے سے افضل ہے دیکھئے اصطلاح (اشتمال) اور حدیثہ الفصل فی قرآن  
القرآن ص ۱۰ کی روایت ابو عبیدہ نے بعض مقامات سے نقل کی ہے اور  
ابو نعیم، طبرانی و دیگرین نے بھی اس کی روایت کی ہے اس سند میں ایک روایت  
"بھی" ہیں جو حدیث میں معروف ہیں (فیض القدر ص ۳۳ طبع مکتبۃ  
انجاریہ ص ۳۵) اور سیوطی نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

### استظهار ۳-۴

۱۰: زبانی پر حنا افضل ہے: یہ قول ابو محمد بن عبدالسلام کی طرف منسوب ہے۔

سوم: جو نوہی کا اختیار رود ہے، اگر زبانی پڑھنے والے کو قرآن میں دیکھ کر پڑھے کے مقابہ میں زیادہ تدرید، تنگی، ورجع و قرآن (قرآن کا پڑھنا) حاصل ہو تو زبانی پر حنا افضل ہے، اور اگر دونوں برابر ہوں تو دیکھ کر پر حنا افضل ہے۔

روائی پر ہے کے بقیہ ہر سٹھ عنان (تہذیب) کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائیں۔

### بیمین استظهار:

۳- بعض فقہاء بیمین استظهار رکھا کرتے ہیں، سو فی مالکی سے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ فیصد کے لئے محض تقویت بخش ہے، اور اگر وہ نہ ہو تو فیصد کو منسوخ نہیں کیا جائے گا (۱)۔ اور جس پر فیصلہ موقوف ہوتا ہے وہ بیمین تھا، وہ بیمین استظهار ہے، اور مدعی سے بیمین استظهار لی جائے گی، اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور حق کے ثبوت میں دو گواہ پیش کر دے (۲)۔

بیمین استظهار کی مثال مثالی ہے: جن لوگوں پر باغیوں کا غصب ہو گیا تھا، ان میں اگر کوئی شخص جس پر زکاۃ لازم تھی، دعویٰ کرے کہ اس نے زکاۃ باغیوں کو دے دی تو بغیر بیمین کے اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ زکاۃ کی بنیاد تخفیف پر ہے، اور اگر اس سے ہدائی ہو تو اس کی سچائی معلوم کرنے کے لئے اس سے بیمین استظهار لینا مندوب ہے، تاکہ تاہمین وجوب کے اختلاف سے بچا جاسکے (۳)۔

جو عورت اپنے غائب شوہر سے نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے علاحدگی

اختیار کرنا چاہے، اس کے بارے میں مالکی نے کہا ہے کہ ترغیبیت بعید و ہوتہ کاغشی اپنی صوابیہ کے مطابق اس کو مہلت دے گا، اور ہفت روزہ پر عورت سے بیمین استظهار لے گا۔

خیر: اور حنا بل نے لکھا ہے کہ مدعی سے قسم لی جائے گی، اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور یہ پیش کرے (۴)۔

### بحث کے مقامات:

۴- فقہاء بیمین استظهار رکھا کرتے ہیں، اور تقاضا ہی القاب کے بیان میں کرتے ہیں۔

۵- استظهار بمعنی استعانت تو اس کے احکام "استعانت" کے تحت دئے جاسکتے ہیں، اور استظهار بمعنی احتیاط کا ذکر فیض کے بیان میں ہے، اور یہ کہ (احتیاط)۔

(۱) تہذیب النکاح ص ۳۲۸، طباطبائی ص ۹۶، ۱۱۳، ۲۱۶۔  
(۲) ابن ماجہ ص ۶۳، ۶۴، ۲۳، طبع ۱۲۷۲ھ، مجلہ نظام الفقہ ص ۹۷، ۱۱۰۔

(۱) حاشیہ المدنی علی الشرح الکبیر ص ۱۶۲۔  
(۲) المدنی علی الشرح الکبیر ص ۲۲۷۔  
(۳) نہیۃ المحتاج ص ۹۲۔

# تراجم فقہاء

جلد ۳ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابو ہشیم الوائلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن ابان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

## الف

الآمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی اویس (؟-۲۲۶ھ)

یہ اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی اویس بن مالک، ابو عبد اللہ، نسبی، مدنی ہیں، امام مالک کے بنو نجبہ، ہم سب ہیں، فقیہ و محدث تھے، انہوں نے اپنے ماموں امام مالک و دیگر حضرات سے روایت کی ہے، عبد العزیز بن مثنون کے ملاقاتیوں میں سب سے قدیم ہیں، اور ان سے امام بخاری، مسلم اور اسماعیل قاضی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ صاحب المدیات نے کہا ہے: سچے ہیں، ان پر کوئی اعتراض نہیں، بڑے فضل والے ہیں۔ ان حجرت نے کہا ہے: صدوق ہیں، ان کی یادداشت میں کمی نہیں، سنن ابن ماجہ میں ان سے خطا ہوئی ہے۔

[شجرۃ النور المذکور ۵۶: تہذیب ابی عبد اللہ ۳۱۰: المدیات ۲۲۲: ابی عبد اللہ ۹۰: ابن ماجہ ۲۲۲]

ابن ابی زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی شریف (۸۲۲-۹۰۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن ابی بکر، ابو العالی، ماہ الدین ہیں، ابن ابی شریف کے امام سے مشہور ہیں، بیت المقدس میں ان کی ولادت ہوئی، شامی فقیہ، اصول و منطق حدیث کے عالم تھے، یافقہ و تہذیب، طلب علم میں مختلف اطراف کا سفر کیا۔ انہوں نے شیخ زین الدین ماہر

کون بن عثمان (؟-۱۰۵ھ)

یہ کون بن عثمان بن عفان ابو سعید، موی قرشی ہیں، ان کو ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، تابعی اور ثقہ روایت حدیث میں سے ہیں، نیز اہل فتویٰ، فقہاء مدینہ میں سے ہیں، مدینہ ہی میں ولادت ہوئی۔ انہوں نے اپنے والد بن حضرت زید بن ثابت اور اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے، اور ان سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، نیز عمر بن عبد العزیز، ابو رماہ اور دیگر کی روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی معیت میں جنگ جمل میں شریک ہوئے،

خلفائے بنی امیہ کے یہاں ان کو رسوخ حاصل تھا، ۸۳ھ میں امیر مدینہ رہے۔

یہ تنہا ہی پر سب سے پہلے نکلنے والے ہیں۔

[تہذیب ابی عبد اللہ ۹۷: لآ علام ۲۷: طبقات ابن سعد

۱۵۱: الخیر ۱۲۹]

ابو ہشیم النخعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن جصاص

ورش محمد والد بن بن شرف سے فقہ حاصل کیا، ابن حجر، محبت الدین طبرانی، ابو فتح مرغینانی سے حدیث نقلی، دیلمی، متقی رہے، "خانقاہ صمدیہ" کے شیخ کے منصب پر فائز ہوئے، پھر اس کی اور مدرسہ ہو، یہ غیر دیلمی تھے، ان کے پوتے دیلمی۔

بعض تصانیف: "المورد اللوامع بتحریر جمع الجوامع"، "الفرائد فی حل شرح العقائد"، اور "المسامرة علی المسایرہ"۔

[الکواکب السمریة: ۱: شذرات المذهب: ۲۹/۸: لا حایم

لسررقی: ۲۸]

زمدانی نزاری، اور وہ میں وفات پائی۔ کتابہ کے مفتی تھے، اور کچھ حدیث تکلف کے آثار قدیمہ کی تحقیق میں گئے رہے۔

بعض تصانیف: "الملخل الی مذهب الإمام أحمد بن حنبل"، "نزهة الحاضر العاظر" جو "شرح روضة الناظر لابن قدامة" کی شرح ہے، "ادبیل طبقات الحنابلة لابن الجوزی"، اور "الکواکب الدریة"۔

[تیم ابو نعیم: ۵/۳۸۵: لا حایم: ۲۲/۳: نہیں ائمہ دین

۲۹۹]

بن ابی شیبہ:

ابن بطال:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن ابی لیلی:

ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

بن ابی موسی:

ابن جریر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

بن لثیر:

ابن جریر: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۱۰ میں گزر چکے۔

بن بدر بن (?-۱۳۴ھ)

ابن جصاص (۷۲۵-۷۹۰ھ)

یہ عبد القادر بن احمد بن مسطح بن عبد الرحیم بن محمد ہیں، ابن بدر بن کے نام سے معروف ہیں، "دوما" کے باشندے تھے، پھر دمشق منتقل ہو گئے، فقیہ، اصولی، شیعہ، اور مورخ تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے۔ دمشق سے قریب "دوما" میں ولادت ہوئی، دمشق میں

یہ عبد الرحیم بن عبد الرحیم بن محمد بن سعد بن جصاص بن عبد اللہ بن ابی اسحاق ہیں، فقیہ، تفسیری اور مفسر تھے، مصر میں پیدا ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء مثلاً ابن بن المصیری، یوسف، لاصی اور وہابی وغیرہ کے

یہاں پڑھا، علامہ طائی کی وفات کے بعد رئیس انجمن کے پیرامی گئی، پھر دیر مصر میں قضاء کے منصب پر فائز ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء کی ریاست میں پرہیزگار، کثرتِ دولت و ثروت کی وسعت و عفت، اور اہل فساد کا قلع قمع کرنے میں ان کا کوئی ہمسہ نہ تھا، ان کے ساتھ ساتھ مختلف علوم میں ان کو مہارت تامہ حاصل تھی۔ اپنے والد کے بعد بیت مقدس کے خطیب بنے۔

بعض تصانیف: "الموائد القدسیة والموائد المعطریة"۔ "تفسیر قرآن" ہے۔ [مجموع المؤلفین ۱/ ۴۷۷: الدرر الکامنه ۱/ ۴۰۰]

ابن جراح (۶۹۴-۷۷۷ھ)

یہ عبدعزیز بن محمد بن احمد بن محمد بن سعد اللہ بن تمام بن عبد اللہ بن ابو عمر ہیں، دمشق کے باشندے، امام، مفتی، فقیہ، مدرس، محدث، حدیث تھے، بعض علوم میں ماہر تھے۔

عمر بن قواس، ابو الفضل بن عساکر اور عزالدین فراہ کے یہاں دمشق میں حاضر ہوتے رہے، احمد بن ابو نصر بن غنیمہ دے ان کو جازت دی تھی، ایک طویل مدت تک دیار مصر کے قاضی رہے، ناصر الدین نے شام کے تباہ کن تازیانیوں کے پیرامی تھی، دمشق میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "ہدایۃ السالک الی مذاہب الأربعة فی المساک"، "المساک المصری"، اور "نزهة الألباب فیما لا یوجد فی کتاب"۔

[شذرات لذب ۶/ ۴۰۸: الدرر الکامنه ۴/ ۳۷۸: لا علام

۵/ ۵: مجمع المؤلفین ۵/ ۲۵۷]

ابن الحاج (؟-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو عبد اللہ عبد ری ہیں، ان کی نسبت نسبہ عبد اللہ کی طرف ہے، ابن الحاج سے معروف ہیں، فاس کے باشندے، مصر میں قیام پذیر تھے، قاضی و فقیہ، مالکیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے، قاضی، فقیہ، اور امام مالک کے مذہب کو خوب جانتے تھے۔ ممتاز علماء مثلاً ابو اسحاق طماعی سے فقہ حاصل کیا، ابو محمد بن حمزہ کی صحبت پائی، اور ان سے شیخ عبد اللہ منونی اور شیخ خلیل وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ آخری عمر میں ماہیہ اور چلنے پھرنے سے معذور ہو گئے تھے۔

بعض تصانیف: "مدخل الشروع الشریف"، "شموس الاموار"، اور "کنوز الاسرار"۔

[الذی یبایع المذہب ص ۳۲۷: الدرر الکامنه ۴/ ۲۳۷: شجرة النور الزكية ص ۲۱۸: لا علام للدرر کلی ۷/ ۲۶۴]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۴ میں گزر چکے۔

ابن حجر البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

بن مہفیہ

تراجم فقہاء

ابن سرج

بن مہفیہ :

[الذیاج ص ۲۸۵: لا علام ۷۰۷: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۱]

دیکھئے: محمد بن مہفیہ۔

ابن زیاد (۲۳۴-۳۱۹ھ)

بن النحرط:

یہ احمد بن احمد بن زیاد، ابو جعفر فارسی قیہ وائی ہیں، مالکی فقیہ، اور  
فریقہ کے ماسدے تھے، ثن واثق کے عام تھے، اور اس اُن میں  
کی اس جلدیں ہیں۔ ابن عبدوس ابو جعفر بنی ورمحمد بن قیہ وغیرہ  
سے حدیث سنی، قاضی ابن مسکین اور دوسرے کہا رانز کی صحبت میں  
رہے۔ اور اس سے ابن اثارث، ابو العرب اور بہت سے لوگوں نے  
حدیث سنی۔

دیکھئے: عبدالحق الاشعری۔

بن رجب:

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں زمر چکے۔

بن رشد:

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب فی مواظبت الصلاة"، اور "کتاب  
فی احکام القرآن" اس جزا میں۔

[الذیاج ص ۷۳: شجرة النور الزكية ص ۸۱]

بن زرقون (۵۰۲-۵۸۶ھ)

ابن بخون (۴۰۲-۴۵۶ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو عبد اللہ توحی ہیں، مالکی  
فقہیہ اور مناظر تھے، ان کے زمانہ میں ثون علم کا تنازعہ جامع کوئی نہ تھا،  
قیہ ان کے باشندہ تھے، نجی تھے، با، ثابوں کے نزدیک بڑی حیثیت  
حاصل تھی، بلند دوسرے تھے، ساعل کے عادتہ میں وفات پائی، جس  
خانی قیہ اس لایا، "اور میں تہفیں ہوئی۔

یہ محمد بن سعید بن احمد بن سعید انصاری، ابو عبد اللہ ہیں، ابن  
زرقون سے معروف ہیں، فقیہ، محدث ہیں، "شریث" میں پیدا  
ہوئے، اور شدیدہ میں سکونت اختیار کی، "ور" میں وفات پائی، اپنے  
والد اور ابو عمر بن ابی تلمیذ، اور ابو القاسم بن الملائش وغیرہ سے  
حدیث سنی۔ وہی سے کہا ہے: اپنے وقت میں مدلس کے برابر تھے۔  
"سیتہ" کے قاضی رہے، ۱ کا کردار، اور پاک، اپنی کامل ستاش  
رہی، ایک معزز رہا، رتھے، فقہ کے حافظ اور اس میں نمایاں مقام  
رہتے تھے، لوگ اس سے فقہ سیکھتے، اور حدیث سننے کے لئے سوسر کے  
آتے تھے، کیونکہ ان کی روایت عالی تھی۔

بعض تصانیف: "اداب المعلمین"، "أخوة محمد بن  
سخون"، "الرسالة المسحوبية"، اور "الحامع" علم فقہ میں۔

[ریاض المسوس ص ۵۰۳: لا علام ۷۰۷]

بعض تصانیف: "کتاب الأنوار" جس میں انہوں نے  
"المستقی" اور "الاستدکاد" کو جمع کیا ہے، اور ایک اور تصنیف  
ہے جس میں انہوں نے سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد کو جمع کیا ہے۔

ابن سرج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں زمر چکے۔

بن سعد

تراجم فقہاء

بن الصباح

بن سعد:

ابن سیرین:

دیکھیے: یاس بن سعد۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

بن سعد (۱۳۰ - ۲۳۳ھ)

ابن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن سعد بن عبد اللہ بن ملال، ابو عبد اللہ تميمی میں، فقیہ، محدث، اصولی، حافظ تھے۔ انہوں نے لیث بن سعد، ابو یوسف اور محمد سے حدیث روایت کی، ابو یوسف و محمد اور حسن بن زیا، سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ابو یوسف و محمد سے "نوادیر" بھی۔ مارہ بن رشید کی طرف سے بغداد کے قاضی رہے۔ ان سے طحاوی کے استاد ابو جعفر احمد بن ابوعمران، اور ابو علی رازی وغیرہ نے فقہ حاصل کیا۔ میری نے کہا: وہ حفاظ و روایات میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: "ادب القاصی"، "المحاصر والسجلات"، "ور النوادر"۔

[الفوائد المہیہ ۱/ ۷۰؛ الجواهر المصیہ ۲/ ۵۸؛ علام ۷/ ۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۰/ ۵۷؛ تہذیب المعجم ۹/ ۲۰۴]

بن السنی (؟ - ۳۶۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسحاق بن احمد ایم بن اسباط یوری، ابوبکر میں، بن السنی سے معروف ہیں، محدث، حافظ ہنسی کے شاعر، تھے، نیک و مثانی فقیہ تھے۔ ۸۰ سال سے کچھ ریاضت و زہد رہے ہنسی و عمر بن ابوعبداللہ بغدادی اور ابوخلیفہ وغیرہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "کتاب عمل اليوم والليلة"، "محضر النسائي" جس کا نام "المعجبی" رکھا، "الایجاز" حدیث میں اور "کتاب القضاة" وغیرہ۔

[طبقات الشافعیہ ۲/ ۵۶؛ تذرات المذہب ۳/ ۱۳۲؛ معجم

المؤلفین ۲/ ۸۰]

ابن الشیخہ (۸۵۱ - ۹۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن محمد بن محمود بن شیخہ، ابو ہرکات، ہرمی الدین میں، قاضی، فقیہ، اصولی، اور مختلف علوم میں ماہر تھے، حلب میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ منتقل ہو گئے، حلب، پھر قاہرہ کے قاضی ہوئے، پھر سلطان غوری کے ہم نشین اور قصہ کو ہو گئے، حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الفحائر الاشرافیة فی الغاز الحنفیة"، "زہرة الربايع"، "رسالة فی الفقه"، "غریب القرآن"، اور "تفصیل عقد المراد"۔

[تذرات المذہب ۸/ ۹۸؛ معجم المؤلفین ۵/ ۷۷؛ لأعلام

۳/ ۷۷؛ الفوائد المہیہ ۱/ ۱۱۳]

ابن الصباح (۴۰۰ - ۴۷۷ھ)

یہ عبد اسید محمد بن عبد الوحد، ابونصر میں، بن الصباح سے معروف ہیں، بغداد میں پیدا ہوئے، مرہ میں وفات پائی، شافعی فقیہ، محقق اصولی تھے، ابو اسحاق شیرازی کے ہم پلہ تھے، بلکہ مسلک کا علم ان سے زیادہ رکھتے تھے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد میں شریعت شریعت میں کھاتواں کے مدرس ہوئے، قاضی ابوطیب سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابو علی بن شاذان اور ابوالحسن بن فضل سے حدیث سنی، ورنہ خود



بن حبدین

تراجم فقہاء

بن عدی

سے خطیب نے تاریخ میں اور ابو بکر بن عبد الباقی انصاری اور ابو القاسم سمرقندی نے حدیث رہ بیت کی۔  
بعض تصانیف: "تذکرۃ العالم"، "العدۃ"، "الکامل"، "اشخاص"۔

[طبقات الشافعیہ<sup>للہ</sup> ج ۳ ص ۲۳۰؛ دیلمیات لاریان ۲/۸۵؛ لا علم لیسری کلی ۳/۳۲]

بن حبدین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عدی (۲۷۷-۳۶۵ھ)

بن عبد البر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم: یہ عبد اللہ بن عبد الحکم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم (۱۸۲-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حافظ، مالکی مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والدین ابن وہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ابن سے ابو عبد الرحمن، ابو بکر نیساپوری، ابو حاتم رازی اور ابو نعیم طبری وغیرہ

نے حدیث سنی۔ مصر کی بھی ریاست بنی پر قائم ہوئی۔ فتنہ خلیفہ قرآن کے مسئلہ میں ان کو تکلیف پہنچائی تھی لیکن انہوں نے ان کے مطالبہ کو قبول نہیں کیا، تو ان کو مصر واپس کر دیا گیا، جہاں ان کی وفات ہوئی۔  
بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "رد علی فقہاء العراق"، "آداب القضاء"، "الوثائق والشروط"، اور "السنن علی منہج الشافعی"۔

[تذکرۃ ابن الرکبہ ص ۶۷؛ شذرات الذہب ۲/۱۵۴؛ معجم ابن عیینہ ۱۰/۲۰۲؛ لا علم لاریان ۲/۸۵]

یہ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ بن محمد بن مبارک، ابو احمد الحرجلی ہیں، دن فطنان سے معروف ہیں، حدیث و رجال حدیث کے زبردست عالم تھے، ایک ہزار سے زائد مشائخ سے علم حاصل کیا، علماء حدیث کے درمیان ابن عدی سے معروف ہیں۔ بہلول بن یحییٰ انباری، محمد بن عثمان بن ابوسوید، ابو عبد الرحمن نسائی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے شیخ ابو العباس بن عقیقہ، ابو سعید مالکی، محمد بن عبد اللہ بن عبد کو یہ وغیرہ نے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الکامل فی معرفۃ صحف المحدثین"، "الانصار علی محضر المرسی" فرسہ فقہ میں، "عدل الحديث"، اور "معجم" اپنے مشائخ کے، وغیرہ تھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۴۳؛ شذرات الذہب ۲/۵۱۴؛ لا علم لاریان ۲/۸۵؛ معجم ابن عیینہ ۱۰/۲۰۲]

بن اعرابی

تراجم فقہاء

ابن عمر

بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "جمع الجوامع" ہے، اس میں انہوں نے کتب شافعی کا اختصار کیا ہے۔ سبکی نے الطبقات میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب میں "الکتاب الفلیم"، "المبوط"، "الامالی"، کو، اور "الجامع الکبیر" اور "المختصر" میں مزنی کی روایت کو جمع کیا ہے۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۲۲۷: طبقات الشافعیۃ لابن مدنی ص ۲۸: لا علام ۱/۲۰۱: معجم المؤلفین ۲/۱۰۳]

بن عساکر (۴۹۹-۵۷۱ھ)

ابن قیل حسن (۴۳۱-۵۱۳ھ)

یہ بن قیل بن محمد بن قیل ابو الوفا، بغدادی، بظفری، حنبلی ہیں، ابن قیل سے مشہور ہیں، فقیہ، اصولی، قاری اور واعظ تھے، قاضی ابو یعلیٰ، نیرد سے علم فقہ حاصل کیا، ابو یعلیٰ بن الوئید، و ابو القاسم بن جان، نیرد سے علم کلام حاصل کیا، اور ابو محمد جوہری سے روایت کی۔

سبکی نے کہا ہے: اس جیسا میں نے میں دیکھا، ان کے زبردست علم، فصاحت، بلاغت، قوت، دلیل کے پیش نظر کوئی ن کے سامنے بات نہیں آ سکتا تھا۔

بعض تصانیف: "تفصیل العبادات علی مہمہ الحیات"، اور "کتاب الصوں" جس کے کچھ ابز، باقی ہیں، جب کہ اس کی چار سو جلدیں تھیں۔ یہی نے "قاریخ" میں لکھا ہے: "یہ میں "کتاب الصوں" سے بڑی کتاب نہیں سمجھتی، "الفصول" فقہ حنبلی میں، اور "الفرق"۔

[تذرات المذہب ۳/۵۷۳: تذرة الجنان ۲/۲۰۴: لا علام ۵/۱۲۹: معجم المؤلفین ۷/۱۵۱]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

یہ بن حسن بن امیہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ ابو القاسم مہمہ مدینہ دمشق، شافعی ہیں، بن عساکر سے مشہور ہیں، دیار شام کے محدث، حافظ فقیہ و مفسر تھے۔ بہت سے ملکوں کا سفر کیا، امرتہ، یمامہ، دس سے زائد مشائخ، وراثی عورتوں سے حدیث سنی و شیعہ، بغداد میں علم فقہ حاصل کیا۔

حافظ سمعانی نے کہا ہے: وہ بڑے صاحب علم، زبردست فضل و کمال کے مالک اور حافظ و شاعر تھے۔

بعض تصانیف: "قاریخ دمشق"، "الإشراف علی معرفة الأطراف"، اور "كشف المعطى فی فصل الموطأ"۔

[تذرات المذہب ۳/۲۳۹: تذرة الجنان ۲/۱۱۸: معجم المؤلفین ۷/۶۹: لا علام ۵/۸۲: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳/۲۷۳]

بن عطیہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عفریس (۳۶۲-۴۰۰ھ)

یہ احمد بن محمد ابو یعلیٰ، روزنی ہیں، ابن عفریس سے معروف ہیں، فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، ان کی نسبت "روزی" کی طرف ہے جو ہرات و ریسا پر کے درمیان ایک بہ خوبصورت شہر ہے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنان

بن فرحون:

ابن القطان: یہ عبداللہ بن عدی ہیں:

دیکھئے: ابن عدی۔

بن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاسم:

ابن التیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

بن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاس:

ابن کمال باشا (؟-۹۴۰ھ)

یہ احمد بن سلیمان بن کمال باشا، شمس الدین ہیں قاضی تھے، ان کا

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شمار ملاوحدیث و رجال میں ہوتا ہے۔

اتما جی نے کہا ہے: شاید ہی کوئی فن ایسا ہو جس میں ابن کمال باشا

کی تعظیم نہ ہو۔ ترکی مر «عربی تھے، "رد" میں تعظیم حاصل کی،

پھر اور نہ کے مدرسہ علی بیگ، اسکواوی خلیفہ عثمان، سلطان باغیہ خان

میں مدرس ہوئے، پھر وہیں کے قاضی بنے، اور بعد میں وفات تک

آستانہ کے مفتی رہے۔

بعض تصانیف: "ایضاح الإصلاح" فقہ حنفی میں، "تفسیر

النقیح" اصل فقہ میں، مجموعہ رسائل "مس" میں ۳۶

رسائل ہیں، اور "طبقات الفقہاء"۔

[المجموعۃ النبیہ: ۴۱؛ مشکوٰۃ المصابیہ: ۲۲۶؛ کلوکب

الساہر: ۱۰۷؛ الامام: ۳۰]

ابن کنان (۱۰۷۴-۱۱۵۳ھ)

یہ محمد بن جسی بن محمود بن محمد بن سنان حنبلی، صاکی، دمشقی، خلوتی

تھے، مورخ، اور بعض علوم میں ماہر تھے، اپنے والد کے سایہ میں

پرورش پائی، اور اپنے والد کے وفات پائے کے بعد ان کی جگہ شیخ

بنے، اور تا حیات اسی پر باقی رہے، دمشق میں تھاں ہو۔

بن قدامہ:

بن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

بن لہاشون

بعض تصانیف: "لحوادث الیومیۃ"، "المروج السلسیۃ"،  
 "حماق الیاسمین"، اور "الاكتفاء فی مصطلح الملوك  
 والاحتفاء"۔

[سنگ اندر ۳/۸۵؛ معجم الموفین ۱۱: ۱۰۸؛ الامام ۷/۲۱۶]

بن لہاشون:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بن محلی:

دیکھئے: محلی۔

ابن المواز:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

بن مسعود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

بن مفلح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن مکرم:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن منظور (۶۳۰-۷۱۱ھ)

یہ محمد بن مکرم بن علی، ابو الفضل انصاری، رشتہ بھی، ازبک ہیں،  
 امام لغوی، اور حجت تھے، "دیوان انشاء" تھیں، دیں ماہر مت کی، پیر

بن مافع

ترجمہ فقہاء

طراس کے قاضی بنائے گئے اس کے بعد مصر واپس آ گئے، وہیں  
 وفات پائی۔ مصری نے کہا ہے: مجھے کتب اب میں کوئی ایسی چیز نہ ملی  
 جس کا اس نے اقتضائے کیا ہو۔

بعض تصانیف: "لسان العرب"، "مختار الاعانی"، "مختصر  
 تاریخ دمشق لابن عساکر"، "لطائف الدحیرة"، اور  
 "مختصر تاریخ بغداد"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۶۶؛ فوات الوفا ۴/۴۹۶؛ الامام ۷/۲۱۶]

[۳۲۹/۷]

ابن مافع (؟-۱۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مافع مولیٰ بن ابی مافع صالح مخزومی (یہ نسبت  
 مولانا کے اعتبار سے ہے)، ابو محمد، مدنی ہیں، فقیہ، اور امام مالک  
 کے بارہ تلامذہ میں سے تھے، ان کا شمار مدینہ کے برقیوں میں  
 ہے۔ چالیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، نہ ہی سے  
 فقہ عالم حاصل کیا، وہ ہرے تھے، مدنی میں دیتا تھا۔ اہلبیت  
 کے لئے اور اپنے لئے تعمیر کرتے تھے، ہوں نے امام مالک،  
 لیث، عبد اللہ بن عمر انصاری، اور عبد اللہ بن مافع، غیر وہ سے روایت  
 لی، اور خواہ ان سے سلمہ بن شعیب، حسن بن علی خللی، اور احمد بن  
 صالح مصری وغیرہ روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر الموطأ" ہے۔

[المدینۃ المدینہ ص ۳۱؛ شجرة النور الزكية ص ۵۵؛ معجم

المؤلفین ۶/۱۵۸؛ تہذیب المعانی ص ۵۰/۶]

بن النجار الحسبلی

بن النجار الحسبلی:

دیکھیے: مفتوحی۔

تراجم فقہاء

ابو البرقاء اللخوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ زین مدین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی (الجصاص):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن بر نیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الحسبلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو سحاق السفرینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر السدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو حامد باہی (؟-۸۱ھ)

یہ صدیق بن عجلان بن وہب، ابو حامد باہی ہیں، کنیت ان کے کام پر غالب ہے، صحابی رسول ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ انہوں نے بنا کریم ﷺ حضرت عمر، عثمان، علی، ابو بکر و معاویہ، ابوذر و عمر بن عبد العاص و غیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے ابو سعید، محمد بن ربیع، یحییٰ بن خالد بن معدان و غیرہ نے روایت کی ہے۔ سر میں قمص میں وفات پائی، شام میں وفات پانے والے شری صحابی یہی ہیں۔ صحیحین میں ان سے ۲۵۰ احادیث مروی ہیں۔

ابو بکر بن اعمر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حازم (؟-۱۴۰ھ)

یہ سلمہ بن یزید، ابو حازم ہیں، ان کو "عرج" (لنگر) کہا جاتا ہے، مدینہ کے عالم، قاضی اور شیخ تھے۔ انہوں نے اہل بن سعد ساعدی، ابو حامد بن اہل اور سعید بن مسیب و غیرہ سے روایت کی،

[الاصابہ ۲/۱۸۴: الاستیعاب ۴/۳۶۶: طبقات ابن سعد

۴/۳۱۱: لا اعلام ۳/۲۹۱]

یو حسن الکرنجی

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

ورخو وال سے زم می، حبیب اللہ بن عمر، اور سیمان بن مال وغیرہ نے روایت کی ہے۔

زہد و عابد تھے، سیمان بن عبد الملک نے ان کے پاس کاسد بخنا کہ میرے پاس آج میں، انہوں نے کہا: اگر ان کو ضرورت ہو تو آج میں، مجھے تو بے کوئی ضرورت نہیں۔

[تہذیب المعاد ۳/۱۳۳؛ صفحہ ۸۸۲؛ تذکرۃ

العلماء ۱۲۵؛ لا علام ۱۷۳]

یو الحسن الکرنجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۶ میں گزر چکے۔

یو الحسن المغربی (؟-۱۱۹۹ھ)

یہ یو الحسن بن عمر بن علی قلنی مغربی، مالکی ہیں، فقیہ، اصولی، حنظل و منطقی تھے۔ مغرب (مشرق) کے باشندے تھے، ۱۱۵۳ھ میں مصر آئے، مشائخ وقت مشابہ کی بلوی، جومی، "سعیدی کی خدمت میں حاضر ہوئے، یا تین بار اہل مغرب کی مشیخت کا منصب عزت نفس، حیرت کے ساتھ سنبھالا، بڑے رعب و ابوالے انداز میں تھے، ان کا شمار مشائخ کبار میں تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی السلم للأخصری" منطق میں، "شرح علی دیباجة شرح العقیلة المسماة بام البراہین للسوسی"، "بلوغ القصد بتحقیق مباحث الحمد"، "دیل الفوائد"، "فوائد الزوائد علی کتاب الفوائد والصلات والفوائد"۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۳؛ معجم المؤلفین ص ۶۷؛ فہرر

التیموریہ ۷۴]

یو الحسن بن المرزبان (؟-۳۶۶ھ)

یہ یو بن احمد بن المرزبان، یو الحسن بن مرزبان، بغدادی، شافعی ہیں، فقیہ تھے، بغداد میں درس کیا مذہب شافعی کے ائمہ اور اصحاب وجود میں سے تھے۔ خطیب نے کہا ہے: مشائخ و فاضل میں سے تھے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے: شیخ ابو حامد (غزالی) نے بغداد آتے ہی ان سے درس کیا۔

[تذرات اللذیب ۳/۵۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۲]

یو الحسن المغربی (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن صیب، "حسین، ہمدانی، معتزلی ہیں، اصولی، حنظل و معتزلہ کے ائمہ میں سے ہیں۔ ابن حاکم نے کہا: ان کی بات بڑی عمدہ، عبارت پر شکوہ، اور ان کے یہاں مضامین کی بھرمار تھی، "وامام وقت تھے۔ خطیب بغدادی نے کہا ہے: ان کی بہت سی تصانیف ہیں، اپنی وکالت اور دیانت داری میں بدعت کے باوجود مشہور تھے، اصول میں ان کی بڑی اہلی تصانیف ہیں۔ مصرہ میں ملاوت ہوئی، بغداد میں سکونت پذیر رہے، "اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "المعتمد" اصول فقہ میں، "تصفح الأدلة"، اور "عبرۃ الأدلة" یہ سب اصول فقہ میں ہیں۔

[تذرات اللذیب ۳/۲۵۹؛ وفیات لاعیان ۱/۶۰۹؛ النجوم الزاہیہ ۵/۸؛ معجم المؤلفین ۱۱/۴۰؛ لا عام ۷/۱۲۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

بودود

ترجمہ فقہاء

بوسیدان الجوزجانی

بودود:

کے آثار و خلافت میں مدینہ میں وفات پائی۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

[اسد الغابہ ج ۱ ص ۸۳: الاستیعاب ج ۱ ص ۱۵]

بودود (؟-۳۲ھ)

ابو السعد (۸۹۸-۹۸۲ھ)

یہ عویم بن مالک بن قیس بن مرہ، بودود، انصاری تھے۔  
بغداد میں سے ہیں صحابی تھے بعثت نبوی سے قبل مدینہ کے  
تاجر تھے، اور اسلام لانے کے بعد شجاعت و عبادت میں شہرت پائی۔  
حضرت عمر بن خطاب کے حکم سے حضرت معاویہ نے ان کو: شق کا  
قاضی مقرر کیا، اور یہی وہاں کے سب سے پہلے قاضی ہیں۔ ابن  
عزری نے کہا: علماء و حکماء میں سے تھے، عہد نبوت میں اہل انبیا  
پورا قرآن حفظ کرنے والوں میں ایک یہ بھی ہیں۔ کتب حدیث میں  
ن سے ۱۷۹ احادیث مروی ہیں۔

یہ محمد بن محمد بن مصطفیٰ ثمالی، ابو السعد ہیں، حنفی فقیہ، اصولی،  
مفسر، اور شاعر ہیں۔ قسطنطنیہ کے قریب ایک مقام پر ولادت ہوئی،  
عربی، فارسی اور ترکی زبانوں سے واقف تھے مختلف شہروں میں پڑھا  
پڑھایا، "برسہ" پھر قسطنطنیہ پھر روم یلی کے قاضی مقرر ہوئے، اور  
۹۵۴ھ میں منصب قضاہ بھی انہی کے پر ہوا، اپنے زمانہ کے علماء  
حنبل کی ریاست انہی پر ختم ہوئی، بڑے حاضر دماغ و پرہیزگار تھے۔  
بعض تصانیف: "ایضاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب  
الکبریہ" تفسیر قرآن میں، "تہافت الامجاد" فقہ حنفی کی نزوات  
میں، "تحفة الطلاب"، اور "رسالة في المسح على  
الحمم"۔

[الاستیعاب ج ۱ ص ۱۲۷: الاصابہ ج ۱ ص ۴۵۴: اسد الغابہ ج ۱ ص ۱۵۹]

ل علم ۲۸/۵

بودود (؟-۳۵ھ)

نام سلم ہے، رسول اللہ ﷺ کے آثار و دعات میں کثرت  
اور بے حد ہے، و کثرت ہی ان کے نام پر غالب ہے، و ان کے نام  
کے بارے میں اختلاف ہے، ایک قول: سلم ہے، اور یہی سب سے  
مشہور قول ہے، دوسرا قول: اسماء ہے، تیسرا قول: مرہ ہے۔ و  
اسلم۔ نسبت بھی تھے، حضرت عباس بن عبد المطلب کے غلام تھے،  
نبیوں سے ان کو رسول اللہ ﷺ کو بیہ بریا تھا۔ بودود نے حضرت  
عباس کے اسلام لانے کی خوش خبری جب رسول اللہ ﷺ کو سنائی تو  
آپ ﷺ نے ان کو آرزو کر لیا۔

[الاعوانہ ج ۱ ص ۸: شذرات الذہب ج ۱ ص ۳۹۸: الاعلام  
ج ۱ ص ۲۸۸: معجم المؤلفین ج ۱ ص ۱۰: الہد المنہوم فی ذکر فاضل الروم  
بماش، حیات لا عیان ج ۲ ص ۲۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات]

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو سلیمان الجوزجانی (؟-۲۰۰ھ کے بعد)

یہ یمن بن سلیمان، ابو سلیمان جوزجانی پھر بغدادی، حنفی ہیں،  
اصلاً "جوزجان" کے ہیں، جو افغانستان میں ضلع خج کا ایک گاؤں  
ہے، فقیر تھے، امام محمد بن الحسن کی صحبت میں رہے، اور ان ہی سے فقہ کا

بودود: حد و رجعت جنگوں میں شریک رہے، اور حضرت عثمان

یوسہل

تراجم فقہاء

یوسہل السنحی

علم حاصل کیا، مامون نے ان کو قضاء کی پیشکش کی، انہوں نے کہا: امیر المؤمنین قضاء سے متعلق اللہ کے حقوق کا تحفظ کیجئے، اور مجھ جیسے کو اپنی امانت نہ سونپے۔ یونکہ بخدا غصہ کے معاملہ میں مجھ پر بھروسہ نہیں کیا جاتا، اس لئے مجھے پسند نہیں کہ اللہ کے بندوں کے مسائل کا فیصلہ رو بہ بین رہا مامون نے ان کو چھوڑ دیا۔

بعض تصانیف: "المسیر الصغیر"، "المصلاۃ"، "الموہب"، "موادر الصداقی"، "نہرۃ المسیب"۔

[جوہر المصیہ: ۸۶/۲، معجم المؤمنین: ۳۹/۳، النوائد

المہیہ: ۲۱۶، الاعلام: ۸/۲۷۷، تاج التراجم: ۷۴]

یوسہل (۱۸۹ھ سے قبل باحیات تھے)

یہ موسیٰ بن نصیر یا ابن نصر رازی، یوسہل ہیں، فقیہ اور محمد بن الحسن شیبانی کے تلامذہ میں سے تھے۔ ان سے ابو علی وفاق اور ابو سعید بن ابی نے فقہ کا علم حاصل کیا، اور انہوں نے عبد الرحمن بن مفرأ، ابو زبیر سے حدیث کی روایت کی۔ عبد الرحمن بن مفرأ سے روایت کرنے والے - ثری شخص یہی ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب الشمعة"، "کتاب المخارج" جو اپنے موضوع پر نوکھی کتاب ہے۔

[جوہر المصیہ: ۱۸۸/۲، تاج التراجم: ۷۴، النوائد

ص: ۲۱۶، معجم المؤمنین: ۳۹/۳]

یوسہل (؟-۲۴۴ھ)

یہ احمد بن حمید، ابو طالب موکاتی ہیں، انہوں نے امام احمد سے بہت سے مسائل نقل کئے ہیں، امام احمد ان کا آرام و احسان کرتے تھے۔ ان سے ابو محمد نوزان و رزکریا بن یحییٰ وغیرہ نے روایت کی

ہے۔ ابو ہر خال نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے: قدیم زمانہ سے وفات تک امام احمد کی صحبت میں رہے۔

ایک شخص اور فاق مست فقیر تھے، تو ابو عبد اللہ نے ان کو قناعت اور زمانے کی تعلیم دی۔

[طبقات الحجاز: ۹۰، مناقب امام احمد بن حنبل: ۵۰۶]

ابو طلحہ (۳۶۱ ق ھ - ۳۴۴ھ)

یہ یزید بن یسہل بن اسود بن زام نجاری انساری صحابی ہیں، زمانہ جاہلیت اور اسلام دونوں میں ان کا شمار بہارتیہ مددروں میں تھا۔

مدینہ میں پیدا ہوئے، اسلام آنے کے بعد ان کے زہد و صفت حامی ہوئے، یتیم خانہ، غلام دیر، صدقہ، خندق و دیگر تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ حنفیہ کے بانی سے نئی احادیث روایت کی ہیں۔ ان سے ان کے پروردگار انس بن مالک، عبد اللہ بن عباس اور ان کے بیٹے عبد اللہ وغیرہ نے روایت کی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

[تہذیب ابن عساکر: ۶/۴، صفحہ الصفوة: ۱۹۰، الاستیعاب

۲/۵۵۳، الاعلام: ۳۷۹]

ابو عبیدہ بن الجراح:

ان کے حالات: ۲۵ ص ۵۷۳ میں زمر چکے۔

ابو عبیدہ القاسم بن سلام:

ان کے حالات: ۲۵ ص ۴۴ میں زمر چکے۔

ابو طلحہ السنحی (؟-۳۶۷ھ، ایک قول ۳۳۰ھ)

یہ حسین بن شعیب بن محمد، ابو طلحہ سنحی ہیں، اپنے دور میں شہر



## یو الفضل موصی

## تراجم فقہاء

## ابی بن کعب

”مرہ“ کے فقیہ تھے، ان کی نسبت ”شخ“ کی طرف ہے جو ”مرہ“ کا ایک گاہ ہے۔ ابو بکر قتال مروزی اور ابو محمد جوینی وغیرہ سے شریعت میں فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح للتحیص“ لابی القاسم بن القاسم، کتاب ”المجموع“ ”شرح مختصر المرسی“، ”شرح الصواع“، لابن حنبل ہیں، یہ سب کتابیں ان فقہ شافعی میں ہیں، وراثتوں نے مسند شافعی کو جمع کیا تھا۔

[وفات ۱۲۶۱ھ میں ۴۰۰ھ؛ طبقات الشافعیہ لابن حنبل، ص ۸۸؛ لا علام ۲/۲۵۸؛ معجم الموفین ۱۱/۳؛ تہذیب الاما، و مفت ۲/۲۶۱]

## یو الفضل موصی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

## یو قدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

## یو لیث:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

## یو مسعود (؟-۴۰ھ)

یہ عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ، ابو مسعود انساری ہیں، قبیلہ ثریج کے تھے، مشہور صحابی ہیں، اپنی کنیت ابو مسعود بدری کے واسطے سے معروف ہیں، بدر میں سکونت پذیر ہوئے کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے۔ بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک

ہوئے۔ غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے۔ ان کے ردیک ”بدر“ میں قیام کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے، جب کہ امام بخاری یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ وہ ”بدر“ میں شریک ہوئے، وہ کووفہ بھی آئے تھے، وہاں سکونت اختیار کر لی تھی، حضرت علیؑ نے ”طہیں“ کی طرف جاتے وقت ان کو کووفہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔

[اسا ۲/۴۹۰؛ استیعاب ۳/۳۰۷؛ طبقات ابن سعد ۲/۱۲۶؛ لا علام ۵/۳۰۷؛ تہذیب المعجم ۷/۲۴۷]

## ابو موسیٰ الشعمری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

## ابو نصر بن الصبان:

ابن عیسیٰ ابن اسحاق۔

## ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

## ابو یعلیٰ انقراد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

## ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

## ابی بن کعب (؟-۴۱ھ)

یہ ابی بن کعب بن قیس بن حید، ابو المسد ریں، قبیلہ ثریج کی شاخ خوجار میں سے تھے، انساری صحابی ہیں، کاتبین وحی میں سے ہیں،

بدرو، خندق اور دہرے تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، عمدہ رستہ میں فتویٰ دیتے تھے، ”جایہ“ کے موقع پر حضرت عمرؓ کے ساتھ موجود تھے، حضرت عثمان نے ان کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا، چنانچہ جمع قرآن میں شریک ہوئے۔ صحیحین میں وہیں اس سے ۱۶۱۲/۱ حدیث مروی ہیں۔ حضور ﷺ نے حضرت بنی بن کعب اور طلحہ بن عبید اللہ کے درمیان مواخاۃ کر لی تھی۔ حضرت انس بن مالک کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”قرأ اقصیٰ انہی بن کعب“ (میری امت کے سب سے بڑے قاری بنی بن کعب ہیں)۔

[الاستیعاب ۱/۶۵؛ الاصابہ ۱/۱۹؛ اسد الغابہ ۱/۴۹؛ طبقات بن سعد ۳/۴۹۸؛ لا علام ۱/۷۸]

لائقہ (۱۲۵۳-۱۳۲۶ھ)

یہ خالد بن محمد بن عبد الستار لائقہ ہیں، فقیہ، شاعر اور قس کے مفتی تھے۔ ولادت و وفات قس میں ہی ہوئی۔ فقہ و ادب ان کا مشغلہ رہا۔ بعض تصانیف: ”شرح معملۃ الأحکام الشرعیۃ“ جو کتاب المبیوع سے وفد ۱۷۲۸ تک ہے، پھر اس کی تکمیل ان کے صاحبزادے محمد طاہر نے کی ہے جو چھ جلدوں میں شائع ہوئی، اور ”الأجوبة المناس فی حکم ما اندوس من العقابر والمساحد والمدارس“۔

[لا علام ۲/۴۹۸؛ معجم المؤلفین ۴/۹۷]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لا زہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

احمد بن ابی احمد (؟-۳۳۵ھ)

یہ احمد بن ابی احمد طبری، ثمالی ہیں، بن لقاس سے معروف ہیں۔ فقیہ تھے، ابو الیاس بن مرتضیٰ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور بن سے اہل بلخ سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ بن السعدی نے کہا ہے: لقاس وہ ہے جو ہذا کہے اور قصے یاں کہے، بن کے والد لقاس سے معروف ہوئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دیرالیم میں گئے، اور جناب کی زینب میں لوگوں کو شمار اور قصے سناتے تھے پھر دیرالیم میں غازی بن زبائی، وہیں قصے سناتے تھے کہ ان پر وجد و رشیت جاری ہوئی اور وفات ہو گئی، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بعض تصانیف: ”الندحیص فی فروع الفقہ الشافعی“، ”ادب القاصی“، ”کتاب الموافقت“ اور ”فتاویٰ“۔

[شذرات الذہب ۲/۳۳۹؛ لا علام ۱/۸۶؛ معجم المؤلفین ۱/۱۳۹؛ تہذیب الاسماء والمقات ۲/۲۵۲؛ معجم المطبوعات ص ۷۹۷]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لا زہوی (؟-۹۳۱ھ)

تایہ یہ عرفہ بن محمد زہوی، رین الدین دمشقی، ثمالی ہیں، وہ فرائض اور حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی فوہۃ الطار“، اور ”شرح منظومۃ الوہاب للزموی“ حساب میں۔

[معجم المؤلفین ۶/۷۹؛ مدینۃ العارفین ۱/۶۶۳]

لا زہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

حق بن راہویہ

تراجم فقہاء

محررین

حق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

سما بنت ابی بکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

الاسنوی (۷۰۴-۷۷۲ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسن بن علی ابو محمد اسنوی، شافعی، جمال الدین تین، فقیہ اصولی، مفسر، و موریث تھے۔ معین عصر کے حاکم "اسد" میں پیدا ہوئے، ۷۷۲ھ میں قہرہ آگے۔ حدیث سنی مختلف علم میں مشغول رہے۔ انہوں نے رنگوفی، سبائی، سکی، ورتزی، بنی، و غیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، شافعیہ کی ریاست نہیں پر ختم ہوئی۔ احتساب کے بعد ۱۰۰۰ جے، مختلف کام کے، کتابیں نہیں۔

بعض تصانیف: "المبہمات علی الروضة" فقہ میں، "الاشیاء والنظائر"، "الهدایة إلی الوہام الکھایة"، "طوار المحافل"، "مطالع الدقائق"، اور "الحواہر المصیة فی شرح المقدمة الروحیة"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۲۳: اندر المطالع ۱/۵۲: الدر

لکامہ ۲/۳۵۴: لا علام ۴/۱۱۹: معجم الموفین ۵/۲۰۳]

اشہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

صغ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

افضل الدین الخونجی (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ محمد بن مامور بن عبد الملک، افضل الدین الخونجی، شافعی، ابو عبد اللہ تین، خلیفہ، منطقی، طیب تھے، شرعی علم میں ماہر تھے، علوم اہل میں اس قدر آگے تھے کہ اس کی سربراہی میں یکمائے روزگار تھے، مصر اور منہات عصر کے کاغذی رہے، فتویٰ دیا، اور تہذیب و فاضل و فاضل پائی۔

بعض تصانیف: "الموحد"، "الأسرار"، "مختصر بہایة الأمل فی العمل"، "مقالة فی الحدود والرسوم"، اور "ادوار الحمیات"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۴۳: شذرات الذہب ۵/۲۳۶: معجم الموفین ۱۲/۷۳: نہ یہ المعارفین ۲/۱۲۳]

امام الحرمین (۴۱۹-۴۷۸ھ)

یہ عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد جوینی، ابو العالی ہیں، ضیاء الدین لقب، اور امام الحرمین سے معروف ہیں، علماء شولع میں بڑے بڑے علم لوگوں میں سے تھے۔ "جوین" میں پیدا ہوئے، ان کی لامت اور وسعت علم پر اجماع تھا، اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان کی تمام کتابوں کو پڑھا، ان پر کام کیا، یہاں تک کہ ان سے تحقیق، تہذیب میں آگے بڑھ گئے۔ انہوں نے چار سال تک مکہ اور مدینہ کی عبادت کی اور تہذیب و رفیق نویری کا کام کرتے رہے، اور مذہب کے تمام طریقوں پر عمل پیرا رہے، اور اسی وجہ سے ان کو امام الحرمین کہا گیا۔ مدینہ نظامیہ شریفیہ کے خطیب رہے، "لہ تاف" ان کے حوالے تھے، تین سال تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "بہایة المطالب فی درایة المذہب" فقہ شافعی میں، "الشامل"، "الإرشاد" و غیرہ اصول دین میں، اور "البرہان" اصول فقہ میں۔

کمرہانی

تراجم فقہاء

البرکوی

[وفیات اعمیاء ۳۴۳: طبقات الشافعیہ ۳۴۹: ۳۴۳]

[علوم ۳۰۶: ۳۰۶]

کمرہانی:

ب

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

نس بن لک:

الباقری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ابوزعی:

الباقری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ایس بن سلمہ (؟-۱۱۹ھ)

الباقری:

یہ یاس بن سلمہ بن کوثر سلمی، ابو سلمہ ہیں، ان کو ابو بکر مدنی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور عمار بن یاسر کے ایک لڑکے سے روایت کی ہے۔ مرنو: ن سے ان کے دو بیٹوں حمید، محمد، مکرمہ بن عمر، ورمیر بن رشید وغیرہ لے روایت کی ہے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

اس شخص، نجلی ورسانی سے کہا: شیعہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے: ۷۷ سال کی عمر میں مدینہ میں وفات پائی، شیعہ تھے، ان کی بہت سی حدیثیں ہیں۔ اس نام سے اس کا سرٹقات میں آیا ہے۔

البخاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعجم ۸۸/۳: شذرات المذہب ۱۵۶: ۱۵۶]

طبقات ابن سعد ۵/۵۵۵]

ابہ کوئی (۹۲۹-۹۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ، محی الدین برکوی، برہمی، حنفی ہیں، متبعہ محدث، مفسر، ۱۰۰ھ نحوی تھے، ان کے علاوہ عدم میں بھی مدرس تھے۔ قصبہ "برہلی" میں ایک مدرسہ بنایا رکھی، جس میں مدرس ان ہی کے حوالے تھے، اس لئے کبھی درس دیتے تو کبھی عطا کہتے، اس طرح ن کے درس و عطا سے عوام نے اور درس علم سے طلبہ نے فائدہ اٹھایا۔

بعض تصانیف: "بقاد الہالکیں فی عدم جواز الأجراء

البرہان الحکمی

تراجم فقہاء

بدل بن حارث

بالأجرة“ فقہ میں، ”ایضاح المسائل والیام الفاصرین“،  
”حاشیہ شرح الوافیة لصدور الشریعة“، اور ”دخو  
المتأہیں والنساء فی تعریف الاطہار والدماء“۔

[معجم المؤلفین ۱۲۳/۹: المجددون فی الاسلام ۱/۳۷۷: ۳۷۸ ہدیہ

العارفین ۲/۲۵۲]

البرہان الحکمی (؟-۹۵۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن علی بن خنی فقیہ حلب کے باشندے  
تھے، وہیں فقہ کا علم حاصل کیا، وہاں سے مصر گئے، وہاں کے علماء  
سے حدیث، تفسیر، اصول اور فروع کی تعلیم حاصل کی، پھر مصر  
گئے، جامع سلطان محمد کے امام و خطیب ہو گئے، اور دارالافتاء میں  
مدیر رہے۔

بعض تصانیف: ”ملتقى الأبحر“، ”تحفة الأخیار علی الدر  
المختار شرح تنویر الأبصار“، ”غنیة المتملی فی شرح  
مہمة المصلی“، ”تمحیص الفتاوی القاتارخانیة“،  
ور ”تمحیص القاموس المحيط“۔

[شذرات الذہب ۳۰۸/۸: الکواکب السارة ۲/۷۷: ۷۸: معجم

المؤلفین ۸۰/۱: لأعلام ۶۳/۱: المختار المعانیہ ص ۲۹۵]

البرہان بن جماعہ:

دیکھئے: بن جماعہ۔

البساطی (۷۶۰-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان، ابو عبد اللہ ہیں ساتھی سے معروف ہیں،  
ان کی مبعث ”بساط“ کی طرف ہے جو مصر کے مغربی علاقے کا ایک  
گاؤ ہے، تاہم وہیں وفات پائی۔ مالکی فقیہ اور فاضل تھے، کلام و فقه

ہو گئے، فقہ کا علم حاصل کیا اور مشہور ہوئے۔ غزالیہ میں جماعہ، اور  
شیخ قمبر عجمی کی معاجرت اختیار کی۔ ان کے ہاتھ پر بہت سے لوگ  
فارس ہوئے۔ ان سے تحصیل علم کے لئے ہر مسک و زر وہ کے علماء  
کی سیمتہ ہوتی تھی۔ یار مصر میں مالکیہ کے فاضل ہوئے، اور شافعیہ اور  
صاحبہ وغیرہ اس میں فقہ کے مدد میں ہوئے۔

بعض تصانیف: ”المغنی“ فقہ میں، ”شعاع الغیث فی  
(شرح) محضر الشیخ حلیل“، اور ”حاشیہ عمی المظہل“۔

[انوار الملاح ۵/۵: شذرات الذہب ۲/۵۲۵: لیل مذہب

للرکلی ۶/۲۲۸]

الغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

بال بن الحارث (؟-۶۱۰ھ)

یہ بال بن حارث بن عاصم بن سعید مزی، ابو عبد الرحمن ہیں،  
بادشاہی اور اہل مدینہ میں سے ہیں۔ سہیجہ میں سلام لائے،  
حضور ﷺ نے ”اے عتیق ان کو“ سے بابت، فتح مکہ کے موقع پر  
قبیلہ ”مزینہ“ کا جہنم اس میں کے ہاتھ میں تھا۔ یہ سے ہجرت  
تھے، پھر بصرہ منتقل ہو گئے۔ عبد اللہ بن سعد بن جوسرج کے ساتھ  
افریقہ کی جنگ میں شریک ہوئے، اس دن بھی ”مزینہ“ کا جہنم  
اس کے پاس تھا۔ ان سے ان کے بیٹے حارث اور عتیم بن قاسم نے  
روایت کی، اور ۸۰ سال کی عمر میں حضرت معاویہ کی خلافت کے  
آخر میں وصال ہوا۔

[اصابہ ۱/۱۶۳: اسد الغابہ ۱/۲۰۵: طبقات ابن سعد

۱/۲۷۲: لأعلام ۲/۲۹۹]

لبلقینی

لبلقینی:

تراجم فقہاء

لترمناشی

بہز بن خلیم (؟-۹۱ھ)

۳ کے حالات ج ص ۵۴ میں گزر چکے۔

بنی (۱۳۳-۱۱۹ھ)

یہ محمد بن حسن بن مسعود بن علی، ابو عبد اللہ بنانی ہیں، فقیہ، منطقی تھے، جنس مہوم میں ماہر تھے، وہ "فاس" میں خطیب تھے۔

بعض تصانیف: "الصحیح لرباسی" جو "شرح الرد لرباسی علی متن حمیل" پر حاشیہ ہے، "رفقہ مالکی میں ہے"، "حاشیہ علی شرح السوسسی" اور "شرح علی المسلم" یہ دونوں منطق میں ہیں۔

[معجم المؤلفین ۲۲۱/۹: الامام ۶/۳۲۳: ۳۲۲/۲]

ابن ہند بنی (۴۰۷-۴۹۵ھ)

یہ محمد بن ابی عبد اللہ بن ثابت، "انصر، ہمدانی، ثانی ہیں، مکہ میں مقیم تھے، "مقیہ حرم" سے معروف تھے، کہاں کہاں ثانیہ میں ہیں۔ ان کی ولادت بعد "سے قریب" "بدیع" میں ہوئی، "وفات یمن کے" "دی الذحین" نامی مقام میں ہوئی، حدیث سنی، اور ان سے حافظہ سہیل بن محمد وغیرہ نے حدیث کی روایت لی ہے۔

بعض تصانیف: "الحامع" اور "المعتمد" یہ دونوں فرائض ثانیہ میں ہیں۔

[طبقات الشافعیۃ ۱/۸۵: طبقات الشافعیۃ لابن ہند بن عبد اللہ ۶۵: معجم المؤلفین ۲/۸۹: الامام ۷/۳۵۵]

لبہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ص ۵۵ میں گزر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ص ۵۵ میں گزر چکے۔

الترمناشی (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن صالح بن محمد بن عبد اللہ بن احمد غزالی ترمناشی ہیں، فقیہ، حنفیہ میں سے ہیں، فرائض کے ماہر، نحوی، ادیب اور شاعر ہیں، جوانی ہی میں مہارت حاصل کر لی تھی، اپنے شہر "غزہ" میں اپنے والد اور ابن محبت الدین سے علم سیکھا، پھر قاہرہ کا سفر کیا، اور وہاں شباب الدین احمد شوری، حسن شربلاوی اور شیخ محی الدین غزالی وغیرہ

حمیم مداری

تراجم فقہاء

جبیر بن مطعم

سے فقہ فاطمہ حاصل کیا۔ شیخ عامر شبراوی، شیخ عبد المجید اور حبیب اللہ علی وغیرہ سے حدیث لی، اور عثمانی درجہ صاحب فضل و مال بن کر اپنے شہر واپس ہوئے۔

بعض تصانیف: "شروح الوحیۃ منقرضہ فی" "صوء الإنسان فی تفصیل الإنسان"، "الغیۃ فی النحو"، اور "مظہر فی المنسوحات"۔

[خلاصہ لکچر ۳۵۳: ۴، معجم المؤمنین ۱۰: ۸، لا حام ۳۲/۷]

ش

اشوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

حمیم مداری (؟-۴۰ھ)

یہ حمیم بن ہش بن حارث بن سہل مداری، جو رقیہ صحابی ہیں۔ قبیلہ "کلم" کی شاخ "دار بن ہانی" سے منسوب ہیں۔ اپنے زمانہ کے راہب اور اہل لہستان کے بڑے عالم تھے۔ مسیحیوں میں اسلام لائے، مگر وہی ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ لیا تھا۔ مگر وہی ہے کہ انہوں نے ایک مہینہ کی ایک چادر پر بیٹھ کر جس کو رب تن کر کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے تھے۔ یہ چادر اس رات میں پہنا کرتے جس کے شبہ قدر ہونے کی امید ہوتی، اور اس رات وہ نماز صبح تک عبادت کرتے۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے سب سے پہلے حضرت حمیم مداری نے لوگوں کے سامنے وعظ کیا، انہوں نے عبد اللہ بن مسیب، سہیل بن عامر، وروعاء بن یزید لیثی وغیرہ سے روایت کی، ورنہ بنی کریم علیہ السلام سے انہوں نے "جسارۃ" نامی حدیث کو روایت کیا ہے جس کو امام مسلم نے اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے۔ مدینہ میں سکونت پذیر تھے، پھر شام منتقل ہو گئے اور بیت المقدس میں قیام کیا، بخاری و مسلم نے ان سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔

[الاستیعاب ۱/ ۱۹۳؛ اسد الغابہ ۱/ ۴۱۵؛ تہذیب ابن عساکر

۳۲۴: ۳۲۴؛ تہذیب ابن عساکر ۱/ ۵۱۱؛ لا حام ۱/ ۷۱]

جبیر بن مطعم (؟-۵۸ھ)

یہ جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہیں، کنیت ابو محمد اور بقول بعض ابو عدی ہے، صحابی ہیں، معاصر رسول اللہ ﷺ

## لبھاص

## تراجم فقہاء

## حدیث

میں سے تھے، ان سے علم نسب سیکھا جاتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے: میں نے ابو بکر صدیقؓ سے علم نسب سیکھا۔ غزوہ بدر کے قیدیوں کے ہند یہ کے بارے میں حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، تو آپ ﷺ نے رشا و فرمایہ: ”لو کان الشیخ ابوک حیا فدا فیہم بشخصہ“ (اگر آپ کے والد زہد ہوتے اور ان قیدیوں کے سلسلے میں ہمارے پاس اتنے قدامت الیٰ فی فائش مان لیتے)۔ مطعم کارہاں اللہ ﷺ پر ایک حساب تھا وہ کہتے ہیں: میں نے آپ ﷺ کو سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا تھا جس سے میرے دل میں ایمان آچکا تھا۔ جبریل صلی اللہ علیہ وسلم اور فتح مکہ کے دوران اسلام لائے۔ ان کی ۶۰ روایتیں ہیں۔

[اصولہ ۱/۲۲۵: لأعلام ۲/۱۰۳: اسد الغابہ ۱/۴۷۱:

الاستیعاب ۲/۲۳۲: تہذیب المعجم ۲/۳۳۲]

# ح

## لبھاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

## الحاکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد (۸۰-۱۴۸ھ)

## الحاکم الشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

## الحجاوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

## حدیث:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ، ہاشمی، مدنی ہیں، ”صائق القتب“ ہے۔ ان کی ماں ام فروہ بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور قاسم بن محمد، مالک، عون، محمد بن مذکور و زہری وغیرہ سے روایت کی۔ اور خود ان سے محمد بن سحاح، یحییٰ النعمانی، امام مالک، یحییٰ بن یحییٰ بن عیینہ، شعبہ، اسد بن قسطن نے روایت کی۔ مصعب زہری نے کہا ہے: امام مالک کی دوسری روایت نقل نہیں کرتے تھے۔ بن مدینی سے کہا: یحییٰ بن سعید (قطن) سے ان کے تعلق



الحسن البصری

تراجم فقہاء

خصیب بن عدی

حسن البصری:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

حسن بن زید:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

میں، مصعب بن عمیر کے نکاح میں تھیں۔ جنگ بدر میں مصعب کی شہادت ہوئی تو طلحہ بن عبید اللہ کے نکاح میں آئیں، بیعت کرنے والی عورتوں میں تھیں (جو مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آئی تھیں)، غزوہ احد میں شریک ہوئیں، پیاسوں کو پانی پلاتیں، زخمیوں کو منتقل کرتیں اور ان کا علاج کرتیں۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے، اور خود اہل سے ب کے بیٹے عمران بن طلحہ نے روایت کیا ہے۔

[۱۔ المغابۃ ۴۲۸/۵: الاصابۃ ۲۷۵/۲: الاستیعاب ۱۸۳/۴: تہذیب لسانہ والمقاتل ۳۳۹/۲]

خ

خصیب بن عدی (؟-۳ھ)

یہ خصیب بن عدی بن مالک، انصاری ہیں، قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، "فتح" کے موقع پر ساتھیوں کے ساتھ میر ہو گئے، جن میں پانچ شہید ہوئے، جب کہ خصیب مرزید بن کو قیدی بنا کر رکھا گیا۔

مشرکین نے ان دونوں حضرات کو لاکھ میں فروخت کر دیا۔ حضرت حبیب کو حرم سے باہر لایا گیا تاکہ قتل کر دیا جائے تو انہوں نے کہا: مجھے دہشت نما پڑھنے پڑھانے والوں نے یہ دعا فرمائی: "انہم انحصم علدا، وانقلہم یددا، ولا تق معہم احداً" (خدیو!

حکیم بن حزم (۴-۵۴ھ)

یہ حکیم بن حزم بن خویلد بن اسد، ابو خالد، صحابی قرشی ہیں، ام المومنین حضرت حدیجہ کے چچہ ہیں، "فاز" کی جنگ میں شریک ہوئے، بہشت سے قبل اور بعد حضور ﷺ کے دست رہے۔ انہوں نے دور جاہلیت میں سو غلام آزاد کئے، امر سو امنہ لے ہوئے خیرات کئے، عہد اسلام میں بھی یہی کیا۔ وہ عہد جاہلیت و سدوم دونوں میں مرداران قریش میں سے تھے۔ نسب کے عالم تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ کب حدیث میں ان کی ۴۰ روایات ہیں، ساٹھ سال دور جاہلیت اور ساٹھ سال اسلام میں زندہ رہے، مدینہ میں وفات پائی، اور اپنے گھر میں ان کی تدفین عمل میں آئی۔

[تہذیب التہذیب ۲/۳۷۷: الاصابۃ ۳۳۹/۱: الاستیعاب ۳۶۲/۱: اسد المغابۃ ۴۰/۲: شذرات الذہب ۶۰/۱: لا اعلام ۲۹۸/۲]

الحکونی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں زمر چکے۔

حمزہ (۴-۴۰ھ)

یہ حمزہ بنت جحش اسد یہ ہیں، ام المومنین حضرت زینب کی ہمیشہ د

اخترتی

تراجم فقہاء

خوہرزادہ

انہیں عین عین کر الگ الگ سارے میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا۔

شذرات الذہب ۳/۱۱۱

[اسد الغابۃ ۲/۱۰۳: الاستیعاب ۲/۴۲۰: اللہ صلتہ ۱/۶۷۷: ۴۷۷]

طبقات بن سعد ۲/۵۵

الخطیب اشتر بنی: اشتر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

خترتی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

خترشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خواہر زادہ (؟-۳۸۳ھ) اور ایک قول (۳۳۳ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن حسن، ابو بکر، بخاری، حنفی میں، خواہر زادہ

سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ، "نحوی" تھے، مادر، انہر کے حنفی کے شیعہ تھے۔

ان کی ولادت و وفات بخارا میں ہوئی۔ صاحب فضل تھے، ان کا

رتبان حدیث اور محدثوں کی طرف تھا، بہت کچھ احادیث سنیں اور

اپنے قلم سے لکھا۔ حدیث اور حدیث نویسی میں اصحاب ابو حنیفہ میں

"مرد" کے اندر کوئی ان کے پایکا نہ تھا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" ۵ جلدوں میں، "شرح الجامع

الکبیر للشیبانی"، "شرح مختصر القدوری"، "التحقیق"

تھے۔

[الجوہر المفید ۲/۴۹: النوائد الفیہ ۱۶۳: لآ علام ۲/۳۳۲]

معجم المؤلفین ۹/۴۵۳: تاریخ التراجم ۲/۴۶

الخطیب البغدادی (۳۹۲-۴۶۳ھ)

یہ احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر ہیں، خطیب بغدادی سے مشہور

ہیں۔ بغداد میں ولادت ہوئی، مشہور جامع، مورخ ہیں، حنفی

المسک تھے، پھر ثانی المسک ہو گئے، "رہام احمد کے اصحاب پر نقد

مذہب کرتے تھے۔ مصر، میں پور، صہبان، مدین، شام، بخارا

سے آیا، "رب ریحان میں خطبہ دیتے تھے، اس سے ان کو خطیب کہا

گیا۔ شیخ ابو حامد سے مدنی کے تلامذہ میں سے ابو حامد طبری وغیرہ

سے فقہ کا علم حاصل کیا، تاضی ابو عبد اللہ قسانی سے مکہ میں حدیث سنی،

ورخودان سے ان کے مشائخ ابو بکر برتانی اور ابو القاسم ازہری وغیرہ

سے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تاریخ بغداد"، "الکفایہ فی علم الروایۃ"،

و "النواید المتخبة"۔

[طبقات الشافعیۃ ۱/۳۴: البدایہ و النہایہ ۱۴/۱۰۱]

کے ایک معاصر کا کہنا ہے: "اور داؤد غنڈشیہ قوسوں میں ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کے کچھ واقعات کو بیان کرتے۔ اپنے زمانہ کے ہر اہل علم کے ساتھ ان کے بہت سے واقعات ہیں۔"

[وفیات الامیاء ۴۹۶: جوہر المفید ۲۳۹: تاریخ بغداد ۸، ۳۳۷: لا اعلام ۱۱: طبع لا بیروت ۱۳۵۷ھ]

و

### مد قطنی (۳۰۶-۳۸۵ھ)

یہ علی بن عمر بن احمد بن مہدی، ابو الحسن بغدادی، مد قطنی ہیں۔ بعد کے ایک تخلص "قطنس" سے منسوب ہیں۔ بڑے نام محدث حافظ فقہ و قاری ہیں۔ بعد "کوہ" مصر و "دور" مصر میں اور انعام بخوی و بہت سے محدثین سے حدیث سنی۔ بغداد میں وفات ہوئی، اور معروف کرتی کے پاس میں دفن ہوئے۔

بعض تصانیف: "کتاب السنن"، "العلل الواردة فی الاحادیث النبویة"، "المجتبی من السنن الماثورة"، اور "المختلف والمؤتلف" ۱۲۰۰ جال میں۔

[شذرات الذہب ۱۱۶۳: تذکرۃ الحفاظ ۱۸۶۳: معجم

المؤرخین ۱۵۷: لا اعلام ۱۳۰/۵]

الدرر البیضاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گزر چکے۔

المد سوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۳ میں گزر چکے۔

### داؤد لطیفی (؟-۱۶۵ اور ایک قول ۱۶۰ھ)

یہ داؤد بن نصیر یا نصر، ابو سعید، حنفی، کوئی ہیں، فقہیہ، محدث اور صوفی ہیں، علم کو اپنا مشغلہ بنایا، فقہ کا درس دیا، تہانی "در خلوت" شیخی کو ترجیح دی۔ اصلاً ثراسان کے تھے، ولادت کوفہ میں ہوئی، انہوں نے مہدی عباسی کا زمانہ پایا، عبد الملک بن عمیر، حبیب بن ابو عمرو اور سیمان عجمی سے حدیث سنی، اور ثور بن علی بن عیسیٰ بن علی، مصعب بن مقدم و ابو نعیم فضل بن یحییٰ وغیرہ سے روایت کی۔

رفع بن خدیج

تراجم فقہاء

الزجاج

المربوفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ر

رفع بن خدیج (۱۲ ق ۵-۷۷۴ ھ)

یہ رفع بن خدیج بن رفع بن عدی، ابو عبد اللہ انصاری، ہوی،  
حارثی، صحابی ہیں، غزوہ احد و خندق میں شریک ہوئے۔ حضور  
ﷺ و خلفائے راشدین سے روایت کی، دشواری سے ان کے بیٹے  
عبد الرحمن، ان کے بیٹے رقاد، صاحب بن یزید اور سعید بن مسیب  
وغیرہ روایت کی۔

زخم کی وجہ سے مدینہ میں وفات پائی۔ ان کی ۷۶۹  
۱۰ بیٹ ہیں۔

[الاصابہ، ۳۹۵؛ تہذیب ۹، ۲۶۹؛ لا عام

[۳۵۴

ربیع:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیع:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ز

الزاهد البخاری:

ابن یونس: محمد بن عبد الرحمن۔

الزجاج (۲۴۱-۳۱۱ ھ)

یہ زہد بن محمد بن سری بن ہبل، ابو اسحاق، نحوی، لغوی، مفسر  
ہیں، مبرد کے قدیم ترین شاگرد تھے۔ بنی عاکل نے کہا ہے:  
صاحب علم و ادب اور پختہ دین دار تھے، مبرد اور ثعلب سے علم ادب  
سیکھا۔ شیخ یزید تھے، ان کو ترک کر کے ادب میں مشغول ہو گئے،  
۱۲۰ م ساجدہ پیش سے منسوب ہوئے۔ وزیر سعید اللہ بن سلیمان کے  
خصوصی مصاحب تھے، انہوں نے ان کے لڑکے قاسم کو ادب کی تعلیم  
دی، اور جب قاسم کو مرارت ملی تو انہوں نے اپنے طور پر زجاج کو  
بہت کچھ مال و دولت سے نوازا۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "الاستغفار"، "حق الانسان"،  
اور "الامالی"۔

[وفیات الاعیان، ۱: ۳۱؛ شذرات الذهب ۲، ۲۵۹؛ لا عام

۱، ۳۳؛ مجمع المومنین، ۱: ۳۳]

زر بن حبیش

ترجمہ فقہاء

زید بن مدثنہ

زر بن حبیش (۹-۸۳ھ)

فی احکام التوکید، اور "نہایۃ التعلیل فی أسرار التریل" تفسیر میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵/۳۳۳؛ معجم المؤلفین ۶/۲۰۹؛  
لاعلام ۴/۲۵۲؛ شذرات الذہب ۵/۲۵۴]

الزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن الدہش (؟-۳۷ھ)

یہ زید بن دہش بن معاویہ بن حبید بن عامر، انصاری، شمری، صحابی ہیں، غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو عامر بن ثابت اور حبیب بن عدی کے سر پر بھیجا تھا۔ غزوہ رجع کے موقع پر شریکین نے ان کو حبیب بن عدی کے ساتھ اسیر بنالیا۔ مکہ میں ان کو سفوان بن امیہ کے ہاتھ میں فروخت کیا گیا تاکہ وہ ان کو اپنے باپ کے بدلہ میں قتل کرے، جب ان لوگوں نے ان کو قتل کرنا چاہا تو ہنسیان نے ان سے پوچھا: زید! کیا تمہیں پسند ہے کہ محمد تمہاری جگہ ہوں اور ان کی مار مار دی جائے، تم اپنے گھر والوں میں ہو؟ تو حضرت زید نے کہا: واللہ ما أحب أن محمداً الآن فی مکانہ الہدی ہو فیہ تصیبہ شوکۃ تؤدیہ وانی حالس فی اہلی" (حدیثی قسم! مجھے قطعاً پسند نہیں کہ محمد ﷺ کو اس وقت اپنی جگہ میں رہتے ہوئے کانٹا بھی چبھ جائے، ان کو تکلیف ہو، ہر میں اپنے گھر بیٹھا رہوں)۔ یہ سن کر ابو غنیہ نے

یہ زید بن حبیش بن دہش بن معاویہ بن حبید بن عامر، انصاری، شمری، صحابی ہیں، ان کو ابو مطرف کوئی کہا جاتا ہے، جلیل القدر تابعی ہیں۔ انہوں نے جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا، لیکن رسول اللہ ﷺ کے دیدار سے مشرف نہیں ہوئے، عام قرآن اور فاضل تھے۔ حضرت عمر عثمان علی و ابودرداء وغیرہ سے روایت کی اور ان سے ابواسم نخعی، عامر بن بہلول، عدی بن ثابت اور شعبی نے روایت کی۔ ابن معین نے کہا: ثقہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا: ثقہ اور شیخ الحدیث ہیں۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔

[تہذیب المعجم ۳/۲۱۳؛ اسد الغابۃ ۲/۲۰۰؛ الاصابۃ

۱/۵۷۷؛ لاعلام ۴/۲۳۳؛ تہذیب الاسماء والمقامات ۱/۱۹۶]

زرکشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زماکانی (؟-۶۵۱ھ)

یہ عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف انصاری، زماکانی (زما در لام کے فتح اور یم کے سکون کے ساتھ، غوطہ دشق کے ایک گاؤں زماکان سے منسوب ہیں)، حماکی (مچھلی فروش) شافعی، ابو محمد کمال الدین، ابو الکلام ہیں، عالم و ادیب تھے، مختلف علوم میں نمایاں مقام رکھتے تھے، "صرحہ" کے قاضی رہے، ابو حلیک میں درس دیا۔ بعض تصانیف: "النسیان فی علم البیان"، "المسبح المصید

نزہتی

تراجم فقہاء

سمن غارکی

کہا: "ما رأيت أحداً من الناس يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمد" (محمد کے ساتھی جس قدر محمد سے محبت رکھتے ہیں کسی کو کسی سے ایسی محبت کرتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا)۔

الحبر والمقابلہ، "ور" دخانہ الثار فی أخبار السيد المختار" صلی اللہ علیہ وسلم۔  
[الجوہر المصنوع ۱۱۹/۲، معجم المؤلفین ۱۱/۳۲۲؛ ہدیۃ الدرفین ۱۰۶/۲: تاریخ التراجم ۵۷]

[الاصابہ ۵۶۵/۱: أسد الغلات ۳۲۹/۲: استیعاب ۵۵۳/۲: طبقات ابن سعد ۲: ۵۵]

نکون: یہ عبدالمسلم بن سعید ہیں:  
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

نزہتی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

اسرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

س

السعد العتازانی: دیکھئے: العتازانی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

سام بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سعید بن السیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

السجاوندی (۴-۶۰۰) وریک قول (۷۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرشید بن طیبور، مرآت الدین، ابو حامد، حجازی، حنفی ہیں، فقہ، مفسر، فرائض، حساب کے ماہر تھے۔

سلمان الفارسی (؟-۳۶ھ)

ان کو سلمان بن اسامہ، سلمان شیر، ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، فارس میں ان کے والد کا نام معلوم نہیں، اصل "راہرمز" اور "توس"

بعض تصانیف: "السراجیۃ" فرائض میں، "التجیس" حساب میں، "عین المعانی فی تفسیر السبع المثانی"، "رسالة فی"

لسر قندی

تراجم فقہاء

اشرفی

بعض اصفہان کے ہیں، ان کے والد رئیس تھے، وہ ہدایت کی تلاش میں اٹھے، بعض علماء نساری کے ساتھ رہے، ان میں سے بعض کے شمارہ سے بڑب بکل آئے، ایسے ہوئے، غلام بنائے گئے۔ حضور ﷺ مدینہ شریف لائے تو حضرت سلمان شرف پامام ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا۔ وہی رائے تھے۔ انہی کے شمارہ سے خندق کھود کی گئی، پھر غرہات و بعض فتوحات میں شریک ہوئے۔ مدائن کے میر بنے، اور وفات تک رہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر ۲۵۰ سال سے زائد تھی، بین ذہبی کا کہنا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ ۸۰ سال سے زائد تھی۔

[الاصابہ ۶۰/۲؛ الاستیعاب ۶۳۳/۲؛ لا علام ۱۶۹/۳؛ اُسد

الغابہ ۳۲۸/۲]

لسر قندی: دیکھئے: بو لیث:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

سندی (؟-۱۱۳۶ھ)

یہ محمد بن عبد بہا کی سندھی، اوسن ہیں، نفی فقہ، حدیث، تفسیر، و عربی زبان کے عام تھے، سندھ میں پیدا ہوئے، وہیں پورش پائی۔ سرکر کے حرم میں آئے، ارماب کے بہت سے مشائخ مثلاً سید محمد برجی و ردہ بریم کورنی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ حرم بوی شریف میں درس دیا، کالفضل وامل، ہانت "ارتقوی مصاحح معروف تھا۔ بانی وغیرہ و ماں آئے والوں سے حدیث تھی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "شرح مسند الامام احمد بن حنبل"، نیز

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

الشرطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ش

شربلانی

تراجم فقہاء

شیبان

شربلانی:

اشعرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۹ میں گزر چکے۔

شریف لرموی:

الشنشوری (۹۳۵-۹۹۹ھ)

دیکھئے: الارموی۔

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن علی عجی، جمال الدین، شنشوری، ازہری ہیں۔ ماہ فرائض، حدیث، فقہاء ثنائیہ میں سے تھے۔ جامع ازہر مصر کے خطیب تھے۔ ان کی نسبت شنشور (جو منوفیہ کا ایک گاؤں ہے) کی طرف ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریح:

شریک النحوی (۹۵-۱۷۷ھ)

بعض تصانیف: "فتح القریب المحیب بشرح الترتیب" فرائض میں، "بغیة الراغب فی شرح مرشد الطالب"، اور "العوائد الششوریة فی شرح المنظومة الرحیة"۔

یہ شریک بن عبد اللہ بن حارث نخعی، کوئی ابو عبد اللہ ہیں، عالم حدیث، فقیہ، اندلس میں سے ہیں، اپنی زبردست ذہانت اور حاضر جوابی میں مشہور تھے۔ ان کی ولادت بخارا میں اور وفات کوفہ میں ہوئی۔ منصور عباسی نے ان کو ۱۵۳ھ میں کوفہ کا قاضی بنایا، پھر مصر میں سربراہ مہدی نے ان کو دوبارہ قاضی بنایا، اس کے بعد موسیٰ ہادی سے مصر میں سربراہ الساب پر قاضی تھے۔ ابو صرہ، زیاد بن علاق اور ہاک بن حرب وغیرہ سے حدیث نقل کی۔ اسحاق ملا زرقی نے لکھا ہے کہ انہوں نے اس سے نو سو روایات لی ہیں۔ "راوی مبارک" سے کہا: وہ چنے شہر کے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔

[معجم المؤلفین ۱۲۸/۶: لا علام ۴/۲۷۳]

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴: دیات لا عیان ۱۶۹/۲: لا مام

[۲۳۹/۳]

اشوری (?-۱۰۶۶ھ)

یہ احمد بن احمد خطیب شوری مصری ہیں، مصر کے ایک گاؤں شوری سے منسوب ہیں، حنفی، فقیہ، اور عالم تھے، بعض علوم میں ماہر تھے، قاہرہ میں حنفیہ کی ریاست انہما پر ختم ہوئی ہے۔ علی بن غانم مقدسی، عبد اللہ بخاری، عمر بن مسلم، شمس الدین ریلی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، ورنہ ان سے شیخ عبد الغنی مالکی وغیرہ علماء سے علم حاصل کیا۔

[خلاصۃ لاثرار ۱۷۴]

شیبان (?-?)

یہ شیبان بن مالک بخاری، علمی ہیں۔ مسلم اور ابن ماجہ نے کہا ہے: ان کو صحبت نبوی حاصل ہے۔ بخاری نے کہا ہے: کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ محدثین نے ان سے ان کا یہ قول نقل کیا

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشعری:



شیخ تقی مدین

تراجم فقہاء

صاحب درالمشتقی

ہے "دحت المسجد فاسند إلى حجرة رسول الله ﷺ، فححت فقال: أبو يحيى، قلت: أبو يحيى، قال هم إلى العشاء، قلت: بني أريد الصوم، قال: واما أريد الصوم، ونكن مودسا هما في بصره سوء، وانه ادن قبل ان يصنع الفجر" (میں مسجد کی میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارک سے ٹیک لگایا، میں نے ٹھکانا، آواز آئی: اوتاریں ہو، میں نے کہا: اوتاریں ہے۔ آواز آئی: کھانے پر آ جاؤ۔ میں نے کہا: روزہ رکھنا چاہتا ہوں۔ رات ہی میری روزہ کا ارادہ ہے میں نماز اہل سودن کی بیٹائی میں کچھ ہے، اس نے طلوع فجر سے قبل: "ان۔ ب۔ ی۔")۔

[المصاہبہ ۲/۱۶۰؛ الاستیعاب ۲/۶۰۶؛ طبقات ابن سعد

[۲۶/۶]

ص

صاحبین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب الاختیار: یہ عبداللہ الموصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

شیخ تقی مدین:

دیکھئے: ابن تیمیہ۔

صاحب التاج والاکلیل:

دیکھئے: ابن اقی۔

شیخ ضیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

صاحب الخلیص:

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شیخ لکمل بن ابی شریف:

دیکھئے: ابن ابی شریف۔

صاحب جمع الجوامع:

دیکھئے: ابن عفریں۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحقق۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المنثور:

دیکھئے: اصلہ۔

صاحب السراجیہ

تراجم فقہاء

صدر اشرف

صاحب السراجیہ:

اصفہان کے کاظمی بنائے گئے۔ اپنے والد، نیر علی بن مدینی، ابو الولید  
حیان بن ہریرہ، امیر بن الفضل الذریر سے حدیث سنی۔

دیکھئے: اسی مدی۔

خوان سے ان کے بیٹے زید، نیر ابو القاسم بخوی، و محمد بن جعفر  
شرافی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے: صدوق  
(چے) ہیں۔

صاحب شرح روضۃ الناظر:

دیکھئے: ابن ہریرہ۔

[تذرات الذہب ۱۴۹۲: طبقات النجاشی ص ۱۲۶: لا علم  
۳۷۳: ابن عساکر ۲/۳۶۲]

صاحب حدیث:

دیکھئے: عبد الرحمن بن محمد النورانی۔

الصلوات:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب کشف تنقیح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۴ میں گزر چکے۔

صدر لوا سلام:

حنفی کے یہاں اس کا اطلاق "اجامع کبیر" اور "اجامع الصغیر"  
کے متارح ابو الیاس بن ہریرہ پر ہوتا ہے، جن کے حالات کا ذکر  
ج ۱ ص ۲۵۴ میں آچکا ہے۔ "امجد الدین عبد اللہ بن محمود موصلی پر  
بھی ہوتا ہے، دیکھئے: الموصلی۔

صاحب طمان:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

[الجوہر المفید ۲/۳۷۷، ۳۷۹]

صاحب مسلم ثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

صدر اشرفیہ (۴-۷۷۷ھ)

یہ عبد اللہ بن مسعود بن محمود بن احمد مجیبی، حنفی ہیں، صدر اشرفیہ  
اصغر، فقیہ، اصولی، مناظر، محدث، مفسر، نحوی، لغوی، ادیب، علم یونان  
کے ماہر، جہنم، ہر منطقی تھے۔

صاحب لمغنی: دیکھئے: ابن قدامہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گزر چکے۔

اسوں نے اپنے والد محمود، اور اپنے پروردگار احمد صدر اشرفیہ،  
صاحب تلخیص العدل فی التفریق سے، و رئیس الامراء نجی، رئیس الامراء  
رئیس الامراء طوائفی، وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

صاحب المنار: یہ عبد اللہ بن احمد النسفی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

صالح (۲۰۳-۲۶۵ھ)

یہ صالح بن احمد بن حنبل شیبانی، ابو الفضل ہیں، کاظمی تھے،

بعض تصانیف: "شرح الوقایہ"، "القایہ مختصر الوقایہ"،

الضحاك

تراجم فقہاء

عاصم بن ثابت

"التفہیم" اور اس کی شرح "التوضیح" اصول فقہ میں، اور  
"تعمیل المعروف"۔

[الفوائد المہدیہ ص ۱۰۹: معجم المؤرخین ۲/۶: ۲۴۶: لا ملام

۳۵۴/۴]

ط

حاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

اظر طوشتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ض

الضحاك:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ضرار بن ضرر (؟-۲۲۹ھ)

یہ ضرار بن ضرر، حبشی، ابو نعیم، طحاوی، کوئی راوی نہ ملتا، صدوق  
تھے، ان میں کچھ اولیاء تھے، عبادت گزار تھے۔ انہوں نے ابو حازم،  
ور وروی، علی بن ہاشم اور حفص بن غیاث وغیرہ سے روایت کی، اور  
خود ان سے بخاری، ابو حاتم، حمید بن رزق، ابو زرہ اور علی بن  
عبد اللہ بن یحییٰ وغیرہ سے روایت کی۔ بخاری منانی نے کہا: یہ ایک  
اخذہ ہٹ ہیں۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق، صاحب قرآن و فرائض  
میں۔ ان کا نفع نے کہا: ان میں ضعف اور تشبیح تھا۔ اور ابن حبان نے  
کہا: فقیہ، فرائض کے عالم تھے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۵۶: طبقات ابن سعد ۶/۱۵۶]

ع

عاصم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عاصم بن ثابت (؟-۴۴ھ)

یہ عاصم بن ثابت بن ابی القیس بن معمر، ابو سعید بن الساری،  
ابن ابی، صحابی اور سابقین اولین انصار میں سے ہیں، غزوہ بدر، حد  
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے  
ان کے اور عبد اللہ بن جحش کے درمیان مواخاۃ قائم کی تھی۔ غزوہ ربح

عامر الشعمی

تراجم فقہاء

عبد الرحمن بن عوف

کے موقع پر شہید ہوئے، اور حضرت حسان بن ثابت نے ان کا مرثیہ کہا۔

[لوحاظ: ۲/۲۴۴: طبقات الکبریٰ ۴/۴۶۲: الاستیعاب

۲/۷۷۹]

عامر الشعمی: دیکھئے: الشعمی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

عامر بن فہرہ (؟-۸۴ھ)

یہ عامر بن فہرہ، ابو عمر، صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سرکردہ و غلام تھے، بلکہ مولدین ازہ میں سے تھے، اور طفیل بن عبد اللہ کے مہوک تھے۔ یہ امت غامی اسلام لائے و حضرت ابو بکرؓ نے ان میں طفیل سے شریعہ آرا کر دیا، رسول اللہ ﷺ کے اہل ارقم میں داخل ہوئے اور وہاں دعوت اسلام کا سلسلہ شروع کرے سے پہلے ہی وہ سدم قبول کر چکے تھے۔ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے۔ غزوہ بدر، احد میں شریک ہوئے، اور غزوہ نہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۷۹۶: الاصابہ ۲/۴۵۶: طبقات ابن سعد

۲/۲۳۰]

عباس بن المطلب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبد البر بن النخعہ:

دیکھئے: ابن النخعہ۔

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبد الحق الاشعری (۵۱۰-۵۸۱ھ)

یہ عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابو محمد ہیں، بن خراط سے معروف ہیں، "اشعری" میں پیدا ہوئے اور "بایہ" میں وفات پائی۔ فقیہ، حافظ، حدیث و رجال حدیث اور علل حدیث کے عالم تھے۔ فقہ اہل س کے موقع پر انہوں نے "بایہ" میں قیام کیا، اور وہاں ہذا علم پھیلایا۔ انہوں نے شریعہ بن محمد اور ابو القاسم بن برحان وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن معاذی نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المعتل من الحديث"، "الأحكام الكبرى"، "الأحكام الصغرى"، اور "العاقبة في ذكر الموت"۔

[وفات الوفیات للبتانی ۱/۵۱۸: شذرات الذهب ۳/۲۷۱:

تہذیب لآباء والمفاہات ۱/۲۹۲: لآعلام للبرکلی ۳/۵۲]

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ (؟-۸۳ھ)

یہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار بن بلال بن لیلیٰ، ابو عیسیٰ ہیں، جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں پیدا ہوئے۔ انہوں نے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت سعدؓ، حضرت ابی بن عبیدہؓ، حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ سے روایت کی، اور جو ان سے ان کے بیٹے ہیں، مجدد، بن سیرین، شعفی اور ثابت وغیرہ تابعین نے روایت کی۔ ان کی ثقاہت اور جلال شان پر اتفاق ہے۔ انہوں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو سبھی انسانی تھے۔

[لوحاظ: ۲/۴۴۰: طبقات ابن سعد ۶/۱۰۹: تہذیب لآباء

والمفاہات ۳/۳۰۰]

عبد الرحمن بن مہدی

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عباس

عبد الرحمن بن مہدی (۱۳۵-۱۹۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مہدی بن حسن غیری، قوی، ابو عید، ہمدانی ہیں۔  
بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ ہمدان میں ولادت ہوئی۔ وفات ہوئی۔ امام  
شافعی نے کہا ہے: دنیا میں مجھے ان کی نظیر نہیں ملے گی۔ انہوں نے ایک بن  
ماطل جندی بن حازم اور عمر بن عثمان وغیرہ سے روایت کی، اور وہ ان  
سے ان کے شیخ ذہب مبارک اور عمر بن عثمان سے بڑے ذہب۔ امام احمد  
کے بڑے موصی اور امام احمد وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بن ذہب نے ان کا ذکر ثقات میں کرتے ہوئے کیا ہے: وہ امام  
حفاظ حدیث میں سے تھے۔ ان کا شمار اہل تقویٰ میں ہوتا تھا  
بنو ب نے حدیثیں یاد کیں۔ نہیں جمع کیا تصدق حاصل کیا۔ کتابیں  
تصنیف کیں، اور حدیث بیان کیا۔  
ان کی حدیث میں کئی تصانیف ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۲۷۹: حلیۃ الاولیاء ص ۳۹: لا علام  
۱۱۵: معجم المؤلفین ص ۱۹۶]

عبد العلی محمد بن محمد بن محمد بن النصارى:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبد اللہ بن احمد (۲۱۳-۲۹۰ھ)

یہ عبد اللہ بن امام احمد بن محمد بن حنبل شیبانی، بغدادی،  
ابو عبد الرحمن ہیں، حافظ حدیث اور بغداد کے باشندے تھے۔  
انہوں نے اپنے والد، ابو یوسف، احمد بن مسیح بغوی، ابو یوسف، رشید،  
ابو الرقیع زہری، ابو یوسف شیبہ، ورشتم بن خارجہ وغیرہ سے روایت  
کی، اور خود ان سے سنائی، بن صالح، طہ، ابی، ابو عوانہ، ابو یوسف شافعی  
وغیرہ نے روایت کی۔ سنائی سے کہا: وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الرواہ" جو ان کے والد کی کتاب "الرواہ" پر  
حاشیہ ہے، "زوائد المسند" جس میں انہوں نے اپنے والد کی  
مسند میں تقریباً ۱۵۰ احادیث کا اضافہ کیا۔ اور "کتاب  
السنن"۔

[تہذیب المعجم ص ۱۳۱: طبقات الکفا ص ۲۸۸: طبقات  
الکنا جلد ۱ ص ۱۸۰: لا علام ص ۱۸۹: معجم المؤلفین ص ۲۹۶]

عبد اللہ بن زید (۷۳-۶۳ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عاصم بن کعب، ابو محمد، النصارى، مدنی اور  
بقول بعض ماری، صحابی ہیں۔ بغداد تھے۔ عزہ بدر میں ان کی شرکت  
مختلف فیہ ہے۔ ابو احمد حاکم "رد بن مندہ" قطعی طور پر ان کی شرکت کے  
کامل ہیں۔ ان عبد اللہ نے کہا: وہ عزہ بدر میں شریک ہوئے،  
بدر میں شریک نہ تھے۔ انہوں نے عیسیٰ مسیح کذاب کو قتل کیا تھا جیسا  
کہ خلیفہ بن خلیفہ نے لکھا ہے، مسیح نے ان کے بھائی حبیب  
بن زید کو قتل کر دیا تھا۔ انہوں نے بن زید بن زید سے حدیث و سنن  
وغیرہ کی روایت کی ہے۔

اور ان سے ان کے بھائی عباد بن تمیم نے اور سعید بن مسیب  
وغیرہ نے روایت کی ہے۔ ان کی ۲۸ احادیث ہیں۔ واقعہ بدر میں  
شریک ہوئے گئے۔

[احتیاج ص ۹۳: الاصابہ ص ۲۱۲: لا علام ص ۲۱۹:  
تہذیب المعجم ص ۲۲۳]

عبد اللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عمر

تراجم فقہاء

علی البصری

عبداللہ بن عمر:

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

دیکھئے: ابن عمر۔

عبداللہ بن عمر:

عزالدین بن عبدالسلام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مسعود:

عطاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

مکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عتبہ بن عبدالمطلب (؟-۸۷) اور ایک قول (۷۷ھ)

یہ عتبہ بن عبدالمطلب اور بقول بعض عتبہ بن عبد (اضافت کے بغیر) ابو الوسید بھی کہتے ہیں، اہل نمص میں شمار ہوتے تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کا نام (سئلہ) اور بقول بعض (وفہ) تھا، حضور ﷺ نے سے بدل دیا۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی، "رواہ ابن سے ابن کے بیٹے ہیں، یہ عکیم بن حمید اور راشد بن سعد وغیرہ روایت کی۔ واقعہ نے کہا ہے: شام میں ۱۰۰۰۰۰ پائے ۱۰ لے آ کر صبا بی بی ہیں۔

علی البصری (؟-؟)

[لہذا ص ۴۵۴، تہذیب المعجزہ ص ۹۸، طبقات ابن

سعد ص ۴۳۳]۔

یہ علی بن عیسیٰ بصری ہیں۔ امام سرخ الدین نرضی نے اپنی "معجمہ" میں فصل: "سنت عائشہ کے ذریعہ لا رحام" کے تحت کہا ہے: ان میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو کسی بھی جہت سے میت سے قریب ترین ہو، "برادری کے وقت جو ایک رشتہ کے واسطے سے وابستہ ہو وہ پہلے نرضی، ابو الفضل خفاف، رعی بن عیسیٰ بصری کے بریک زیادہ مستحق ہے۔ ہمیں اس کے "وہ سب ن کا نر نہیں"۔

عثمان بن عفان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

حدوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

عمر بن یاسر

تراجم فقہاء

انغزانی

[ لکھنؤ المصیہ ۱/۲۶۸ ]

عمر بن یاسر (۵۷ق ۷۷ھ)

یہ عمر بن یاسر بن عامر بن مالک ثنائی، مدنی، قحطانی، ابو الیقظان، صحابی ہیں، صاحب رائے اور بیاد، ایوں میں شمار ہوتے ہیں۔ اہل اول اسلام لانے والوں اور اس کا ہر ما اظہار کرنے والوں میں سے ہیں۔ مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر، احد، خندق اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ نے ان کو "المطیب" کا لقب دیا تھا۔ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علی کے ساتھ شریک ہوئے، اور "صفین" میں شہید ہوئے۔

[ الاستیعاب ۳/۱۱۳۵: طبقات ابن سعد ۳/۲۴۶: لا علام

۳۶۵]

یاسر اللہ کی تیج بیاں کرتے پایا۔ میں نے عرض کیا: آپ کو ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا رسول، میں نے پوچھا: آپ کا پیغام کیا ہے؟ فرمایا: "ان نعبد الله وحده لا شريك به شينا، ونكسر الاوثان، ونحقق الدعاء" (یہ سرف اللہ کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بھرو، بتوں کو توڑو، خوب ریزی رکھو)، میں نے پوچھا: اس پیغام میں آپ کے ساتھ کون کون شریک ہیں؟ فرمایا: ایک آزاد، ایک غلام یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت مال، میں نے کہا: ساتھ بڑھائیے؟ میں نے آپ سے سلام پر بیعت کرنا ہوں۔

صحابہ میں عبداللہ بن مسعود، ابو حامد دہلی اور اسلم بن سعد نے اور تابعین میں ابو ادریس خلوفانی وغیرہ ان سے روایت کی ہے۔

[ الاستیعاب ۳/۱۱۹۲: البدایہ ۳/۱۲۰: لا صحابہ ۳/۵۴ ]

عمر بن الخطاب:

العینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

عمر بن عبدالعزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

عمر بن عیسیٰ (؟-؟)

غ

یہ عمر بن عیسیٰ بن عامر بن خالد سلمیٰ ہیں، کنیت ابو نوح تھی، ان کو ابو شعیب بھی کہا جاتا تھا، صحابی ہیں، ہند، اسلام میں اہل اہل مسلمان ہوئے۔ کئی طریقہ سے ان کا قول منقول ہے کہ میرے دل میں یہ بات ڈال دی گئی کہ بت پرستی باطل ہے۔ میں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا: عمر و امہ میں ایک شخص تمہاری ہی طرح باتیں کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں مکہ آیا تو آپ کو کعبہ کے

انغزانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

معرانی نے کہا: میں ان کے ساتھ چالیس سال تک رہا لیکن ان میں کوئی معیوب چیز نہیں دیکھی۔ مصر میں حنابلہ کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: ”حواش علی کتاب منہی الارادات“ فقہ میں، ”شرح الکوکب المور“ علم اصول میں، ”حاشیہ علی شرح عصام الدین السمرقندی“ بلاغت میں، اور ”التحفة“ یہ تہ بوی میں۔

[متم المومنین ۸/۲۹۴؛ لأعلام ۶/۲۳۳؛ خلاصۃ لأثر ۳/۳۹۰]

انفخ الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں زیر چکے۔

## ف

فاطمہ نرہراء (۱۸ق ھ-۱۱ھ)

یہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ﷺ ماثمہ تہیہ میں، ان کی ماں حدیجہ بنت خویلد ہیں قریش کی شریف ترین عورتوں میں سے تھیں۔ حضرت فاطمہ کی مائید حضرت سئی سے ہوئی۔ ہر وہی کے ہاں سے حضرت سئی کی ولادہ میں حسن، حسین ام مہتمم اور رینب ہیں۔

بچہ والد (محمد ﷺ) کے جد چہ ماہا حیات رہیں، اسلام میں سب سے پہلے ان ہی کے لئے نماز تہات دایا گیا۔ حضرت فاطمہ کی ۸، ۱۵، ۱۶ بیٹ ہیں۔

سیوطی نے ”النعور الباسمة فی مناقب السیدة فاطمة“ کے نام سے، اور عمر البصر نے ”فاطمہ بنت محمد“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[أسد الغابہ ۵/۵۱۹؛ لإصابہ ۴/۳۷۷؛ الاستیعاب

۴/۱۸۹۳؛ لأعلام ۵/۳۲۹]

انفتوحی (؟-۱۰۸۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبدالحزیر بن علی بن ہدایم بھوتی مصری، فتوحی میں، بن النجار سے مشہور ہیں، انہوں نے اپنے زمانہ کے بڑے بڑے محدث عبد الرحمن بھوتی حبلی، اور محمد بن عبد الرحمن غامدی سے علم حاصل کیا۔ شہر ملسون کا احرام اور ان کی تعریف کرتے تھے۔

## ق

القاسم بن سلام، ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں زیر چکے۔

القاسم بن محمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں زیر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں زیر چکے۔



قاضی حسین

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

قاضی حسین:

القلوبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی خاں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عبد لوہاب (۳۶۲-۴۲۲ھ)

یہ عبد لوہاب بن علی بن نصر بن احمد ابو محمد فقہی بغدادی مالکی ہیں، فقیہ، دیوبند، و فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ بغداد میں ولادت ہوئی، وہیں قیوم رہا، "مرد" "بارایا" (عراق) میں قاضی رہے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "التلخیص" فقہ مالکی میں، "عیون المسائل"، "النصرة لمنه مالک"، "شرح الملوحة"، اور "الإشراف على مسائل الخلفاء"۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۰۳: شذرات الذهب ص ۲۲۳:

طبقات الفقہاء ص ۴۳: معجم المؤلفین ۶/۲۲۶: لأعلام ۴/۳۳۵]

ل

قدرد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

مازری

تراجم فقہاء

محمد بن الحنفیہ

مولدہ اور آثری آرام گاہ ہے۔ محمد بن جعفر اور ابو الحسن بن ابی سری وغیرہ سے حدیث کی ماعت کی، اور خواہاں سے محمد بن جعفر اور ال کے بیٹے ابو الحسن نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب المجموع" چند جلدوں میں، "الخصیہ"، "المقع"، اور "اللباب" یہ سب فقہ شافعی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲۰۳: طبقات الفقہاء ص ۱۰۸؛ معجم المؤلفین

۴۲۴: ۴۲۵: طبقات الشافعیہ لابن ہدیہ اللہ ص ۴۴]

مازری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

المکمل:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر الطبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

مہرودی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

متولی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ)

یہ محمد بن علی بن ابی طالب، ابو القاسم ہیں، ابن الحنفیہ سے معروف ہیں، ابتداء اسلام کے زبردست سوراؤں میں سے تھے، حضرت حسن و حسین کے باپ شریک بھائی ہیں، ان کی ماں خولہ بنت جعفر، قبیلہ بنی حنیفہ سے تعلق رکھتی تھیں، وہ بڑے سچے علم، لے، و رفتی تھے، کبار تابعین میں سے ہیں، حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حضرت عثمان اور اپنے والد رضی اللہ عنہما سے حدیث سنی، اور خواہاں سے ان کے بیٹے حسن، عبد اللہ، امیر، عیسیٰ، و عون، و رباحین

مجاہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

حلی (۳۶۸-۳۱۵ھ) اور ایک قول (۴۱۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن قاسم ابو الحسن، بغدادی، شافعی ہیں، محلی سے معروف ہیں، اور ایک قول ہے: ان محلی سے معروف ہیں، شافعی فقیہ ہیں، خطیب نے کہا: ان کو فقہ میں مہارت حاصل تھی، کامت اور موجد و جہ میں اپنے معاصرین سے بہت آگے تھے۔ بغدادی ان کا

محمد بن سیرین

تراجم فقہاء

المرقسی الزبیدی

کی ایک جماعت نے حدیث سنی۔ ان کی سوانح پر خطیب علی بن حسین ہاشمی ثقفی نے ”محمد بن الحنفیہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[طبقات ابن سعد ۵/۶۶؛ لا عام ۷/۱۵۲؛ تہذیب لاء

• مغت ۱/۸۸؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۷۳]

محمد بن سیرین: دیکھئے: بن سیرین:

۱ کے حالات ص ۴۳۳ میں ذکر ہے۔

محمد بن عبدالحکم: یہ محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکم ہیں:

دیکھئے: ابن عبدالحکم۔

محمد بن عبد الرحمن البخاری (?-۵۴۶ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن احمد ابو عبد اللہ بخاری، ماہ الدین ہیں۔ لقب ن کا زہد تھا، بخارا کے رہنے والے تھے فقیہ، اصولی، متعلم اور مفسر تھے، ابو نصر احمد بن عبد الرحمن سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ان ہی سے حدیث کی روایت کی۔ سمعانی نے کہا ہے: فقیہ، فاضل، متقی، مذکرہ کرنے والے، اصولی اور متعلم تھے۔ یہ محمد بن عبد الرحمن، صاحب ”بدیہ“ کے مشائخ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے مشائخ کے تذکرہ میں ان کا ذکر کیا ہے، ”کہا ہے: نبوی سے مجھے اجازت بھی کی ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”مجاہدات ہے کہ اس کے ایک ہزار سے زائد اجزاء تھے۔

[الجوہر النبی ۲/۷۶؛ الفوائد البیہ ۱/۱۷۵؛ معجم

المؤئین ۱۰/۱۳۳؛ لا عام ۷/۶۳]

محمد بن علی بن الحسن (۵۶-۱۱۳ھ)

یہ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں، ان کی کنیت ابو

جعفر تھی۔ فتاویٰ مدینہ میں سے تھے، ان کو بہتر کہا جاتا تھا، اس سے کہ انہوں نے علم کو شوق کر کے اس کی اصل اور تہہ تک رسائی حاصل کی تھی، ”رہبری“ سے معلومات کے حال ہو گئے تھے۔

انہوں نے اپنے والد، اپنے دونوں دادا حسن اور حسین، جابر اور ابن عمر وغیرہ سے روایت کی، ”وہ خواہاں سے سننے والے تھے“ ان کے پیش پے جعفر، امام ابو حنیفہ، اور ابی ”وہ رہبری وغیرہ نے روایت کی ہے۔ زہری وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ نسائی نے ان کا ذکر فقہاء تابعین اور اہل مدینہ میں کیا ہے۔

[طبقات اہل اہل اس ۹/۳۹؛ تہذیب لاء ۹/۳۵۰؛ اہل

۱/۱۳۴؛ تذرات لاء ۱/۱۳۹؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۸۰]

المرقسی الزبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن زبیدی، ابو یونس ہیں، ان کا لقب ”مرقسی“ تھا، لغت، حدیث، رجال اور انساب کے زبردست عالم تھے، متعدد علوم کے ماہر، ”عظیم مصنف تھے، صد۱۰ھ (عراق) کے تھے، ہندوستان میں (ملکرام میں) ملاقات ہوئی، ”زبیدی“ (میں) میں پرہیزگار تھے، حجاز کا سفر کیا، مصر میں قیام پذیر رہے، ان کے فضل و مال کی شہرت تھی، شعبان میں مصر کے حاکم میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”فتح العروس فی شرح القاموس“، ”تجلیات السادة المنقین“ یہ احیاء العلوم للقرانی کی شرح ہے، ”أسانید الکتاب الستة“، ”عرفود الحواهر المسبغة فی أدلة مذهب الإمام أبی حنیفة“۔

[لا عام ۷/۶۹۷؛ معجم المؤئین ۱۱/۲۸۲؛ معجم لاء ۷/۱۷۶]

[۱۷۶۶]

المردوی

تراجم فقہاء

معاویہ بن حیدرہ

المردوی:

المسند (؟-۱۳۶ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد دلائی ہمسائی، بکری، مالکی، ابو عبد اللہ ہیں، فقیہ اور بعض علوم کے ماہر تھے، "فاس" میں افتاء اور مدرس کا کام انجام دیتے تھے۔

المرغینانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "الاستنباب فی إمامة الصلاة"، "كتاب الرد علی من زعم عدم مشروعية القبض فی الصلاة فی المقال"۔ "صرف الہمة الی شرح الدمة"۔

مروان بن الحکم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

[تتم المبین ۳۵۹/۸: بدیع الدارین ۳۱۷/۲: ایضاح الملون ۲/۶۷، ۲/۶۷]

لکڑی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

المسور بن مخرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

مسروق (؟-۶۳) و ایک قول ۶۲ھ)

مطرف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

یہ مسروق لحدث بن مالک بن اعین ہمدانی، چچہ ہمدانی ہیں۔ ابو عاصم تابعی، شیعہ، اہل یمن میں سے ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کے ۱۰۰ حدیث میں مدینہ آئے، کوفہ میں سکونت اختیار کی، حضرت ابو ہریرہؓ، عمر، عاصم، معاذ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ان سے بھی بخشی اور ابو الحسنی وغیرہ سے روایت کی۔ معنی کے بناء من سے بزم کا طرب میں سے ہیں، یکھا۔ انہیں نوے کاظم شیعہ سے زیادہ تھے، بیس شرح میں فیصلہ کی بصیرت ان سے زیادہ تھی۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

[لر ص ۴۳/۴: لا اعلام ۸/۸: أسد الغابۃ ۴/۴۵۳: طبقات ابن سعد ۴/۱۳]

معاویہ بن حیدرہ (؟-۹)

یہ معاویہ بن حیدرہ بن معاویہ بن قشیر بن عب ہیں، خدمت نبوی میں آئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت میں رہے، کچھ چیزوں کے متعلق سوالات کئے۔ حضرت میں سکونت اختیار کی، ثراسان میں جہاد کیا، اور وہیں ان کی وفات ہوئی۔

منصور علیہ السلام سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حکیم،

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

نعیم بن حماد

عروہ بن رویم نخعی اور حمید بن نفی نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔

الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

[أسد الغابہ ۳/۳۸۵؛ الإصابہ ۳/۳۳۲؛ الاستیعاب

۳/۱۵۱؛ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۵؛ طبقات ابن سعد

[۳۵/۷]

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النخعی: ابراہیم نخعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المواق (؟-۸۹ھ)

یہ محمد بن یوسف بن ابی قاسم بن یوسف عبدری، اور بقول بعض عبدوی، غرماطی، ابو عبد اللہ ہیں، ”مواق“ سے مشہور ہیں، اہل غرماطہ میں سے تھے، مالکی فقیہ تھے، وہ غرماطہ میں اپنے ہجرت کے عالم، امام اور مفتی تھے۔ جلیل القدر علماء مثلاً ابو قاسم بن سراج اور محمد بن عامر وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ توفی، ابو الحسن زقاق اور احمد بن داؤد وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”النجاح والإکلیل شرح مختصر خلیل“ فقہ میں، اور ”سنن المہتدین فی مقامات الدین“۔

[نیل الإحتاج ص ۳۲۳؛ شجرة النور الزكية ص ۲۶۲؛ الضوء

الملاح ۱۰/۹۸؛ لا ۸/۳۰]

نعیم بن حماد (؟-۲۲۹) اور ایک قول ۲۲۷ھ)

یہ نعیم بن حماد بن معاویہ حارث ثقاتی، ابو عبد اللہ ہیں، محدث اور علم فرائض کے ماہر تھے، حدیث میں ”مسند“ کے اولین جامع بھی ہیں، ”مروء الریث“ میں پیدا ہوئے، اور ایک زمانہ تک طلب حدیث کے لئے تہماز اور عراق میں مقیم رہے، اور مصر میں سکونت اختیار کی اور یہیں رہے یہاں تک کہ مقتسم کی خلافت میں عراق لائے گئے۔ مسئلہ خلق قرآن کے بارے میں ان سے سوال کیا گیا تو وہ خاموش رہے، قید کئے گئے اور قید ہی میں چل بسے۔

نوح بن درّاج

تراجم فقہاء

ہشام بن اسماعیل

بعض تصانیف: "الفتن والملاحم"۔

[شذرات الذہب ۶۷۲: میزان الاعتدال ۲۶۹/۲: معجم

المؤلفین ۱۲۳/۱۳: الاعلام ۱۳/۹]

نوح بن درّاج (؟-۱۸۲ھ)

یہ نوح بن درّاج، ابو محمد، کوفی، نجفی ہیں، فقیہ تھے، امام ابو حنیفہ و غیر  
سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ خطیب نے کہا: نوح بن درّاج کوفہ کے تاجری  
تھے۔ ان کی دونوں آنکھیں چلی گئی تھیں، نابینا ہونے کی حالت میں  
فیصلہ کرتے، مسلسل تین سال اسی طرح گزر گئے لیکن کسی نے ان کے  
نابینا پن کو نہ جانا، وفات کے وقت وہ مشرقی بغداد کے تاجری تھے۔ امام  
ابو حنیفہ، اعمش اور سعید بن منصور سے حدیث کی روایت کی۔

[الجوہر المفید ۲۰۲/۲: تاریخ بغداد ۱۳/۱۵: الاعلام

۲۷/۹]

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

میں مشغول رہے، اور ان ہی سے فائدہ اٹھایا۔ ہروی (حاء اور راء  
کے فتح کے ساتھ ہجرات (خراسان کا ایک شہر) سے منسوب ہے،  
اور قاشانی ہجرات کا ایک گاؤں ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الغریبین" جو غریب القرآن اور غریب  
الحديث کے موضوع پر ہے۔

[وفیات لاعیان ۷۹: الاعلام ۱۳/۳: بغیۃ الوعاة  
۱/۳۷۱]

ہشام بن اسماعیل (؟-۲۱۷ھ)

یہ ہشام بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلیمان، ابو عبد الملک ہیں، ان کو  
عزاق، دمشقی کہا جاتا ہے، فقیہ اور حنفی تھے۔

انہوں نے ولید بن مسلم، یحییٰ بن زید، ولید بن مزید، اسماعیل  
بن عبد اللہ بن ساعد وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عبید القاسم  
بن سلام، محمد بن عبد اللہ بن عمار، بخاری، یزید بن محمد اور ابو انعم بن  
یعقوب جو زبانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن عمار نے کہا: میں نے  
دشقی میں ان سے زبانا کمال نہیں دیکھا۔ ابو حاتم نے کہا: شیخ تھے،  
صالح تھے نسائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات  
میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۱/۳۲: طبقات ابن سعد ۷/۵۷۵:۲

شذرات الذہب ۲/۳۹]

د

الہروی (؟-۴۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن، ابو عبید ہروی، قاشانی ہیں،  
مؤدب، اکابر علماء میں سے تھے، ابو منصور ازہری کے پاس تحصیل علم

وکیع بن الجراح

تراجم فقہاء

یحییٰ بن اُکثم

ان کی صفت تھی، ثقات محدثین میں سے تھے، فقیہ تھے، ان کا علم وسیع تھا، کوفہ کے باشندہ تھے۔ انہوں نے یونس بن ابی الخلیف، عیسیٰ بن طہمان اور ثوری سے روایت کی، اور خود ان سے احمد اسحاق، یحییٰ اور حسن بن علی نے روایت کی۔ ابن معین اور نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا: یہ منفر شخصیت ہیں۔

بعض تصانیف: ”کتاب الخراج“، ”الفرائض“، اور ”الزوال“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳۲۷: شذرات الذہب ۸/۲؛ معجم المؤلفین ۱۸۵/۱۳؛ لا علام ۱۶۰/۹؛ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۵؛ تہذیب لا سماء والمغات ۲/۱۵۰]

یحییٰ بن اُکثم (۱۵۹-۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن اُکثم بن محمد بن قطن، یحییٰ، اسیدی، مروزی، ابو محمد ہیں، مشہور قاضی، معروف و مستند فقیہ، زبان و ادب کے ماہر، اور اچھے نفاذ تھے۔ خطیب نے تاریخ میں لکھا ہے: یحییٰ بن اُکثم بصرہ کے قاضی ہوئے، پھر بغداد کے قاضی القضاۃ ہوئے، نیز ان کے سپرد مامون کے حکومتی امور کا نظم و نسق بھی تھا۔ ابن خلکان نے لکھا ہے: فقہ میں یحییٰ نے بہت عظیم کتابیں تصنیف کیں، طوالت کی وجہ سے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو جسی ترندی وغیرہ نے روایت کی۔

”اصول“ میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، اور ”المنہج“ کے نام سے عراقیوں پر ایک کتاب لکھی تھی، ان کے داؤد بن علی کے ساتھ مناظرے ہوئے، مدینہ کے ایک گاؤں ”ربذہ“ میں وفات پائی۔

[وفیات لا عیان ۵/۱۹۷؛ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۹؛ تاریخ بغداد ۱۳/۱۹۱؛ لا علام ۵/۱۶۷؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۱۰؛ الفوائد

و

وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ)

یہ وکیع بن جراح بن ملح، بوسفیان، روایتی ہیں، فقیہ اور حافظ حدیث تھے، اس قدر شہرت تھی کہ اپنے دور کے محدث عراق شمار ہوتے تھے، (ہارون) رشید نے ان کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا، لیکن انہوں نے ورغ تقویٰ کی وجہ سے قبول نہ کیا۔

انہوں نے ہشام بن عروہ، اعمش اور اوزاعی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن مبارک (حالانکہ وہ ان سے بڑھے ہوئے تھے)، احمد، ابن مدینی، اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے روایت کی۔ بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”السنن“، اور ”المعرفة والتاریخ“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲۸۲؛ حلیۃ لا ولیاء ۸/۳۶۸؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۰۸؛ لا علام ۹/۳۵]

ی

یحییٰ بن آدم (؟-۲۰۳ھ)

یہ یحییٰ بن آدم بن سلیمان قرشی، ہوی، بوذکریا ہیں، ”احول“

یہ یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت، ابو خالد، سلمی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، ثقہ حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان کی ولادت ووفات "واسط" میں ہوئی، وسیع دینی علم رکھتے تھے، ذکی حیثیت تھے، اصلاً بخارا کے تھے، کہا کرتے تھے: مجھے سند کے ساتھ ۲۴ ہزار احادیث یاد ہیں۔ انہوں نے عاصم احول، یحییٰ بن سعید اور سلیمان تمیمی وغیرہ سے حدیث سنی، اور ان سے احمد، ابن مدینی، ابو بکر بن ابی شیبہ اور احمد بن نرات وغیرہ نے روایت کی۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۹۲: تہذیب المعجم ۱۱/۳۶۶]

طبقات الحفاظ ۱۳۲: لا عام ۹/۲۴۷

یہ یزید بن ابی اسود خزاعی (اور ان کو السوائی بھی کہا جاتا ہے)، عامری، ابو جابر، صحابی ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے جابر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "شهدت مع النبی ﷺ حجتہ فصلیت معہ صلاة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاتہ الحرف لایذا ہو برجلین فی آخریات القوم لم یصلیا معہ فقال: ما منعكما ان تصلیا معنا، فقالا: یا رسول اللہ! انا کما صلینا فی رحلتنا، قال: فلا تفعلوا إذا صلیتما فی رحالتكما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم لانیہا لکما ناللة" (میں حضور ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہوا، آپ ﷺ کے ساتھ نماز صبح مسجد خیف میں پڑھی، نماز پوری ہونے کے بعد آپ ﷺ مڑ گئے، تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو اشخاص آخر میں بیٹھے ہیں، انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا مانع ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم قیام گاہ میں پڑھ چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اگر قیام گاہ میں نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ، اور جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤ، یہ نماز تمہارے لئے نفل ہوگی)۔ تینوں اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۴/۱۵۷: أسد الغابہ ۵/۱۰۳: لإصابہ ۳۴]

۳۵۱: تہذیب المعجم ۱۱/۳۱۳]